

٤٧

اسرار التنزيل وخواصه
للإمام فخر الدين الرازي

٤٨

T. C.
MILLÎ EĞİTİM BAKANLIĞI
RAGİP PAŞA KİTAPLIĞI
MÜDÜRLÜĞÜ
Sayı: 20



١٩

اسرار التتري وانوار التاديل
للإمام فخر الدين الرازي

فهرست
٢٠

T. C.
RAGİP P. KİTAP SARAYI
K. 20



بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي أظهر من آثاره العظمى ما حير عقل العقول عن قدرته . ورسم من أسرارها ما حيرت عن كنه صفته . يعلم عجائب ما لا يعلم في الخلق . واختلاف ما لا يختلف في الخلق . وتلاطم الماء بالرياح العاصفات . وتلاطم جله فقط . وعدل في حكم وقضى . وعلم بما ياتي وما مضى . له ما في السموات وما في الارض وما بينهما وما تحت الثرى . وان يجهر بالقول فانه يعلم السر واخفى . لا اله الا هو له الاسماء الحسنى . كان ولا مكان . ولا حين ولا اوان . ولا وقت ولا زمان . ولا ظل ولا غمام . ولا هوا ولا هوام . ولا انا . ولا جامد ولا خامد ولا هامد . ولا مشترك ولا ساكن . ولا ظاهر ولا باطن . ولا عرش ولا كرسى . ولا لوح ولا قلم ولا جنى ولا انسى . ولا خفض ولا رفع ولا ضر ولا نفع . ولا سما ولا ارض ولا ليل ولا نهار . ولا جنة ولا نار . وحداني ليس معه ثان باق لا يسلي . دام لا يفنى . عالم لا يلهو . حافظ لا يسهو . حيا لا ينام . عزيز لا يرام . حي لا يموت . ذو الملك والملكوت . والغرة والحرمة . **الحمد** . حمدا يليق بجلوسه . وباهر بهانه . وقديم احسانه . وعظيم امتنانه . **واشهد** ان لا اله الا الله وحده لا شريك له شهادة مقرونة بالصدق والصواب . مبرأة عن الشك والشبه والارتياب . **واشهد** ان محمدا عبده ورسوله ارسله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون

صلى

صلى الله عليه وعلى اله واصحابه وسلم تسليما **وبعد** فهذا كتاب نرجو من فضل الله العظيم واحسانه القديم ان يوفقنا لامتامه انه ولي ذلك والقادر عليه وقد رتبناه على اربعة ابواب **الباب الاول** . فيما يتعلق بعلم الاصول وفيه فصول **الثاني** . فيما يتعلق بعلم الفروع وفيه فصول **الثالث** . فيما يتعلق بعلم الاقضية وتصفية الباطن **الرابع** . فيما يتعلق بالمناجات والدعوات فنسئل الله العظيم ان يوفقنا لامتامه انه خير مأمول واكرم مسؤل **القسم الاول** من هذا الكتاب ما يتعلق بعلم الاصول اعلم ان القرآن العظيم قد دل على ان معاقدا الايمان مبنية على اربعة كما قال سبحانه وتعالى والمؤمنون كل امن بالله وملائكته وكتبه ورسله ونحن قد رتبنا علم الاصول على هذه القواعد الاربعة **القاعدة الاولى** في معرفة الله تعالى اعلم ان معرفة الله تعالى لا تحصل الا بامور خمسة معرفة الذات ومعرفة الصفات والافعال والاحكام والاسماء ونحن جعلنا معرفة الله تعالى مبنية على هذه الاصول الخمسة **الباب الاول** في معرفة الذات وفيه فصول **الفصل الاول** في سر اركانه لا اله الا الله . قال الله سبحانه وتعالى لرسله فاعلم انه لا اله الا الله واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات . واعلم ان الله تعالى قدم الامر بمعرفة التوحيد اشارة الى علم الاصول والاشتغال بالاستغفار اشارة الى علم الفروع والاصل يجب تقديمه على الفرع فانه ما لم يعلم وجود الصانع امتنع الاشتغال بطاعته وخدمته وهذه الحقيقة معتبرة في ايات كثيرة اولها ان ابراهيم عليه السلام لما اشتغل بالدعاء قدم المعرفة على الطاعة قال رب هب لي حكما والحقني بالصالحين . فقوله هب لي حكما اشارة الى استكمال القوة النظرية بمعرفة حقايق الاشياء وقوله والحقني اشارة الى استعمال القوة العملية بالاجتناب عن طرفي الافراط والتفريط فقد تم العلم على العمل وثانيتها ان الله تعالى

لنظمه وتفقده تذييل

لما اوحى الى موسى عليه السلام راعى هذا الترتيب فقال
وانا اخترتك فاستمع لما يوحى انى انا الله لا اله الا انا فاعبدنى
فقوله لا اله الا انا اشارة الى علم الاصول وقوله فاعبدنى
اشارة الى علم الفروع. **وثالثها** ان عيسى عليه السلام لما انطقه الله
تعالى فى وقت الطفولية قال انى عند الله انا فى الكتاب. فقوله انى
عبد الله اشارة الى علم الاصول وقوله انا فى الكتاب اشارة الى علم
الفروع فان الاحتياج الى الكتاب انما يكون فى معرفة الاحكام
والشرايع لا فى معرفة ذات الله وصفاته. **ورابعها** الآية التى نحن
فيها على ما قررناه ولا نزاع ان افضل الانبياء والرسل عليهم الصلوة
والسلام هو لا الاربعة فلما ثبت ان الله تعالى قدم الامر بمعرفة
الاصول على معرفة الفروع فى حق هؤلاء الكرمين ثبت ان الحق
الصحيح الصريح ليس الا ذلك وما يوجب ذلك وجوه اخرى. **احد**
ان اكثر المفسرين على ان اول آية انزل الله تعالى على محمد صلى الله عليه
وسلم هو قوله اقرأ وربك الاكرم الذى علم بالقلم علم الانسان
ما لم يعلم. وهذه الآية مشتملة على دلائل التوحيد وذلك
ان اظهر الدلائل الباطنة على وجود الصانع الحكيم تولد الانسان
من تلك النطفة ثم ان الله تعالى تنبه فى هذه الآية على لطيفة عجيبة
ولا يتأتى شرحها الا فى معرض السؤال والجواب. **فان قال**
قال لا يد من رعاية النظم بين اجزا الكلام وهما هنا ذكرانه تعالى
يولد الانسان من النطفة فقال الذى خلق الانسان من علق
ثم ذكر بعده علم الانسان ما لم يعلم فام مناسبة بين هذين الامرين
فلجواب ان احسن المراتب وادناها العلقه. وذلك لانه يستفادها
كل احد واعلى المراتب واشرفها كون الانسان عالما محيطا بحقائق
الاشياء وهو اشرف المراتب كانه قال عبدى تأمل الى اول حالك
حين كنت علقه وهى اخفى الاشياء والى اخر حالك حين صرت
ناطقا عالما بحقائق الاشياء وهو اشرف المراتب حتى يظهر لك
انه لا يمكن الانتقال من تلك الحالة الخسيسة الى هذه الدرجة

اقرا باسم ربك الذى خلق
الانسان من علق

الرفيعة الشريفة الاستدبير القادرين واحكم الحاكمين سبحانه
وتعالى عن قول الظالمين **وثانيها** ان الله تعالى مدح المؤمنين فى سورة
البقرة من اول السورة الى قوله اولئك هم المفلحون. ودم الكافرين
فى آيتين ولهما قوله ان الذين كفروا الى قوله ولهم عذاب عظيم
ثم دم المنافقين فى ثلاث عشرة آية. ولها ومن الناس من يقول
امنا بالله الى قوله يا ايها الناس اعبدوا ربكم. ثم لما مدح المؤمن
ودم الكافر والمنافق كانه قيل هذا المدح والذم لا يستقيم الا
بتقديم الدلائل فى اثبات التوحيد والنبوة والمعاد فان اصول
الاسلام هى هذه الثلاثة فلها السبب بين تعالى صحة هذه
الاصول الاربعة القاطعة فبدا اول اثبات الصانع وتوحيد
وين ذلك بخمسة انواع من الدلائل **اولها** ان الله تعالى استدلى على
التوحيد بانفسهم واليه اشارة بقوله تعالى اعبدوا ربكم
الذى خلقكم والذين من قبلكم **وثانيها** باحوال ابائهم واحدادهم
واليه اشارة بقوله والذين من قبلكم **وثالثها** باحوال
اهل الارض واليه اشارة بقوله الذى جعل لكم الارض فراشا
ورابعها باحوال اهل السماء واليه اشارة بقوله والسماء
بنا. **وخامسها** باحوال الحادثة المتعلقة بالسماء والارض
واليه اشارة بقوله وانزل من السماء ماء فاخرج به من الثمرات
رزقا لكم فان السماء كالاب والارض كالام تنزل قطرة المطر من
صلب السماء الى رحم الارض فيتولد فيها من انواع النبات. ولما
ذكر هذه الدلائل الخمسة رتب المطلوب عليها فقال فلا تجعلوا
لله اندادا وانتم تعلمون. وذلك لان هذه الدلائل تدل على وجود
الصانع من وجه وعلى كونه تعالى واحدا من وجه اخر فالله من حيث
الحادثت مع جواز ان لا تحدث ومع جواز ان تحدث على خلاف ما تحدث
يدل على وجود الصانع القادر ومن حيث انها تحدث لا على وجه الخلل
والفساد دللت على وحدة الصانع كما قال تعالى لو كان فيها الهة الا
الله لفسدنا فلها السبب ذكر بعد تلك الدلائل الخمسة ذنب المطلق

أحدها اثبات الصانع **والثاني** اثبات انه واحد لان قوله فلا تجعلوا لله اندادا مستعمل على اثبات الاله وعلى اثبات كونه واحدا ثم منها لطيفة اخرى مرعية في هذه الآية وهي ان الترتيب المفيد للحسن في هذه الآية في التعليم ان يقع الابداء في التعليم من الاظهر فالأظهر مرتقيا الى الاخفى فالأخفى فهذه الدقيقه مرعية في هذه الآية وذلك لانه سبحانه وتعالى قال اعبدوا ربكم الذي خلقكم فجعل استدلال كل عاقل بنفسه مقدما على جميع الاستدلالات لان اطلاع كل احد على احوال نفسه اتم من اطلاعه على احوال غيره فيجدي بالضرورة من نفسه انه تارة يكون مريضا وتارة صحيحا وتارة ملنا وتارة متألما وتارة شابا وتارة شيخا والانتقال من بعض هذه الصفات الى غيرها ليس باختياره ولا باختيار احد وايضا كثيرا ما يجتهد في طلب شئ فلا يجده وكثيرا ما يكون غافلا منه فيحصل وعند ذلك يعلم كل احد عند نقض الغريم وفسخ الهمم انه لا بد من مدبر يكون تدبيره فوق تدبير البشر وربما اجتهد العاقل الذكي في الطلب فلا يجد والغرض الغني تيسر له ذلك المطلوب فعند هذه الاعتبارات يلوح له قول الشافعي رضي الله عنه **شعر** ومن الدليل على القضاة **وكونه** بؤس اللبيب وطيب عيش الأحمق ويظهر له ان هذه المطالب انما تحصل وتيسر بنا على قسمة قسام لا يمكن منازعته ومقابلته كما قال تعالى نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا ثم ان مراتب هذه الاعتبارات غير محصورة فتارة كما في قوله من يحيب المضطر اذا دعاه واخرى كما في قوله قل من يكلمكم بالليل والنهار وبالجملة فلما كان اطلاع كل احد على احوال نفسه أشد من اطلاعه على احوال غيره لا جرم قدم هذا الدليل على سائر الدلائل ثم هذه المراتب تلوهها مرتبة اخرى وهي علم كل احد باحوال ابائه واجداده وأهل بلده ثم هذه المرتبة الثانية تلوهها مرتبة ثالثة وهي معرفة الانسان باحوال الارض التي هي مسكن الخلق فانها مختلفة الاجزاء كما قال وفي الارض قطع متجاورات وقال ايضا ومن الجبال جدد بيض وحمر مختلف الوانها وغرابيب سود ثم هذه

المرتبة الثالثة تلوهها مرتبة رابعة وهي العلم باحوال الافلاك فان بعضها يخالف لبعض في العلو والسفل والصغر والكبر والبطؤ والسرعة واختلاف احوال الكواكب المركوزة فيها كما قال وكل في فلك يسبحون وقال رب المشرق والمغرب وقال رب المشرقين ورب المغربين وقال رب المشارق والمغارب وقال والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره وقال تبارك الذي جعل في السماء بروجا وجعل فيها سراجا وقمرا منيرا وقال في سورة نوح المزلزلة كيف خلق الله سبع سموات طباقا وجعل القمر فيهن نورا وجعل الشمس سراجا وقال في سورة يس لا الشمس ينبغي لها ان تدرك القمر ولا الليل سابق النهار وكل في فلك يسبحون وقال فلا أقسم بالجنس لجوار الكس والليل اذا عسعس ثم بعد هذه المرتبة الرابعة مرتبة خامسة وهي احوال المنزلة من السما الى الارض وهي نزول القطر من صلب السماء ووقوعه في رحم الارض ثم بعد ذلك يحدث في الارض الواحدة انواع النبات بحيث يخالف كل واحد منها صاحبه في اللون والشكل والطعم والطبع والخاصية فانه ما يكون قوئا ومنه ما يكون اذما ومنه ما يكون دواء ومنه ما يكون سما ومنه ما يكون علفا لسائر الحيوانات فذكر في تفصيل المطعومات قوله انا صببنا الماء صبا ثم شققنا الارض شقا الخ وقال ان الله فلق الحب والنوى بل اذا نظرت في ورقة واحدة من اوراق الورد وجدت احد وجهيها في غاية الجمرة والوجه الاخر في غاية الصفرة مع انها تكون في غاية الرقة وقلة الثخانة ونحن نعلم بالضرورة ان نسبة تأثير الكواكب وحركات الافلاك والطبايع الى كل واحد من وجهي تلك الورقة الرقيقة جدا من الورد لنسبة واحدة فاختصاص احد وجهي تلك الورقة بالجمرة والاخر بالصفرة لا بد وان يكون لاجل القادر الختار الذي يفعله بالعلم والقدرة لا بالعلة والطبيعة واذا عرفت ذلك ظهر لك ان الله تعالى في ترتيب هذه الدلائل الخمسة وتقديم بعضها على بعض حكمة بالغة واسرار عجيبة مرعية فسبحان من لا نهاية لعلومه

ولا غاية حكمته ثم ان الله تعالى لما بين دلائل اثبات الصانع
 ووحديته اردف هذه المسئلة بمسئلة اقامت الدلالة على نبوة
 محمد صلى الله عليه وسلم وهي قوله وان كنتم في ريب مما نزلنا
 على عبدنا فانوا بسورة من مثله وذلك لان التحدى وقع بكل
 القران في قوله قل لين اجتمعت الالسن والجن على ان ياتوا بمثل
 هذا القران لا ياتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً فلما عجزوا
 عن معارضة كل القران اتبعه بالتحدى بعشر سور من القران فقالوا
 فأتوا بعشر سور مثله مفتريات فلما عجزوا عنه اتبعه بالتحدى
 بسورة واحدة فقالوا فاننا نؤمن بالسورة من مثله فلما عجزوا عنه اتبعه
 بالتحدى بآية فقال فلما يأتوا بحديث مثله فلما عجزوا عنه مع توفيق
 الدواعي ظهر كونه معجزاً باهر او برهاناً قاهراً ثم اتبع هذه المسئلة
 بمسئلة المعاد وهي قوله ولنبشركم الذين امنوا وعملوا الصالحات
 ان لهم جنات تجري من تحتها الانهار كان في انا قد منادح من
 ودم الكافرين والمتنافقين ولولم يكن معادٌ يحسد المحسن ثمرة احسان
 ويحسد المسي عاقبة اساءته لم يكن ذلك لا نقاباً يحكمى وهذا هو
 المراد من قوله ليحزى الذين اساءوا بما عملوا ويحزى الذين احسنوا
 بالحسنى وقال في طه واقم الصلوة لذكرى ان الساعة آتية اكاد
 اخفيها التحزى كل نفس بما تسعى وقال في ص ام نجعل الذين امنوا وعملوا
 الصالحات كالمفسدين في الارض ام نجعل المتقين كالفجار فظهر
 لما ذكرنا ان الله تعالى لم يذكر في اول كتابه الا دلائل التوحيد والنبوة
 والمعاد فثبت ان لا بد من تقديم الاصول على الفروع فلذا السبب
 قدم الله تعالى الامر بالتوحيد على الامر بالاستغفار فقال
 فاعلم انه لا اله الا الله واستغفر لذنبك **الوجه الثالث** في تقرير
 هذا الاصل ان الله تعالى قال في سورة النحل ينزل الملائكة بالروح من
 امره على من يشاء من عباده ان اذروا لله الا انا فاتقون
 فقوله لا اله الا انا اشارة الى علم الاصول وقوله فاتقون اشارة
 الى علم الفروع **الوجه الرابع** ان موسى عليه السلام لما دعى

الرسالة عند فرعون قال له فرعون وما رب العالمين يعني ان
 رسالتك منفرعة على اثبات ان للعالم الها فاما الدليل عليه ثم
 ان موسى عليه السلام لم ينكر هذا السؤال بل استغل
 بذكر الدلائل على وجود الصانع فقال ربكم ورب بايكم الاولين
 فاستدل على وجود الصانع اولاً باحوال نفسه وثانياً باحوال
 ابيه وهو نظير قوله في سورة البقرة اعبدوا ربكم الذى
 خلقكم والذين من قبلكم فظهر بما ذكرنا وجود الفائدة في انه
 تعالى ذكر اولاً قوله فاعلم انه لا اله الا الله وذكر ثانياً واستغفر
 لذنبك والله اعلم بحقايق كتابه فهذا ما يتعلق بالدلائل القرآنية
 الدالة على تقديم علم الاصول على علم الفروع وسنؤكد هذا
 الوجه بعشرة اوجه **آخر الوجه الاول** وهو ان شرف العلم
 بشرف المعلوم فهما كان المعلوم اشرف كان العلم الحاصل به
 اشرف فلما كان اشرف المعلومات ذات البارى تعالى
 وصفاته وجب ان يكون معرفته وتوحيده اشرف العلوم
الحجة الثانية ان العلم اما ان يكون دينياً او يكون غير دينى ولا
 شك ان العلم الدينى اشرف من الغير الدينى واما العلم الدينى اما
 ان يكون علم الاصول او ماعداً اما ماعداً علم الاصول فان صحته متوقفة
 على صحة علم الاصول لان المفسر انما يبحث عن معانى كلام الله تعالى
 وذلك فرع على معرفة الصانع المختار المتكلم واما المحدث فاما يبحث
 عن كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك فرع على ثبوت
 نبوته والفقهاء انما يبحث عن احكام الله تعالى وذلك فرع على ثبوت
 التوحيد والنبوة فثبت ان هذه العلوم مفتقرة الى الاصول
 ونظائر ان علم الاصول غنى عنها باسرها فوجب ان يكون علم الاصول
 اشرف **الحجة الثالثة** ان شرف الشئ قد يظهر بواسطة خساً
 صندره فلما كان ضد الشئ اخس كان هو اشرف ولا شك ان
 ضد علم الاصول هو الكفر والبدعة وهما من اخس الاشياء
 فوجب ان يكون علم الاصول من اشرف العلوم **الحجة الرابعة**

ان شرف العلم تارة يكون لشرف موضوعه وتارة لشدة الحاجة اليه وتارة لقوة براهينه ودلايله وذلك لان علم الهيئة اشرف من علم الطب نظرا الى ان موضوع علم الطبيعة اشرف من موضوع علم الطب واز كان علم الطب اشرف من حيث ان الحاجة الى الطب اشد وعلم الحساب اشرف منهما من حيث ان براهين هذا العلم اقوى وعلم الاصول مستجمع لهذه الخصال اما اشرف هذا من جهة الموضوع وذلك لان البحوث عنه ذات الله تعالى وصفاته وقدرته وعظمته ولا شك الى انه اشرف واماشة الحاجة فظاهرا لان الحاجة اما في الدين واما في الدنيا اما في الدين فلان من عرف هذه المطالب يستحق الثواب العظيم ويتخلص من العقاب الاليم وصار من حملة الملائكة المقربين في جوار رب العالمين ومن حصلها صار محروما من الثواب العظيم مستوجبا للعقاب الاليم وصار في زمرة الالبسة والشيئا وبقي في دركات الضلالة ابد الابد ودهرا للدهرين واما في الدنيا فلان معظم مصالح العالم انما ينظم بسبب الرغبة في الثواب والرهبة في العقاب . والواقع الهرج والمرج في العالم واما قوة براهين هذا العالم فلان براهينه مركبة من المقدمات البديهية الضرورية وهي اقوى العلوم والمعارف فثبت ان علم الاصول مستجمع لجميع خصال الشرف فوجب ان يكون اشرف العلوم **الحجة الخامسة** ان هذا العلم لا يتطرق اليه الشك والتغير ولا يختلف باختلاف النواحي والامم بخلاف سائر العلوم فوجب ان يكون اشرف العلوم **الحجة السادسة** ان الانسان لا يكون من اهل النجاة والدرجات الا مع هذا العلم وقد يكون من اهل النجاة واز لم يتعلم شيئا من الفقه اصلا البتة اما ان لا يد في النجاة من علم الاصول لان العالم بالله البتة لا يكون من اهل النجاة بالاجماع واما انه قد يحصل النجاة بدون الفقه فلان الانسان قبل البلوغ لا يكون مكلفا

بشي من الاعمال فاذا بلغ وقت الضحوة ففي هذه الساعة لم يجب عليه شي من الصلوات والزكوات والصيامات وسائر العبادات فلو مات في هذه الساعة مع المعرفة والتوحيد لقي الله مومنا حقا . ولقد رنا هذا الذي بلغ كان امرأة ثم لما بلغت حاضت وبقيت مدة اخرى في البلوغ وهي غير مكلفة لا بالصلاة ولا بالصوم ولا بالقراءة فاذا انقضى زمان حيضها وماتت فهي لقيت حضرة الله مومنة حقا فعلمنا ان النجاة واستيحاب الدرجات لا يتوقف على الفقه وهي موقوفة على معرفة علم الاصول **الحجة السابعة** ان الايات المشتملة على دلائل علم الاصول اشرف من الايات المشتملة على دلائل علم الفروع بدليل انه جاء في فضيلة فل هو الله احد وامن الرسول واية الكرسي وشهد الله ما لم يحج مثله في فضيلة قوله ويسئلونك عن المحيض واحل الله البيع يا ايها الذين امنوا اذا تنايتم بينين ولذلك فان الزهاد والعبا يواظبون في شرائف الاوقات على قراءة هذه الايات المشتملة على الالهيات دون الايات المشتملة على الاحكام **الحجة الثامنة** ان الايات الواردة في الاحكام الشرعية اقل من ستمائة اية واما اللواتي في بيان التوحيد والرد على عبدة الاوثان واصناف المشركين وفي اثبات النبوة والمعاد ومسئلة القضاء والقدر فكثيرة واما الايات الواردة في القصص فالمقصود منها اما التوحيد واما النبوة اما التوحيد فهو الاستدلال بها على قدرة الله وحكمته كما قال لقد كان في قصصهم عبرة لاولي الالباب واما على النبوة فمن وجهين الاول بالفاظ مختلفة كما قال في سورة الشعراء بعد ذكر القصص وانه لتزيل رب العالمين نزل به الروح الامين على قلبك **وجه الاستدلال** انه عليه السلام لما لم يتعلم علما ولم يقرأ كتابا ولم يتكلم لاسناد استحاله منه رواية القصص الا عن وحى الله وتنزيله **والثانية** انه

يذكر القصة الواحدة مرارا مختلفة بالفاظ مختلفة وكل
 ذلك متشابهة في الفصاحة مع ان الفصح اذا ذكر القصة الواحدة
 مرة واحدة بالالفاظ الفصيحة يخرج عن ذكرها بعينها مرة اخرى بالالفاظ
 الفصيحة فيستدل بفصاحة الكل على كونها من عند الله لا من
 البشر فدل هذا على ان معظم القرآن في علم الاصول فليشرع الى
 معاقلة الدلائل اما دلائل التوحيد فتارة بانخلق الانسان
 من النطفة والله تعالى ذكره هذا الدليل في القرآن اكثر من ثمانين
 مرة وتارة بدلائل الافاق وهي احوال الارض والسماء والهوى
 والنبات وهي اظهر من ان يحتاج الى الشرح واما الدلائل الدالة
 على الصفات **فقول** اما الذي يدل على العلم فقوله ان الله لا يخفى
 عليه شيء في الارض ولا في السماء ثم اردفه بقوله هو الذي
 يصوركم في الارحام كيف يشاء هذا هو دليل المتكلمين فانهم
 يستدلون باحكام الافعال وانقائها على علم الفاعل فيها
 هنا استدلال سبحانه بتصور الصور في ظلمات الارحام على
 كون الفاعل عالما وقال ايضا الا يعلم من خلق وهو اللطيف
 الخبير وهو غني عن تلك الادلة وقال وعنده مفاتيح الغيب
 لا يعلمها الا هو وهذا تنبيه على كونه تعالى عالما بكل المغيبات
 واما صفة القدرة فكما ذكره الله تعالى في القرآن من الثمرات
 المختلفة والحيوانات المختلفة مع استواء تاثير الطبائع والافلاك
 فانه يدل على صفة القدرة وسيجيئ الاستقصاء في هذه الدلائل
 القرآنية ان شاء الله تعالى **الحجة التاسعة** انه تعالى حكى عن اكثر
 الانبياء عليهم السلام انهم كانوا يطول عمرهم مشغولين بهذه
 الدلائل ولذكرا ما ينبيه على المقصود اما الملكة عليهم السلام
 فانهم قالوا اتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء **وكان**
 المراد امثال هؤلاء سبب الشر والفتنة وذلك بغير الحكمة
 لا يفعل القبيح فاجابهم الله تعالى بقوله اني اعلم ما لا تعلمون
 والمعنى والله اعلم اني لما كنت عالما بكل المعلومات كنت قد علمت

في ايجادهم وخلقهم حكما لا تعلمونها انتم فلما سمعوا ذلك سكتوا
 واما مناظرة الله مع ابليس فالقرآن ناطق بها واما الانبياء
 عليهم السلام فاولهم ادم عليه السلام وقد اظهر الله
 الحجة على فضله بان اظهر علمه على الملكة وذلك محض
 الاستدلال واما نوح عليه السلام فقد حكى الله تعالى
 عن الكفار انهم قالوا يا نوح قد جاد لنا فاكثرت جدالنا ومعلوم
 ان مجادلة الرسول مع الكفار لا يكون في تفاصيل الاحكام
 الشرعية فلم يبق الا انها كانت في التوحيد والنبوة وايضا
 انه عليه السلام لما امرهم بالاستغفار في قوله فقلت
 استغفروا ربكم انه كان غفارا في الحال ذكر ما يدل على التوحيد
 فقال لم تروا كيف خلق الله سبع سموات طباقا وجعل القمر
 فيهن نورا وجعل الشمس سراجا واما ابراهيم عليه السلام
 قال استقصاء في شرح احواله يطول في هذا الكتاب وله
 مقامات احدها مع نفسه وهو قوله فلما جن عليه الليل
 راي كوكبا قال هذا ربي الى اخر الاية وهذه طريقة المتكلمين
 فانه استدلال بافولها وتغيرها على حدوثها ثم استدلال بحدوثها
 على وجود محدثها كما اخبر الله تعالى في قوله يا قوم اني بري مما
 تشركون اني وجهت وجهي للذي فطر السموات والارض ثم ان
 الله تعالى عظم شأنه بسبب ذلك فقال وتلك حجتنا ايتاها
 ابراهيم على قومه ترفع درجات من نشا وايضا قال في وقت
 دعائه ما هو محض الاستدلال وهو قوله الذي خلقني فهو
 يهدين والذي هو يطعني ويسقن الى اخر الاية **وثانيها**
 مناظرة ابراهيم مع ابيه وهو قوله تعالى يا ابي لم تعبد
 ما لا يسمع ولا يبصر ولا يغني عنك شيئا **وثالثها** حاله
 مع قومه تارة بالقول واخرى بالفعل اما القول فهو قوله
 ما هذه التماثيل التي انتم لها عاكفون واما الفعل فهو قوله فجعلهم
 جذا اذا الاكبر اهلهم لعلمهم اليه يرجعون **ورابعها** حاله

مع ملك زمانه حيث قال زلي الذي يحيى ويميت الخ الآية
فهذا كله مباحث ابراهيم عليه السلام في معرفة المبدأ
واما بحثه في معرفة المعاد فهو قوله ارني كيف يحيى الموتى
الموتى الى اخر الآية واعلم ان موسى عليه السلام كان يقول
في الاستدلال زيادة على دليل ابراهيم عليه السلام
وذلك لانه تعالى حكى في سورة طه ان فرعون قال له وهارون
فمن ربكما يا موسى قال ربنا الذي اعطى كل شئ خلقه ثم هدى
وهذا هو الدليل الذي ذكره ابراهيم عليه السلام حيث
قال الذي خلقتني فهو يهدين ثم حكى تعالى عن موسى في سورة
الشعرا انه قال لفرعون ربكم ورب ابائكم الاولين وهذا
هو الذي عول عليه ابراهيم عليه السلام في قوله رب
الذي يحيى ويميت فلما لم يكف فرعون بذلك فطالبه بدليل
اخر قال موسى عليه السلام رب المشرق والمغرب وهذا
هو الذي عول عليه ابراهيم عليه السلام في قوله فان الله
ياتي بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب وقد ينهك على ان
التمسك بهذه الدلائل حرفة هؤلاء الانبياء عليهم السلام
ثم ان موسى عليه السلام لما فرغ من تقرير دلائل التوحيد
ذكر بعده دلائل النبوة فقال اولوحيك بشئ مبين وهذا
يدل على انه عليه السلام فرع بيان النبوة على بيان التوحيد
والمعرفة **واما** سليمان عليه السلام فله مقامان احدهما
في اثبات التوحيد والاخر في اثبات النبوة **اما** المقام الاول
في اثبات التوحيد فهو قوله سبحانه حكاية عنه الا يسجدوا
لله الذي يخرج الخبث في السموات والارض وسمى الخبث بالمصد
وهو يتناول جميع انواع الاوراق والاموال واخراجهم من السما
بالخبث ومن الارض بالنبات وتقرين ما قدمناه **واما**
العلم فدل على اثبوت قوله تعالى ويعلم ما تخفون وما تعلون
واعلم ان المقصود من هذا الكلام الرد على من يعبد الشمس

وتلخيص الدلالة على قانون الجدل من وجهين **الاول** الاله يجب
ان يكون قادرا على الوجه المذكور فكما انه واجب الوجود لذاته
فلا يخصص قدرته وعلمه ببعض المقدورات وبعض المعلومات
دون بعض واما الشمس ليست كذلك فلانها جسم مناه واما
متناهي في الذات كان متناهي في الصفات واذا كان الامر كذلك
امتنع ان تكون الشمس قادرة على اخراج الخبث وعالمه بالحقبات
واذا لم تعلم من حالها كونها قادرة على جلب المنافع ودفع المضار
فرجع حاصل هذا الدليل الى ما ذكره ابراهيم عليه السلام في
قوله يا ابت لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر ولا يغني عنك شئ
الوجه الثاني ان هذا الاشارة الى دليل ابراهيم عليه السلام في قوله
ربي الذي يحيى ويميت الخ الآية وبيان انه سبحانه هو الذي يخرج
الشمس من المشرق الى المغرب بعد افولها هذا هو المراد باخراج الخبث
في السموات وهو المراد من قول ابراهيم عليه السلام لا احب
الاقلين ومن قوله ان الله ياتي بالشمس من المشرق ومن قوله
موسى عليه السلام رب المشرق والمغرب وحاصل الكلام
يرجع الى ان افول الشمس وطلوعها يدلان على كونها تحت تدبير
مدبر قاهر فكانت العبادة لفأهرها ومدبرها والمنصرف فيها
اولى **واما** اخراج الخبث من الارض فالمراد منه اخراج النطفة
من بين الصلب والترائب وهو المراد من قول ابراهيم عليه
السلام ربي الذي يحيى ويميت ومن قول موسى عليه السلام
ربكم ورب ابائكم الاولين فان قيل ان ابراهيم وموسى عليهما السلام
قالا ولا ربي الذي يحيى ويميت ثم قال ان الله ياتي بالشمس من المشرق
وموسى عليه السلام قال ولا ربكم ورب ابائكم الاولين ثم قال
رب المشرق والمغرب فلم عكس سليمان هذا الترتيب فقدم دلائل السموات
على دلائل الارض فقال الذي يخرج الخبث في السموات والارض قلنا
ان ابراهيم وموسى عليهما السلام كانا منظرتهما مع من ادعى الهية
من البشر فان تمرد وفرعون كل واحد منهما كان يدعى الالهية

فلا جرم انهما عليهما السلام ابتدا بابطال الهية البشر ثم انتقل
الى ابطال الهية الافلاك والكواكب **واما** سليمان عليه السلام
فانه كان مناظرة مع من يدعى الهية الشمس فان الهدد قال يهدتها
وقومها يسجدون للشمس من دون الله فلا جرم ابتدا بذكر السموات
ثم بذكر الارضيات ثم ان سليمان عليه السلام لما تم دلائل
التوحيد قال بعده لا اله الا هورب العرش العظيم والمراد
لما بين افتقار السموات والشمس وسائر الكواكب الى مدير خالق
ذكر بعد ذلك ان كل ما كان جسما فهو مخلوق ومربوب سواء كان
عظيما او صغيرا فقال لا اله الا هورب العرش العظيم فهذا
مقام سليمان عليه السلام في تقرير دلائل التوحيد **اما المقام**
الثاني له عليه السلام في تقرير دلائل النبوة فهو قوله تعالى
حكاية عنه قال يا ايها الملايكة يا تبني بعرشها قبل ان يا توني مسلمين
قال عفريت من الجن انا اتيك به قبل ان تقوم من مقامك واني عليه
لقوى امين قال الذي عنده علم من الكتاب انا اتيك به قبل ان يرتد
اليك طرفك فلما رآه مستقرا عنده قال هذا من فضل ربي ليبلوني
اشكر ام اكفر **واعلم** ان كثيرا من الناس قالوا ذلك الشخص الذي قال انا
اتيك قبل ان يرتد اليك طرفك هو غير سليمان وظنوا ان الكاف
في قوله اتيك خطاب مع سليمان عليه السلام وعلى هذا التقدير
لا بد وان يكون ذلك القائل غير سليمان الا ان هذا صغيف بل الصحيح
عندنا ان الا تي بملك العرش العظيم هو سليمان عليه السلام وذلك
لانه عليه السلام انما قال اتيكم يا تبني بعرشها على سبيل التحدي فقال
العفريت انا اتيك به قبل ان تقوم من مقامك فقال سليمان عليه
السلام للعفريت بل انا اتيك به قبل ان يرتد اليك طرفك فهذا
الكلام قاله سليمان عليه السلام للعفريت تقرير التحدي الذي ذكره
اولا وكسر للعفريت وانظها را للتحق والذى يدل عليه وجوه
الاول ان سليمان عليه السلام كان قد ذكر دلائل التوحيد
اولا فافتر بعد ذلك الى تقرير دلائل النبوة مع بلقيس فان سليمان

عليه السلام كان قد كلفها الاقرار بالتوحيد والنبوة فلما ذكر
دلائل التوحيد وجب عليه ان يذكر بعد ذلك دلائل النبوة
وهذا معجزة دال على النبوة فوجب جعله معجزة سليمان عليه السلام
حتى يتم الدليل **الوجه الثاني** ان لفظ الذي موضوع في اللغة
للاشارة الى شخص معين عند محاولة تعريفه بقصة معلومة
والشخص المعروف بان عنده علم الكتاب هو سليمان عليه السلام
قال تعالى ففهمناها سليمان وقال وورث سليمان داود فوجب
انضارفة اليه اقصى ما في الباب ان اصف ايضا كان عالما بالكتاب الا ان
سليمان عليه السلام كان اعرف به من اصف لان الرسول اعرف بكلام
الله تعالى من غيره فكان صرف هذا اللفظ الى سليمان عليه السلام
اولا **الثالث** ان احضار العرش في تلك الساعة اللطيفة درجة عالية
فلو حصل لاصف دون سليمان لافضى ذلك الى تفضيل اصف
على سليمان عليه السلام وانه غير جائز **الرابع** ان سليمان عليه السلام
لوا فتر في هذا الغرض الى اصف لافضى ذلك الى قصور حال
سليمان في عين الخلق **الخامس** ان سليمان عليه السلام قال هذا
من فضل ربي ليبلوني اشكر ام اكفر وظاهره يقتضي ان يكون
ذلك المعجزة قد اظهره الله بدعاء سليمان فهذا ما يتعلق باشتغال
سليمان عليه السلام بتقرير التوحيد والنبوة والله اعلم
واما عيسى عليه السلام فانه اول ما تكلم شرح امر التوحيد فقال
اني عبد الله وشهادته حاله كانت دالة على صدق مقالته وهذه
الكلمة الواحدة كانت جامعة لكل المقاصد **اما** دلائلها على
التوحيد فلان انطاق الطفل في زمان الطفولية لا يتأتى الا من
الا اله القادر على كل المقدورات **واما** دلائلها على براءة امه محمد
من طعن اليهود فلانه لا يليق بحكمة الحكيم تخصيص ولده الزنا بهذه
المرتبة العالية والدرجة الشريفة ثم انه عليه السلام بعد هذا
الكلمة الوافية بكل الاعراض انقل الى بيان الشرايع فقال اناني
الكتاب وجعلني نبيا **واما** محمد صلى الله عليه وسلم **فاعلم** ان

اشتماله بتقرير دلائل التوحيد والنبوة والمعاد اظهر من ان
يحتاج فيه الى مزيد تقرير وذلك لانه عليه السلام كان مبتلي
بالرد على جميع فوق الكفار **فالأول** الدهرية الذين كانوا يقولون
وما يهلكنا الا الدهر فانه تعالى بطل قوتهم بانه خالق الدهر والزمان
والثاني الذين ينكرون القادر المختار والله تعالى بطل قوتهم بحدوث
انواع النبات واصناف الحيوانات مع اشتراك الكل في تاشير
الطبايع والافلاك **والثالث** الذين اثبتوا شركاء مع الله وذلك
الشريك اما ان يكون علويا او سفليا فالشريك العلوي **فمنهم** من
اثبت ان ذلك الشريك هو الكوكب والشمس والقمر والله تعالى
ابطله بدليل الخليل عليه السلام وهو قوله لا احب الا فلان
ومنهم من يقول هو النور والظلمة والله تعالى بطله بقوله
الحمللة الذي خلق السموات والارض وجعل الظلمات والنور
واما من قال يزدان واهرم من والله تعالى بطله بقوله لو كان فيهما
الهة الا الله لفسدنا وبقوله اذا لا تبغوا الى ذي العرش سبيلا
وبقوله ولعل بعضهم على بعض **واما** الشريك السفلي **فمنهم** من
قال بالهوية المسيح والله تعالى بطله بقوله لن يستنكف المسيح
ان يكون عبدا لله **ومنهم** من قال انه الوثن والله تعالى بطله بقوله
افمن يخلق كمن لا يخلق **والرابع** الذين طعنوا في اصل النبوة وحكي
الله عنهم قوتهم اثبت الله رسولا ثم ان الله تعالى رد عليهم بقوله
اهم يقسمون رحمت ربك نحن قسمنا **والخامس** الذين طعنوا
في التكليف تارة بانه لا فائدة فيه والله تعالى رد عليهم بقوله
ان احسنتم احسنتم لا نفسكم وان اساتم فلها واخرى بان
الحق هو الجبر وهوينا في صحة التكليف وانه تعالى اجاب عنه
بقوله لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون **والسادس** الذين سلموا
اصل النبوة وطعنوا في نبوة النبي صلى الله عليه وسلم والقرآن مملوء من
الرد عليهم ثم ان طعنهم كان من وجوه **تارة** بالظن في القرآن من حيث انه
مشتمل على ذكر خسائس الحيوانات من البعوضة والذئابة



فاجابهم الله تعالى عنه بقوله ان الله لا يستحي ان يضرب مثلا
ما بعوضة فما فوقها **وتارة** بان القرآن شعر وسحر فاجاب الله تعالى عنه
بقوله فاتوا بسورة من مثله **وتارة** بالناس سائر المعجزات وهو قوله
تعالى وقالوا لن نبؤ من ذلك حتى نفرلنا من الارض ننبوعا فاجاب الله
تعالى عنه بان الدليل لما يتم لم يبق للافتراح في الزيادات فائدة
وهو قوله تعالى سبحان ربى هل كنت الا بشرا رسولا **وتارة** بان هذا
القرآن نزل لنجائنا وذلك تطريق للتممة فاجاب الله تعالى عنه بقوله
كذلك لنثبت به فؤادك **وتارة** بانه يحتمل ان يكون هذا القرآن من الفا الجبر
والشياطين كما قال في حق الشعر فاجاب الله تعالى عنه بقوله هل
انبيكم على من نزل الشياطين نزل على كل افاك اثم **والسابع** الذين
انكروا الحشر والنشر والقرآن مملوء من الرد عليهم فثبت مجموع ما ذكرناه
ان الاشتمال بدليل التوحيد والنبوة حرفة جميع الانبياء عليهم السلام
الحجة العاسرة الدالة على نهاية شرف هذا العلم قوله تعالى ادع الى سبيل
ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وحاد لهم بالتي هي احسن وليس
المراد منه المجادلة في فروع الشرايع لان من انكر ثبوته فلا فائدة
في الخوض معه في تفاريع الكلام ومن اثبت ثبوته فلا يخالفه فلا
يحتاج الى الجدل فعلمنا ان هذا الجدل المأمور به كان في تقرير مسائل
الاصول واذا ثبت هذا في حق الرسول عليه السلام ثبت في خواتمه
لقوله تعالى حكاية عنه وان هذا صراطي مستقيما فاتبعوه ولقوله
قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ولقوله عليه السلام
عليكم بسنتي وسنة الخلفاء من بعدي **الحجة الحادية عشر** قوله
تعالى ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ولا هدى ولا كتاب منير
وذلك يقتضي ان الجدل مع العلم لا يكون مذموما وايضا حكى الله تعالى
عن قوم نوح انهم قالوا يا نوح قد جاد لنا فاكثرت جدالتنا ومن العلوم
ان ذلك الجدل كان في تقرير دلائل الاصول واذا ثبت هذه الايات ان
الجدل في تقرير الدلائل مستحسن ثبت ان المراد من قوله ما ضربوه لك
الا جدلا بل هم قوم خصمون محمول على دم الجدل في تقرير الباطل **الحجة الثانية عشر**

انه تعالى امر بالنظر فقال فلا يتدبرون القرآن ولو كان من عند غير الله
 افلا ينظرون الى الا بل كيف خلقت سريهم اياتنا في الافاق وفي انفسهم
 اولم يروا انا انات الارض ننقصها من اطرافها فلم ينظروا في ملكوت
 السموات والارض **الحجة الثالثة عشر** انه تعالى ذكر التفكير في معرض
 المدح فقال ان في ذلك لآيات لا ولي الا للباب ان في ذلك لعبرة
 لا ولي الا بصاروا ايضا ذم المعرضين فقال وكان من اية في السموات
 والارض يرون عليها وهم عنها معرضون لهم قلوب لا يفقهون بها
الحجة الرابعة عشر انه تعالى ذم التقليد فقال حكيم عن الكفار انا وجدنا
 ابانا على امة وانا على اثارهم مقتدون وقال بل نتبع ما الفينا عليه اياتنا
 وقال بل وجدنا آباءنا كذلك يفعلون وقال ان كاد ليضلنا عن الهنا
 لو لا ان صبرنا عليها وقال في والد ابراهيم لينم ننته لا رجعت
 واهجرني مليا وكان ذلك يدل على وجوب النظر وفناء التقليد .
الحجة الخامسة عشر انه تعالى حكى عنهم انهم سألوا محمدا عليه السلام
 عن امور كقوله ويسلونك عن المحيض قل هو اذى فاعتزلوا النساء
 في المحيض ويسلونك عن الا فقال فذكر في هذه المواضع قل كذا وكذا
 الا في اية واحدة وهي انهم سألوا عن مسألة اصولية وهي قوله
 ويسلونك عن الجبال فقل يسفها ربي شفا فيها هذا ذكر حروف
 التعقيب يعني يا محمد اذكر هذا الجواب في الحال لان هذه المسئلة
 مسألة اصولية فلا يكون تاخير الجواب لان ذلك يقدر في الاما
 اما سائر المسائل فهي فروعية فلا يكون تاخير الجواب عنها الى وقت
 الحاجة ضارا فثبت مجموع هذه الدلائل وجوب تقديم علم الاصول
 فلا جرم قال تعالى فاعلم انه لا اله الا الله واستغفر لذنبك وللمؤمنين
 قدم الامر بمعرفة التوحيد على الامر بالاستغفار **الفصل الثاني**
 في فوائد لا اله الا الله **الفائدة الاولى** اعلم ان هذا الذكر لما كان
 افضل الا ذكرا للعدو لما جات المحنة فرغ اليه والولى لما جات
 المحنة فرغ اليه **اصبا** العدو فلان فرعون لما قرب من الغرق قال
 امنت انه لا اله الا الذي امنت به بنوا اسرائيل والمعنى انه لا اله

يقدر على ان يجعل النار راحة كما في حق ابراهيم والماء عذبا كما في حق
 الا الذي امنت به بنوا اسرائيل **واما** الولي فكما في حق يونس عليه السلام
 قال تعالى فنادى في الظلمات ان لا اله الا انت سبحانك اني كنت من
 الظالمين والمعنى لا اله الا انت فانك انت الذي تقدر على حفظ
 الانسان حيا في بطن الحوت ولا قدرة لغيرك على هذه الحالة
 فان قيل كل واحد منهما نادى فلم قبل نداء احدهما ولم يقبل نداء الثاني
 قلنا الفرق من وجوه **الاول** ان يونس عليه السلام كان قد سبق
 له المعرفة مع هذه الكلمة فسبق المعرفة اعانة على قبولها منه
واما فرعون فقد تقدم له سبق الكفر وذلك لانه الذي تقدم
 له النداء على نفسه كما قال تعالى فحشر فنادى فقال نار بكم الا على
واما يونس عليه السلام فقد كان ينادى الله ولا تكن كصاحب
 الحوت اذ نادى وهو مكظوم وايضا انه قال قلولا انه كان
 من المسيحين لبث في بطنه الى يوم يبعثون . وهذا ينهك
 على ان من حفظ الله في الخلوات يحفظه في القلوات **الثاني** ان
 يونس عليه السلام انما ذكر هذه الكلمة مع الحضور فقال لا اله الا
 انت فكان في الحضور والشهود . **واما** فرعون فانه قالها عن الغيبة
 فقال امنت انه لا اله الا الذي امنت به بنوا اسرائيل فاحال العلم
 بحقيقة هذه الكلمة على الغير **الثالث** ان فرعون انما ذكر هذه
 الكلمة على سبيل التقليد لبني اسرائيل فقال امنت انه لا اله الا
 الذي امنت به بنوا اسرائيل **واما** يونس عليه السلام فانه انما
 انما ذكرها على سبيل الاستدلال مع العجز والا تكسار وذلك
 لانه قال تعالى فنادى في الظلمات ففضل له العجز والا تكسار
 بسبب تلك الظلمات ثم قال بعده سبحانك اني كنت من الظالمين
 ففضل العجز والا تكسار بسبب الذلة فلما كانت هذه الكلمة
 مسبوقة بالعجز والا تكسار ملحوقة بهما لا جرم صارت
 مقبولة لقوله سبحانك من محجب المضطر اذا دعاه **الرابع**
 انما ذكر فرعون هذه الكلمة لا للعبودية بل لطلب الخلاص من

الغرق بدليل قوله فلما ادركه الغرق قال امتنت انه لا اله الا الذي امتنت به بنو اسرائيل واما يونس عليه السلام فهو اما قالها لما حصل له الانكسار بسبب التقصير في الطاعة والعبادة بدليل قوله **فما كان من الايام الا انكسرت عليه السجدة** فظهر الفرق من هذه الوجوه والله اعلم **الفصلية الثانية** لهذه الكلمة ان الله تعالى امرك بطاعات كثيرة من الصلوة والزكاة والصيام والحج والستة ان يكون موافقا لك في شئ منها ثم امرك بان تقول لا اله الا الله ثم ان الله تعالى يوافقك فيها فقال شهد الله انه لا اله الا هو الى قوله العزيز الحكيم والمقصود من التكرير وجهان الاول ان يكون العبد مواظبا على تكريرها طول عمره **الثاني** كانه قال عدي جعلت هذه الكلمة اول آية واخرها فاجعلها انت ايضا اول عمرك واخره حتى تفوز بالنجاة والسلامة وهاهنا كنت **الاولى** انه تعالى جعلك ثالث نفسه في هذه الآية وكفاه هذا **الثاني** روى ان يوسف عليه السلام اراد ان يتخذ وزيرا فاجاب جبريل عليه السلام فقال له ان الله يا مكرم ان يتخذ فلانا وزيرا لك فنظر اليه يوسف عليه السلام فهو كان في غاية الدناءة فقال جبريل عليه السلام عن السبب فقال ان له عليك حق الشهادة لا فهو الذي شهد ان كان قيضه قد من قبل الآية والاشارة ان من شهد لمخلوق وجد وزارته في الدنيا فمن شهد الله بالحق والجلال لا يجد معرفته في الدنيا وجهته في العقبى **الثالثة** في الحديث ان الله ملائكة يومنون عند تامين الامام فمن وافق تامينه تامين الملائكة عفا له ما تقدم من ذنبه وما تأخر والاشارة ان من وافق تامينه تامين الملك مرة واحدة صار مغفورا له فمن وافق شهادته بوحاينته الله تعالى شهادة الله سبحانه الالف مرة الا يصير مغفورا له **الرابعة** انه تعالى سماك وقت الخلق مختارا قال وربك مخلوق ما يشاء ويختار وفي موضع الذنب جاهلا انه كان ظلوما جهولا وفي

موضع الرزق دابة وما من دابة في الارض الا على الله رزقها وفي وقت الطاعة اجيرا ليوفيهم اجورهم وعند الشهادة عالم الملائكة ولولو العلم ثم ان العلم افضل الدرجات وعلمك ما لم تكن تعلم وكان فضل الله عليك عظيما والغرض منه التنبية على الدرجات فانت من حيث اني خلقتك مختاري فلك درجة موسى حيث قلت وانا اخترتك فاستمع لما يوحى اذ نبت فانت جاهل والجهل عذر من بعض الوجوه وحين تشغل بطلب الرزق فكالبهيمة لان ما هو مقدر لوزنك يصل اليك وما ليس مقدر لك لا يصل اليك فكان الطلب عديم الفائدة فكان شبيهه فقال البهائم وحين تشغل بالعمل كنت كالاجير وكل ذلك درجات نازلة اما حين تشغل بالشهادة والتوحيد فانت من العلماء الغايصين في لجة بحر التحقيق والتوحيد وبلغت غاية القصور في المنقية والشرف كما قال سبحانه يرفع الله الذين امنوا منكم والذين اتوا العلم درجات **الخامسة** قال الله تعالى وما تلك بيمينك يا موسى وقت هذه الاشارة على العصا وعلى اليد اما العصا فقوله وما تلك واما اليد فقوله بيمينك فصارت العصا من قوة هذه الاشارة ثلث حبال السحر وعصيم وصارت اليد بيضاء وادخل يدك في جيبك تخرج بيضاء من غير سوء وكلمة لا اله الا الله وهي صفة وحدايته وفردانيته وجلاله وعزته الا تستقل بافناء اثار العصيان عن قلب العبد واناارة روحه بنور المعرفة والهداية **السادسة** عصا موسى اخرج من الجنة فبطل عصي السحر عندها فهذه الكلمة انما ظهرت من شجرة الغرة والربوبية والعظمة فخرجوا ان تبطل الذنوب عندها **السابعة** حكى عن الحجاج انه امر بقتل رجل فقال لا تقتلني حتى تاخذ بيدي وتمشي معي واجابه اليه فقال الرجل بجرمة صحبتي معك في هذه الساعة ان لا تقتلني ففعا عنه فهاها وقعت للمؤمن صحبة مع الله الكريم في هذه الشهادة فخرجوا يغفروا الله تعالى

ظ
حين

ظ
طلبك

الثامنة وَجَدَ الْمُؤْمِنُ هَذِهِ الشَّهَادَةَ ابْوَةَ اِبْرَاهِيمَ قَوْلُهُ تَعَالَى مَلَأَ
 مَلَأَ اَبْنَاءُ اِبْرَاهِيمَ وَامُومَةُ اَزْوَاجُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 وَازْوَاجُهُ امَهَا تَكُمُ وَاخُوهُ الْمُؤْمِنِينَ اِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ اَخُوهُ وَاسْتَغْفَارَ
 الْأَنْبِيَاءُ وَاسْتَغْفَرُوا لَكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَاسْتَغْفَارَ
 الْمَلَائِكَةُ وَاسْتَغْفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا وَشَفِيعًا مِثْلَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَفَاعَتِي لِأَهْلِ الْكِبَارِ مِنْ أُمَّتِي وَمِشَارَكَةُ اللَّهِ تَعَالَى
 فِي اسْمِ الْمُؤْمِنِ فَدَنَبُهُ مَا أَزَالَ عَنْهُ هَذِهِ التَّشْرِيفَاتُ افْتَرَى أَنَّهُ
 يَخْرِجُهُ عَنْ رَحْمَةِ الرَّحْمَنِ وَكَرَّمَ أَكْرَمَ الْأَكْرَمِينَ **التاسعة** يَحْكِي
 أَنَّهُ عَرَضَ عَلَى نَضْرَبِ أَحَدِ السَّامَانِي عَسْكَرَهُ وَكَانَ يَسْئَلُ عَنْ أَسْمَاءِ رِجَالِهِ
 فَيَجِيبُونَهُ فَمَالَ وَاحِدًا عَنْ اسْمِهِ فَهَنَكَ لِأَنَّهُ سَمِيَهُ فَفُظْنَ لِذَلِكَ
 وَاعْطَاهُ خَلْعَةً جَسِيمَةً فَإِذَا كَانَ حَالُ سَمِيِّ الْمَلِكِ ذَلِكَ فَكَيْفَ
 مِنْ كَانَ سَمِي رَبِّهِ تَعَالَى وَفِي الْخَبَرِ يُقَالُ بِرَجُلٍ يَوْمَ الْقِيَمَةِ اسْمُهُ مُحَمَّدٌ فَيَقُولُ
 اللَّهُ تَعَالَى مَا اسْتَحْيَيْتُ أَنْ عَصَيْتَنِي وَأَنْتَ سَمِي جَبِيي وَأَنَا اسْتَحْيَى
 أَنْ أَعَذِّبَكَ وَأَنْتَ سَمِي جَبِيي فَإِذَا كَانَ لَا يُعَذِّبُ سَمِي رَسُولُهُ عَلَيْهِ
 السَّلَامُ فَتَرْجُو مِنْ فَضْلِهِ أَنْ لَا يُعَذِّبُ سَمِي نَفْسَهُ وَهُوَ الْمُؤْمِنُ **الفصل**
الثالثة هَذِهِ الْكَلِمَةُ أَنْ كُلَّ طَاعَةٍ فَإِنَّ يَصْعَدُ الْمَلِكُ بِهَا أَمَا قَوْلُ لَا إِلَهَ
 إِلَّا اللَّهُ فَإِنَّهُ يَصْعَدُ بِنَفْسِهِ دَلِيلُهُ قَوْلُهُ إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ
 وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ إِلَى الْمَلِكِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى قَالَ بَعْضُهُمْ **الفصل**
الرابعة هَذِهِ الْكَلِمَةُ قَوْلُ بَعْضِهِمْ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ
 وَإِذَا النُّجُومُ انْكَدَرَتْ أَنْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ يَخْلُقُ نُورَ كَلِمَةِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَيَنْفُخُ
 فِي ذَلِكَ النُّورِ نُورَ الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ لِأَنَّ تِلْكَ الْأَنْوَارَ أَنْوَارُ مَجَازِيَةِ
 عَرْضِيَّةٍ وَنُورِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ نُورٌ دَائِيٌّ وَاجِبُ الوجودِ لِدَائِهِ وَالْمَجَازِ
 يَبْطُلُ فِي مَقَابِلَةِ الْحَقِيقَةِ فَلَا جَرَمَ يَبْطُلُ كُلُّ نُورٍ فِي مَقَابِلَةِ هَذَا النُّورِ
 يَبْطُلُ كُلُّ وجودٍ فِي مَقَابِلَةِ هَذَا الوجودِ كَمَا قَالَ تَعَالَى كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ
الفصل الخامسة أَنْ جَمِيعَ الطَّاعَاتِ تَرُفُّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ مِثْلَ الصَّلَاةِ وَالصُّومِ
 وَالْحَجِّ فَإِنَّ التَّكْلِيفَ الظَّاهِرَ يَرُفُّ فِي عَالَمِ الْقِيَمَةِ أَمَا طَاعَةُ التَّهْلِيلِ
 وَالتَّحْمِيدِ فَلَا يَرُفُّ عَنْهُمْ وَكَيْفَ يَكُنْ رُؤُوسُهُمْ وَالْقُرْآنُ يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُمْ

بأنه

مُؤَاطِبُونَ عَلَى الْحَمْدِ وَالْمُؤَاطِبَةُ عَلَى الْحَمْدِ تَوْجِبُ الْمُؤَاطِبَةَ عَلَى الذِّكْرِ
 وَالتَّوْحِيدِ وَأَمَّا قَوْلُنَا أَنَّهُمْ مُؤَاطِبُونَ عَلَى الْحَمْدِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى حِكَايَةً عَنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ
 وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَدَقَنَا وَعْدَهُ
 دَعَاؤَهُمْ فِيهَا بِسُحُبٍ مَلَكُوتِيَّةٍ وَنَحْمَدُهُمْ فِيهَا سَلَامًا وَأَخْرَجَ عَيْنَهُمْ مِنَ الْغَمِّ بِاللَّهِ الْعَالَمِ
 لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَمْدُ فِي الْأَوَّلِ وَالْآخِرَةِ وَلَهُ الْحُكْمُ فَبَيَّنَّا أَنَّهُمْ مُؤَاطِبُونَ عَلَى الْحَمْدِ
 وَالْمُؤَاطِبَةُ عَلَى الْحَمْدِ تَوْجِبُ الْمُؤَاطِبَةَ عَلَى الذِّكْرِ وَالتَّوْحِيدِ وَالتَّحْمِيدِ **الفصل**
السادسة مَا رَوَى فِي الْأَثَرِ أَنَّ الْعَبْدَ إِذَا قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَإِنَّهُ سَيُجَانِبُ
 يُعْطِيهِ مِنَ الثَّوَابِ بَعْدَ كُلِّ كَافِرٍ وَكَافِرَةٍ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ قَالَ الْمُتَحَقِّقُونَ
 السَّبَبُ فِي ذَلِكَ أَنَّهُ لَمَّا قَالَ هَذِهِ الْكَلِمَةَ فَكَانَ قَدْ رَدَّ عَلَى كُلِّ كَافِرٍ وَكَافِرَةٍ ثَبَتَ
 لَهُ ضِدَاوْنًا وَشَرِيكًَا فَلَا جَرَمَ يَسْتَحِقُّ الثَّوَابَ بَعْدَهُمْ **الفصل**
السابعة قَالَ السَّدِيُّ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى حَمَّ عَسَقَ الْحَاحِلَةَ وَحَمَّ وَحَمَّ
 وَالْمِيمَ مَلَكَةً وَمَجْدَهُ وَالْعَيْنَ عَظُمَتَهُ وَعِلْمَهُ وَعِزَّهُ وَعَدْلَهُ وَالسَّيْنَ
 سَنَاؤُهُ وَسِرُّهُ وَالْقَافَ قَهْرُهُ وَقُدْرَتُهُ يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى عَلِيٌّ وَكَوْنِي وَحَقِّي
 وَمُلْكِي وَمَجْدِي وَعَظْمَتِي وَسَنَايَ وَسِرِّي وَقَهْرِي وَقُدْرَتِي لَا أَعْدِي
 فِي النَّارِ أَبَدًا مِنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ **الفصل الثامنة** قِيلَ إِذَا كَانَ آخِرُ
 الزَّمَانِ فَلَيْسَ لَشَيْءٍ مِنَ الطَّاعَاتِ فَضْلٌ كَفَضْلِ كَلِمَةِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ لِأَنَّ
 صَلَوَاتِهِمْ وَصِيَّامَهُمْ وَصَدَقَاتِهِمْ يَشْوِيهَا الرِّيَاءُ وَالسَّمْعَةُ وَلَا اخْلَاصَ
 فِي شَيْءٍ مِنْهَا أَمَا كَلِمَةُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَهِيَ ذِكْرُ اللَّهِ وَالْمُؤْمِنُ لَا يَذْكُرُهَا
 إِلَّا عَنْ صَمِيمٍ لِلْقَلْبِ **الفصل التاسعة** الْأَحَادِيثُ الْوَارِدَةُ فِي
 فَضْلِ هَذِهِ الْكَلِمَةِ فَالْأَوَّلُ قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَفْضَلُ الذِّكْرِ
 لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَفْضَلُ الدُّعَاءِ الْحَمْدُ لِلَّهِ **والثاني** رَوَى عَنْ أَبِي عَمْرٍ
 أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ لَيْسَ عَلَى أَهْلِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحِشَةٌ فِي الْمَوْتِ
 وَلَا عِنْدَ النَّشْرِ وَكَانِي أَنْظُرُ إِلَى أَهْلِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ عِنْدَ الصِّحَةِ
 يَتَفَضَّلُونَ بِشَعُورِهِمْ مِنَ التَّرَابِ وَيَقُولُونَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ
 عَنَّا الْحَزْنَ **والثالث** رَوَى أَنَّ الْمَأْمُونُ لَمَّا انْصَرَفَ مِنْ مَرْوٍ بِرِيدِ
 الْعِرَاقِ وَاجْتَا زَنْبِسَابُورَ وَكَانَ عَلَى مَقْعَدِهِ عَلَى بَنِي مُوسَى الرُّضَا
 فَقَامَ إِلَيْهِ قَوْمٌ مِنَ الْمَشَائِخِ وَقَالُوا نَسَلُكَ بِحَقِّ قُرَابَتِكَ مِنْ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ تَحْدِثَ بِحَدِيثٍ يَتَقَعْنَا
فَرَوَى عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ صُلَيْمٍ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ جَبْرِيلَ
 عَنْ اللَّهِ تَعَالَى أَنَّهُ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ حَصْنِي مَنْ دَخَلَ حَصْنِي مِنْ عَذَابِي
الرَّابِعُ رَوَى عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ ابْنِ صُلَيْمٍ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ يَفْتَحُ
 اللَّهُ أَبْوَابَ الْجَنَّةِ وَيُنَادِي مُنَادٍ مِنْ تَحْتِ الْعَرْشِ أَيُّهَا الْجَنَّةُ وَكُلُّهَا
 فِي فَيْكِ مِنَ النِّعَمِ مَنْ أَنْتَ فَنَادَى الْجَنَّةُ وَكُلُّهَا فِيهَا خَيْرٌ لَأَهْلِ
 لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَنَشْنَأُ إِلَى أَهْلِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَلَا نَطْلُبُ إِلَّا
 أَهْلَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَلَا يَدْخُلُ عَلَيْنَا إِلَّا أَهْلُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَمَنْ
 مَحْرُومٌ عَلَى مَنْ لَمْ يَقُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَلَمْ يَوْمِنْ بِاللَّهِ إِلَّا اللَّهُ وَعِنْدَ
 هَذَا يَقُولُ النَّارُ وَكُلُّهَا فِيهَا مِنَ الْعَذَابِ لَا يَدْخُلُنِي إِلَّا مَنْ أَنْكَرَ لَا إِلَهَ
 إِلَّا اللَّهُ وَلَا اطْلُبُ إِلَّا مَنْ كَذَبَ بِاللَّهِ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَا حَرَامٌ عَلَى مَنْ
 قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَلَا امْتَلَى إِلَّا مَنْ جَحَدَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَلَيْسَ
 غِيظِي إِلَّا عَلَى مَنْ أَنْكَرَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَبِحَيِّ رَحْمَةِ اللَّهِ وَمَغْفِرَتِهِ
 فَيَقُولُ أَنَا أَهْلُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَنَا صِرْتُنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
 وَحُبُّ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَمَنْفَضْلَانِ عَلَى مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
 وَيَقُولُ اللَّهُ وَابْحَتِ الْجَنَّةُ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحَرَمَتِ النَّارُ
 عَلَى مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاعْفُ كُلِّ ذَنْبٍ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَلَا
 أَحْبَبَ مَغْفِرَةً وَرَحْمَةً عَنْ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَمَا خَلَفَتِ الْجَنَّةُ
 إِلَّا أَهْلَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَلَا تَخْلُطُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ إِلَّا بِمَا يُوَافِقُ
 لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ **وَالْخَامِسُ** قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَمَرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّارَ
 حَتَّى يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَإِذَا قَالُوا هَا عَصِمُوا مِنِّي دِمَائِهِمْ وَمَوَالِيهِمْ
 إِلَّا بِحَقِّهَا وَحَسَابِهِمْ عَلَى اللَّهِ قَالَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى جَعَلَ
 الْعَذَابَ عَذَابَيْنِ أَحَدُهُمَا السَّيْفُ فِي يَدِ الْمُسْلِمِينَ **وَالثَّانِي** عَذَابُ
 الْآخِرَةِ فَالسَّيْفُ فِي غُلَافٍ يَرَى وَالنَّارُ فِي غُلَافٍ لَا يَرَى فَهَاتَا
 لِرَسُولِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنْ أَخْرَجَ لِسَانَهُ مِنَ الْغُلَافِ الْمَرَى وَهُوَ الْقَمَقَمُ
 لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ أَدْخَلْنَا السَّيْفَ فِي الْعَمْدِ الَّذِي يَرَى وَمَنْ أَخْرَجَ لِسَانَ
 الْقَلْبِ مِنَ الْغُلَافِ الَّذِي لَا يَرَى وَهُوَ السَّرَقُ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ أَدْخَلْنَا

سَيْفٌ عَذَابُ الْآخِرَةِ فِي عَمْدِ الرَّحْمَةِ حَتَّى يَكُونَ وَاحِدًا بِوَاحِدٍ وَلَا ظِلْمَ
 وَلَا جَوْرَ **السَّادِسُ** رَوَى عَنْ ابْنِ مَالِكٍ أَنَّهُ قَالَ قَالَ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَرَأَ عِنْدَ مَنَامِهِ شَهِدَ اللَّهُ إِلَى
 قَوْلِهِ أَنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ خَلَقَ اللَّهُ تَعَالَى سَبْعِينَ أَلْفَ خَلْقٍ
 يَسْتَغْفِرُونَ لَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ قَالَ وَأَنَا عَلَى ذَلِكَ مِنْ الشَّاهِدِينَ **السَّابِعُ**
 عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّ الْكِتَابَ وَابِيَّةَ
 الْكُرْسِيِّ وَشَهِدَ اللَّهُ إِلَى قَوْلِهِ أَنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ وَقُلِ اللَّهُمَّ مَالِكُ
 الْمَلِكِ إِلَى قَوْلِهِ بِغَيْرِ حِسَابٍ مُعَلَّقَاتُ مَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَبَيْنَ اللَّهِ حِجَابٌ يَقُولُ
 اللَّهُ تَعَالَى خَلَفْتُ لَا يَقْرَأَنَّ أَحَدٌ مِنْ عِبَادِي إِلَّا جَعَلْتُ الْجَنَّةَ مَثْوًى
 عَلَى مَا كَانَ فِيهِ وَلَا سَكَنَهُ حُضِيرَةُ الْقُدُسِ وَلَا نَظَرْنَا إِلَيْهِ بَعِثَ الرَّحْمَةَ
 كُلَّ يَوْمٍ سَبْعِينَ مَرَّةً وَلَا قَضِيْنَ لَهُ كُلَّ يَوْمٍ سَبْعِينَ حَاجَةً إِذَا هِيَ الْمَغْفِرَةُ
 وَاحْفَظْهُ مِنْ كُلِّ عَدُوٍّ وَحَاسِدٍ **الثَّامِنُ** قَالَ أَبُو سَعِيدٍ الْخَدْرِيُّ قَالَ رَوَى اللَّهُ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ عَبْدٍ يَقُولُ أَرْبَعَ مَرَّاتٍ اللَّهُمَّ إِنِّي أَشْهَدُكَ وَكَوْنِي
 بِكَ شَهِيدًا وَأَشْهَدُ حِمْلَةَ عَرْشِكَ وَمَلَائِكَتَكَ وَجَمِيعَ خَلْقِكَ إِنِّي
 أَشْهَدُ أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ وَحْدَكَ لَا شَرِيكَ لَكَ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُكَ
 وَرَسُولُكَ الْكَاتِبُ لَهُ بِهِ صُكَّا بِالْعَقْلِ مِنَ النَّارِ **التَّاسِعُ** عَنْ ابْنِ عُمَرَ
 قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَجَاءُ بِرَجُلٍ مِنْ أُمَّتِي يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَلَى رُوسِ الْخَلَائِقِ فَيُشِيرُ
 عَلَيْهِ سَبْعَةَ وَسَعُونَ سَجْدًا كُلُّ سَجْدَةٍ مِثْلُ مَا الْبَصَرُ فَيَقَالُ لَهُ أَنْكَرُ مِنْ هَذَا
 شَيْئًا أَظْلَمَ الْخَافِقُونَ فَيَقُولُ لَا يَارَبِّ فَيَقَالُ لَهُ لَكَ عَذْرٌ فَيَقُولُ لَا يَارَبِّ
 فَيَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى إِنَّ لَكَ عَذْرَةً وَدَيْعَةً وَأَنْتَ لَا ظِلْمَ عَلَيْكَ الْيَوْمَ فَيُخْرِجُ لَهُ
 بَطَاقَةً فِيهَا أَشْهَدُ أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ فَيَقُولُ
 يَارَبِّ مَا هَذِهِ الْبَطَاقَةُ مَعَ هَذِهِ السَّجَدَاتِ فَيَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى لَا ظِلْمَ الْيَوْمَ
 فَيُوضَعُ السَّجَدَاتُ فِي كِفَّةٍ وَالْبَطَاقَةُ فِي كِفَّةٍ فَطَاشَتِ السَّجَدَاتُ وَثَقَلَتِ
 الْبَطَاقَةُ فَلَا يَثْقُلُ مَعَ اسْمِ اللَّهِ تَعَالَى شَيْءٌ **الْعَاشِرُ** عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ ابْنِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ مَا زِلْتُ أَشْفَعُ إِلَى رَبِّي فَيُشْفَعُنِي حَتَّى
 أَقُولَ يَارَبِّ شَفِّعْنِي فِي مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَيَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى لَيْسَتْ
 لَكَ يَا مُحَمَّدُ أَنْ تَهْدِي عِزِّي وَحُلِي وَرَحْمَتِي لَا أَدْعُ فِي النَّارِ أَحَدًا قَالَ

فالتحفة
 ٥

لا اله الا الله **واعلم** ان اهل العرفان ذكروا في تفسير لا اله الا الله وجوه
الاول قال ابن عباس لا اله الا الله لا نافع ولا ضار ولا معز ولا مذل
ولا مغنى ولا مانع الا الله **الثاني** لا اله الا الله الذي يرحى فضله
ويخاف عدله ويؤمن حوره فيوكل رزقه وينزل امره ويسئل عقوبه ويرزق
فيه ولا يحرم فضله الا الله الذي هو رب المؤمنين وغفار المذنبين
وملج النابسين ومستار المعيوبين وغاية رحاء الراجين ومنتهى مقصد
العارفين **الثالث** قول العبد لا اله الا الله اشارة الى المعرفة والتو
بلسان الحمد والتسديد الى الملك المجيد فاذا قال العبد لا اله الا الله
فالمعنى لا اله له السماء والاكاء والقدرة والبقاء والعظمة والسيادة
والعز والشأن والسطوة والرضى الا الله الذي هو رب العالمين وخالق
الاولين والآخرين وديان يوم الدين **الرابع** لا اله الا الله للرجبة ولا اله
للرهبة الا الله الذي هو كاشف الكروب عن عمران بن الحصين
قال عليه السلام لا بى الحصين كم تعبد اليوم من اله قال اعيد
سته اوسبعة في الارض وواحد في السماء فقال عليه السلام
وايهم تعبد برغبتك ورهبتك فقال الذي في السماء فقال
عليه السلام فكيف اله السماء ثم قال يا حصين لو اسلمت عليك
كلمتين تنفعانك فاسلم حصين ثم قال يا رسول الله علمني تتينك
الكلمتين فقال عليه السلام قل اللهم الهى رشدى واغفر
لى واعظمنى من شر نفسى **الخامس** قيل في قوله تعالى شهد الله
يشهد الله في عوالم القدس وحظار الجلال وسرادق الصمدية
والملايكة يشهدون بهذه الشهادة في السموات واولوا العلم
يشهدون بهذه الشهادة في الارضين وقال جعفر بن محمد الصادق
وقد سألوه عن هذه الآية ان الله شهد لنفسه بالفرادية
والصمدية والاحدية والازلية والابدية ثم خلق الخلق فشفاهم
بعبادة هذه الكلمة وذلك لان شهادة الحق لنفسه حق وشهادتهم
له رسم فكيف يستوى الرسم مع الحق ومن اين للتراث طاقة على تحمل
نور رب الارباب وقال سعيد بن جبیر كان حول الكعبة ثلثمائة وستون

وابو الحصين كاشف
الكروب

فيكفك
س

صفا فلما نزل شهد الله خرت الاصنام سجدا حول الكعبة واما
خاتمة المجلس فيها وجوه **الاول** اسلم نصراني ببغداد ايام السبلي
فقال السبلي ما سببا سلامك قال كنت في حال الضرانية اكرم
دين النصرانية فزرقت دين الاسلام ببركة اكرامى ذلك الدين فصارت
السبلي وقال اذا كان من يكرم الدين الباطل فالله تعالى يكرمه ويرزقه
دين الحق فمن يكرم الدين الحق الا يرزقه الله الرحمة والمغفرة **الثاني**
يحكي ان رجلا كان واقفا بعرفات وكان في يده سبعة احجار فقال
يا ايها الاحجار السبعة اشهدكم اني اشهد ان لا اله الا الله واشهد
ان محمدا رسول الله فنام فراى في المنام كان قد قامت القيمة وحو
ذلك الرجل فوجب له النار فلما ساقوه الى باب من ابواب جهنم
جا حمر من تلك السبعة واقت نفسها في الباب فاجتمعت ملا
العذاب على رفقها فما قدروا ثم سيقوا الى الباب الثاني فكان الامر
كما في الاول وهكذا الى ابواب السبعة فسيقوا الى العرش فقال الله
سبحانه وتعالى عبدي اشهدت الاحجار فلم تضع حقك وانا ش
على شهادتك على توحيدى ادخل الجنة فلما قرب من باب الجنان
فاذا ابوابها مغلقة فجاءت شهادة ان لا اله الا الله وفتحت
الابواب ودخلها الرجل **الثالث** روى يزيد بن هرون في المنام
بعد موته قالوا له ما فعل الله بك فقال غفر لي قيل بالحديث قال لا قيل
بالعلم والزهدي قال لا قيل فيما ذا قال انا في ملكان مهيبان فقالا من ربك
وما دينك ومن نبيك قلت امثلي يسئل عن هذا وقد كنت ادعو الخلق
اليه منذ سبعين سنة فانصرفوا عني **الرابع** زاد الما ببغداد حتى
اشرفت على الغرق فقال بعض الصالحين رايت في بعض تلك الليال
كافى واقف على طرف واقول لا حول ولا قوة الا بالله غرق ببغداد
فما انسان حسن الصورة وكنت اعلم انه ملك وجاء اخر من ناحية
اخرى فقال احدهما للاخر ما الذي امرت به قال امرت بتفريق ببغداد
ثم هنيئ عنه فقال ولم قال رفعت ملائكة الليل ان البارحة
افتض ببغداد سبعماية فوج حرم فغضب الله تعالى وامرني

تفرقها ثم رفعت ملائكة النهار في صبح هذا اليوم سبعمائة
 اذان واقامة فغفر الله هؤلاء بقول الله قال صاحب الرؤيا فانهم
 وجبت الى الدجلة فاذا الماء قد نقص **الخامس** قال بعضهم لا اله
 الا الله محمد رسول الله اربعة وعشرون حرفا وساعات الليل
 والنهار كذلك فكانت قيل كل ذنب اذ نبت من الصغير والكبير
 والسر والجهري والخطا والعهود والقول والفعل في هذه الساعات
 في مئة مئة بهذه الحروف والكلمات وايضا قول لا اله الا الله محمد
 رسول الله سبع كلمات وللعبد سبعة اعضاء وللنار سبعة ابواب قال
 تعالى لها سبعة ابواب لكل باب منهم جزء مقسوم فكل كلمة من هذه
 الكلمات السبع تغلق بابا من الابواب السبعة عن عضو من اعضاء
 السبعة وقيل ايضا ان كلمة لا اله الا الله اثنا عشر حرفا فلا حرج
 وجب به اثنا عشر فريضة ستة ظاهري وستة باطنة **اما الظاهر**
 فالطهارة والصلوة والزكاة والصوم والحج والجهاد **واما الباطني**
 فالتوكل والتقوى والصبر والرضى والزهدة والتوبة **السادس**
 سأل المشي رجل فقال لم تقول الله ولا تقول لا اله الا الله فقال
 لان الصديق اعطى ما له كله فلم يبق له شيء فخلل بكبائي بنت النبي صلى
 عليه وسلم فقال عليه السلام ما خلفت لعيالك فقال الله فكذا
 انا اقول فقال السائل اريد اعلى من هذا فقال المشي استحي من ذكر
 كلمة النفي في حضرته والكل فون واخشي ان اموت عند الانكار
 فلا اصل لما لا قرار قال السائل اريد اعلى من هذا فقال قال الله تعالى
 لرسوله قل الله ثم ذرهم في حوضهم يلعبون فقام شاب وزعق زعقة
 فقال المشي الله فرعق ثانيا فقال المشي الله فرعق ثالثا فقامت
 فاجتمع اقرباء النفي وتعلقوا بالمشي وادعوا عليه الدم وحملوه الى
 الخليفة فاذن لهم فدخلوا وادعوا الدم فقال الخليفة للمشلي ومبلوك
 فقال روح حنت وسمت فصاحت فدرعيت فسمعت فحك فاجتاحت
 فما ذنبي قال فضاح الخليفة وقال خلوا سبيله **السابع** سئل
 بعض العلماء عن قوله تعالى ويبر معظلة وقصر مشيد فقال البير

ط
 بكاء

المعظلة

المعظلة قلب الكافر معظلة من قول لا اله الا الله والقصر المشيد
 قلب المؤمن معور بقول لا اله الا الله **الثامن** جاءت امرأة الى بعض كبار
 الصوفية بقادورة من زيت وقالت يا شيخ احب ان يصنع قناديل المسجد
 من هذا الزيت فقال الشيخ ايما احب اليك نور يصعد الى السقف او نور
 يصعد الى العرش فقالت المرأة بل نور يصعد الى العرش فقال الشيخ اذا
 صببت هذا الدهن في القناديل صعد النور الى السقف واذا صببت
 في طعام الفقراء صعد النور الى العرش فقالت المرأة اصل طعامك بذلك
 الدهن للفقراء ففعل فلما اكلوا ذلك الطعام قال قولوا من صدق وخلص
 لا اله الا الله واجعلوا ثواب هذه الكلمة لذلك المرأة **التاسع** روى
 ان امية بن خلف الجمحي كان ذاملا واولاد وكان لهم صنم يعبدونه من دون
 الله وكان له اثني عشر مملوكا ولم يكن احدا يحب اليه من بلال وكان في بيت
 الصنم وكان بلال يسجد لله في بيت الصنم وكان يقول احد فبلغ ذلك
 النبي صلى الله عليه وسلم فسر بذلك وبلغ هذا الخبر الى امية فقال يا بلال
 السجدة لب محمد فقال نعم اسجد لله رب العالمين الكبير المنغال فوثب اليه
 امية يضربه ويعذبه فلما كان نصف النهار جعله عريانا وظل عليه الرية
 واقامه على الرضا تجره الصبيان وكان اذا اصابته الشمس وحر الرية
 يقول احد احد فمر عليه ابو بكر فقال يا امية الى كم تعذب هذا الغلام فقال
 اشتريته بمالي فانا الحق بعذابه فقال لا كرامة لك تعذب عبدا قال
 لا اله الا الله فاخصما فقال ابو بكر رضي الله عنه الى غلام ابض على
 دينك فانا اشتريته بذلك العيد وعشرة اواق من الذهب وفي رواية
 اخرى باوقينين فقال لو طلبت مني هذا الغلام بدرهمين بعته فقال
 ابو بكر ولوسا ومتني بكل ما املكه لا شترينه فاخذ بيد بلال وستره
 بردائه ومسح وجهه من التراب وجاء به الى النبي صلى الله عليه وسلم وقال
 يا معشر قريش اشهدوا ان محمدا رسل الله فانزل الله تعالى في شأنه والليل اذا
 يغشى **العاشر** قال بعضهم الحكمة في سوال الملكين ان الملائكة طغيت في
 ادم بقولهم اتجعل فيها من يفسد فيها قال الله تعالى اني اعلم ما لا تعلمون فاذا مات
 المؤمن بعث الله تعالى الى قبره ملكين فيقولان من ربك وما دينك فيقول

الله ودينه الاسلام في امرهما الله تعالى ويقول شهدا بما سمعنا لان
 اقل الشهود اثنان ثم يقول الله تعالى يا ملائكتي انظروا الى عبدى قد اخذ
 زوجه وماله فماله لعدوه وزوجه في حجر غيره وضيعته ثم ان الملكة
 سالوه في بطن الارض فلم يذكر عن شئ الا عن توحيدى وتبرئى
 ليعلوا الى اعلم ما لا تعلمون وايضا قالوا الحكمة في هذا السؤال
 ان الله تعالى قال في الايتى الست بركم قالوا بلى فشهد الله عليهم فلما
 اخرجهم الى الدنيا شهدوا بالوحد وشهد عليهم الانبياء والمؤمنون
 بذلك فاذا ماتوا دخلوه القبر ساله الملكان عن هذه الشهادة
 فشهدا بها في قبر فسمع تلك الشهادة فاذا اجاب يوم القيمة باليس
 واراد ان ياخذهم ويقول هذا من شيعتى لانه تبعتى في المعاصى
 فيقول الله تعالى لا سلطان لك عليه لاني سمعت منه التوحيد
 في الايتى اول الانبياء والرسل سمعوا منه ذلك في الوسط والملك
 سمعوا منه ذلك في الانبياء فكيف يكون من شيعتك وكيف يكون
 لك عليه سلطان اذ هبوا به الى الجنة **الحادى عشر** قال
 بعضهم حضرت مجلس يحيى بن معاذ الرازى فقرر رجل قوله تعالى
 فقولا له قولا لينا فبكى يحيى وقال هذا رفقت بمن يقول انا الاله
 فكيف رحمتك لمن يقول انت الاله هذا رفقت بمن يعاديك
 فكيف رفقت بمن يتولاك ويناديك هذا رفقت بمن يقول
 انا الرب فكيف رفقت بمن يقول انا العبد وانت الرب الهى قول
 لا اله الا الله يهدم كفر سبعين سنة فما يصنع بذنوب ساعة
الثانى عشر قال بعضهم في تفسير قوله تعالى فقولا له قولا
 لينا معنى ذلك القول اللين ان يقول موسى وهرون لفرعون وحده
 عمرك اربع مائة سنة تقول انا ربكم الاعلى فانفت تقول منكم ما
 ذكره قبلك احد من الكفار فقل مرة واحدة انت الرب الاعلى
 ليغفر لك كفر الاربع مائة سنة ويظهر لك عن نجاسة الشرك والكفر
الثالث عشر سئل الشبل رحمه الله عن ارجحية في القرآن
 فقال قوله تعالى قل للذين كفروا ان ينتموا يعقرهم ما قد سلف

فالله تعالى اطلق للكفار دخول الجنة بذكر هذه الكلمة مرة واحدة
 ترى من واظب على هذه الكلمة طول عمره كيف يمنع من دخول الجنة
 وهو ظاهر عن نجاسة الشرك **الفصل الثانى** في اسماء التوحيد
 وذلك لانها تدل على نفي الشرك على الاطلاق وفائدة قولنا على
 الاطلاق انه تعالى قال والهمم اله واحدا ممكن ان يخطر ببال احد ان
 يقول ان الهنا واحد فلعل اله غيرنا مغاير لالهنا فانه اذا زال هذا
 التوهم ببيان هذا التوحيد المطلق فقال لا اله الا هو وذلك لان
 قولنا لا رجل في الدار يقتضى نفي هذه الماهية ومثي لتفت الماهية
 اننى جميع افرادها اذ لو حصل فرد من افراد تلك الماهية لحصلت
 تلك الماهية لان كل فرد من افراد تلك الماهية مشتمل على تلك الماهية
 واذا وجدت الماهية فذلك ينافى قص نفي الماهية فثبت ان قولنا لا اله
 في الدار يفيد النفي العام الشامل فاذا قيل بعد ذلك لا زيدا افا لا التوحيد
 البتام الكامل **ثم اعلم** ان هذه الكلمة ثمرتان احدهما ان جوهر الانسان خلق في
 الاصل مشرفا مكرما قال الله تعالى ولقد كرمنا بنى ادم واذا كان الاصل فيه
 كونه مكرما كان كونه مطهرا على وفق الاصل وكونه نجسا على خلاف الاصل
 ثم انا اذا راينا الانسان متى اشرك صار نجسا بدليل قوله تعالى انما للشرك
 نجس وانه اكان الشرك يقتضى كونه نجسا مع ان ذلك على خلاف الاصل
 فكونه موحدا بان يقتضى كونه طاهرا اولى لانه على وفق الاصل واذا ثبت
 ان الموحدا كامل في كونه طاهرا وجب ان يكون من خواص الله تعالى لقوله
 تعالى الطيبات للطيبين والطيبون للطيبات **الثانية** ان الشرك
 سبب الخراب العالم بدليل قوله تعالى تكاد السموات ينفطرن منه
 وتنشق الارض وتحز الجبال هذا ان دعوا للرحمن ولما واذا كان الشر
 سببا لخراب العالم وجب ان يكون التوحيد سببا لعمارة العالم
 ضرورة كون الضدين مختلفين في الحكم واذا ثبت ان كلمة التوحيد
 سبب لعمارة العالم فاولى ان يكون لعمارة القلب الذى هو محل
 الوحانية واعمارة اللسان الذى هو محل ذكر الوحانية وذلك سبب
 عفوا لله عز وجل عن اهل التوحيد **اسم الثانى** ان هذه الكلمة

تسمى كلمة الاخلاص وكان معروف الكرخي رحمه الله تعالى يقول
يا نفس اخلصي تخلصي ثم التحقيق فيه ان كل شيء يتصور ان يشوبه
غيره فان اصفى عن شوبه وخلص لله سمي خالصا وسمى الفعل المصفي
اخلاصا ولا شك ان كل من اتى بفعل اختياري فلا بد له في ذلك
الفعل من غرض فمنها كان الغرض في الفعل واحدا سمي ذلك
الفعل اخلاصا فمن تصدق وكان غرضه محض الرباء فهو غير
مخلص ومن كان غرضه محض التقرب الى الله تعالى فهو مخلص
ولكن العادة جارية بتخصيص اسم الاخلاص بتجريد قصد التقرب
الى الله تعالى عن جميع الشوايب كما ان الاتحاد عبارة عن الميل
ولكن خصصه العرف بالميل عن الحق واذا عرف هذا فنقول
الباعث على الفعل اما ان يكون روحانيا فقط وهو الاخلاص او
شيطانيا فقط وهو الريا او مركبا منها وهو على ثلاثة اقسام
لان الطرفين اما ان يكونا على السوية او يكون الروحاني اقوى او
يكون النفساني اقوى **القسم الاول** من ان يكون الباعث روحانيا
فقط وهذا لا يتصور الا من محب لله مستغرق الهم به بحيث لم
يقرب الدنيا في قلبه مفرح حتى لا يحب الاكل والشرب بل يكون
رغبته فيه كرهته في قضاء الحاجة من حيث انه ضرورة الجيلة
فكذلك لا يشتهي الطعام لانه طعام بل لانه يقوية على عبادة الله
فمثل هذا الشخص لو اكل وشرب او قضى حاجته كان خالصا للعمل
في جميع حركاته وسكناته فلو نام مثلا لستر بح نفسه
فيقوى على العبادة كان نومه ايضا عبادة **واما القسم الثاني**
وهو ان يكون الباعث نفسانيا وهذا لا يتصور الا في محب
لنفسه والدنيا مستغرق الهم بها بحيث لم يقرب الله في قلبه
مقروكا في القسم الاول لما غلب حب الله وحب الآخرة على قلبه
اكتسبت حركاته الاختيارية هذه الصفة كذلك من غلب حب
النفس والدنيا على قلبه اكتسبت جميع افعاله تلك الصفة
فلا يسلم له شيء من عباداته وهذا ان القسمين لا يخفى حكمهما في الثواب

روحانيا

والعقاب **واما القسم الثالث** فنقول اما الذي يستوي فيه الباعث
فالاظهر انهما يتعارضان ويتناقضان فيصير ذلك العمل لاله
ولا عليه واما الذي يكون احدا الطرفين فيه اغلب فيحيط به
منه ما يساوي الطرف الاخر وتبقى الزيادة موجبة اثرها
اللائق بها وذلك هو المراد بقوله تعالى فمن يعمل مثقال ذرة خيرا
يره وقوله تعالى ان الله لا يظلم مثقال ذرة وتام التحقيق فيه
ان الاعمال لها اثارات في القلب وان خلا المؤثر عن المعارض خلا
الاثر عن الضعف وان كان المؤثر مقرونا بالمعارض فان تساويا
تساقتا وان كان احدهما اغلب فلا بد وان يحصل في الزايد بقا
الناقص فيحصل التساوي بينهما او يحصل التساقط ويبقى
القدر الزايد خاليا عن المعارض فيؤثر لا محالة اثره اما وكالا يخلو
مثقال ذرة من الطعام والشراب او الدواء عن اثر في الجسد
فكذلك لا يضع مثقال ذرة من الخير والشر عن اثر في التقرب
من باب الله والتباعد منه فاذا جاء بما يقربه شبرا مع ما يبعده
شبرا فقد عاد الى ما كان لا عليه ولا له وان كان احد الفعلين مما
يقربه شبرين والفعل الثاني مما يبعده شبرا واحدا ففضل لا محالة
شبر واحج من زعم ان المشوب لا ثواب عليه لوجهين **الحجة**
الاولى ما روى ان رجلا سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن من
يصطنع المعروف ثم يحب ان يحمده عليه ويوجر فلم يدر ما يقول
حتى نزل قوله فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك
بعبادة ربه احدا **الحجة الثانية** ما روى ابو هريرة رضي الله عنه
انه عليه الصلاة والسلام قال لمن اشرك في عمله احد اخذ اجر
من عملت له وعن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى يقول
انا اغني الاغنياء عن الشرك من عمل عملا اشرك فيه غري بركة
نصيبه اشريكي **والجواب** عن الحجة الاولى انها محمولة على ما اذا
اتى بالعمل لغرض الدنيا فقط **والجواب** عن الحجة الثانية ان لفظ
الشرك محمول على تساوي الماعين وقد بينا ان عند التساوي

ينحيط كل واحد منهما بالآخر واذا عرفت هذه المقدمة فنقول
 كلمة لا اله الا الله مسماة بكلمة الاخلاص وذلك لان الاصل
 في هذه الكلمة عمل القلب وهو كون الانسان عارفا بقلبه وحده
 الله تعالى وهذه المعرفة الحاصلة بالقلب يستحيل ان يوتي بها
 لغرض اخر سوى طاعة الله وحيه وعبوديته فهذه المعرفة انما
 طلبت لوجه الله تعالى لغرض اخر البتة بخلاف سائر الطاعات الدينية
 فانها كما يوتي بها للعظيم الله تعالى فقد يوتي بها لسائر الاغراض الصالحة
 من الرياء والمدح والشأن فلذا السبب سميت هذه الكلمة بكلمة الاخلاص
الاسم الثالث لهذه الكلمة كلمة الاحسان ويدل على صحة هذه
 التسمية القران والخبر والمعقول اما القران فآيات احدها قوله
 هل جزاء الاحسان الا الاحسان قال المفسرون المراد من قوله
 هل جزاء الاحسان اي هل جزاء الايمان والتحقيق فيه ان عليك
 عهد العبودية وعلى كرمه عهد الربوبية قال تعالى واوفوا بعهدى
 اوفوا بعهدكم وعهد ربوبيتكم ان تكون عبدا لله لا لغيره ثم قال
 هذه الدرجة ان تعرف ان كلما سوى الله فهو عبيد الله كما قال تعالى
 ان كل من في السموات والارض الا انا الرحمن عبدا ومن يات
 بالفعل على احسن الوجوه كان محسنا فيه وقول لا اله الا الله
 احسان من العبد يدل على اعترافه بان كل ما سواه فهو عبده ويرتبه
 فثبت ان قوله لا اله الا الله احسان من العبد فقوله تعالى هل جزاء
 الاحسان الا الاحسان اي هل جزاء من اتى بقول لا اله الا الله
 الا ان اجعله في حماية لا اله الا الله وثانيها قوله تعالى الذين احسنوا
 الحسنى وزيادة والمراد من قوله احسنوا هو قول لا اله الا الله
 بانفاق ائمة التفسير يدل ان لو قال ذلك ومات ولم يتفرغ لعمل
 اخر دخل الجنة وثالثها قوله ومن احسن قول لا اله الا الله
 وعمل صالحا واتفقوا على ان هذه الآية تزلت في فضيلة الاذان
 وماذا الا لا شتم الاذان على كلمة لا اله الا الله وايضا فلانة
 تعالى قال في صفة الكافرين ومن اظلم ممن افترى على الله كذبا فكما انه

لا يفتح اقبح من كلمة الكفر فكذلك لا احسن احسن من كلمة
 التوحيد ولهذا قال في اول سورة المؤمنين قد افلح المؤمنون وما
 في اخر هذه السورة انه لا يفعل الكافرون ثم انه لما كان قول
 الموحد حسنا كان مقيله ايضا حسنا كما قال تعالى اصحاب
 الجنة يومئذ خير مستقرا واحسن مقبلا ولما كان قول
 الكافر قبيحا مظلما كان مقيله ايضا مظلما قال الله تعالى ولذ
 كفروا اوليا وهم الطاغوت يخرجونهم من النور الى الظلمات
 ورابعها قوله تعالى الذين يستمعون القول فيتبعون احسنه
 ولا شك ان احسن الاقوال هو قول لا اله الا الله خامسها
 قوله تعالى ان الله يامر بالعدل والاحسان قيل العدل الاغراض
 عما سوى الله والاحسان الاقبال على الله وسادسها قوله
 تعالى ان احسنتم احسنتم لانفسكم ولا شك ان اول هذا هو
 قول لا اله الا الله واما الخبر فناروى ابو موسى الاشعري
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى للذين
 احسنوا الحسنى وزيادة الذين قالوا لا اله الا الله الحسنى هي الجنة
 والزيادة هي النظرات وحبه الكريم واما المعقول فهو ان الفعل
 كلما كان شدا حسنا كان فاعله اكثر احسانا ولا شك ان احسن
 الاذكار ذكر لا اله الا الله واحسن المعارف معرفة لا اله الا الله
 واذا كان كذلك كانت هذه المعرفة وهذا الذكر احسانا
الاسم الرابع دعوة الحق قال الله تعالى في سورة الرعد له
 دعوة الحق قال ابن عباس رضى الله عنه هو قول لا اله الا الله
 واعلم ان قوله تعالى له دعوة الحق يفيد الحصر معناه له هذه
 الدعوة لا لغيره كما ان قوله لكم دينكم ولى دين معناه لكم دينكم
 لا لغيركم وتحقيق الكلام في اثبات هذا الحصر ان الحق نقيض
 الباطل فالحق هو الموجود والباطل هو المعدوم فلما كان الحق شبا
 وتعالى حق في ذاته ولذاته واصفاته وكان متمتعا بغير حقيقة
 كانت معرفته هي المعرفة الحق وذكره هو الذكر الحق والدعوة

اليه هي الدعوة الحقّة اما كل ما سواه فهو ممكن لذاته والممكن
لذاته لا يكون حقاً لذاته ولا يكون معرفته واجبة التحقيق
ولا ذكره ولا الدعوة اليه واذا ثبت هذا ظهر تحقيق قوله
تعالى له دعوة الحق واعلم ان دعوة الحق تارة يكون من الحق الحق
الى الحق وتارة يكون من الخلق الى الخلق **اما الاول** فقوله اما
ان دعوة الحق يكون من الحق فلانه تعالى هو الذي دعا القلوب الى
حضرة فلولادعوة الى تلك الحضرة وتوفيقه لها في ذلك
الوصول والافضل ان يتمكن العقل البشري من الوصول الى جلال
حضرة الله تعالى وايضا فلان مبادئ الحركات واويل المحدثات
تنهى الى قدرة الله تعالى وقضايه وقدره ولهذا المعنى قال الله
تعالى لا امر من قبل ومن بعد واما ان تلك الدعوة من الحق
فلقوله لمن الملك اليوم واما الانتهاء الى الحق فللقوله ولذا الى
ربك المنتهى واما ان دعوة الحق تارة من الخلق فللقوله ومن
احسن قولاً ممن دعا الى الله ولقوله **والثاني** اسمنا مادي ينادي
للايمان **الاسم الخامس** كلمة العدل قال الله تعالى ان الله يامر
بالعدل والاحسان قال عثمان بن مظعون الجعفي ما اسلمت يوم
اسلمت الا حياء من رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك
انه كان كثير العرض الاسلام على فاستحييت منه واسلمت
ولكن الاسلام ما كان مستقراً في قلبي ثم انه عليه الصلوة
والسلام دعاني يوماً فجلست اليه فبينما هو يتحدثني اذ رايت
بصره يشخص الى السماء فنزل جبريل عليه السلام وقال يا محمد ان الله
يامر بالعدل والاحسان العدل شهادة الا اله الا الله والاحسان
القيام بالعبودية قال عثمان فوقع الايمان في قلبي وقال ابن عباس
العدل شهادة الا اله الا الله والاحسان الاخلاص فيه وقال
آخرون العدل مع الناس والاحسان مع نفسك بالطاعة كما قال
تعالى ان احسنتم احسنتم لانفسكم وقال آخرون لا يميز بالعدل مع
وبالاحسان مع القلب بان يربيه بغذاء التوحيد وشراب المحبة

وقع بصرى على شخص نزل
من السلام فاذا هو
جبريل عليه
السلام

وقال آخرون العدل روية الافتقار الى الحق والاحسان مشاهد
احسان الحق على كل شئ في الخلق اعلم ان السبب في تسمية هذه الكلمة
بكلمة العدل وجوه **السبب الاول** ان العدل في كل شئ يحصل
ما هو سبب اعتداله وكمال حاله ومن المعلوم ان كمال حال القوى
الحساسة في ادراك المحسوسات وكمال حال القوى الشهوانية
في جلب الاشياء النافعة للجسمانية واما القوة العقلية
فكمال حالها وغاية سعادتها ان ترتسم فيها صور الحقايق واشياء
المعقولات كما هي حتى تصير القوة العقلية كالمرآة التي تجلت
فيها صور الوجود بتمامها ولا شك ان اشرف المعقولات
واعلاها معرفة جلال الله وقدره وعظمته وعزته فكان
غاية العدل والاعتدال للارواح البشرية والقوى العقلية
كونها مقبلة على هذه الحالة مستغرقة فيها فهذا السبب
كلمة لا اله الا الله بكلمة العدل **السبب الثاني** ان هذه
الكلمة انما سميت بكلمة العدل لان معرفة الله تعالى منسوبة
بين الافراط الذي هو التشبيه وبين النقيض الذي هو التقطيل
فمن بالغ في الاثبات وقع في التشبيه ومن بالغ في النفي وقع
في التقطيل والحق هو طريق الاعتدال بين هذين الطريقين
المتباينين **السبب الثالث** من ترك النظر والاستدلال في معرفة
الله تعالى وعول على الطريقة التي افهمها بحسبه وخياله وقع
في الضلالات واما ان توغل في البحث واراد الوصول الى كنه
العظمة وهوية الجلال تحير وتردد بل عي فان نور جلال الالهية
يعمي احداق العقول البشرية فصار هذان الطرفان مذمومان
والطريق المستقيم هو ان يحوض الانسان في البحث المعتدل
ويترك العميق والى هذا الكلام الاشارة بقوله عليه الصلوة
والسلام تفكروا في الخلق ولا تفكروا في الخالق فهذه هي
التي لا جملتها سميت كلمة لا اله الا الله كلمة العدل فان قيل كيف
امر الله تعالى بالعدل في بحر التوحيد وقد قال ولن تستطيعوا ان

تعدوا بين النساء ولو حرصته فمن عجز عن العدل في حق النساء
 كيف يقدر على العدل في معرفة الاحد الصمد الجواب اظهر
 عجزك على الضعيف واقدرك على الشريف لتعرف ان الكل منه
الاسم السادس قال الله تعالى وهدوا الى الطيب من القول
 وهدوا الى صراط الحميد واي كلمة توجب اطهر واطيب من هذه
 الكلمة وقد قال تعالى انما المشركون نجس ثم ان الجحاسة بسبب
 كثر سبعين سنة يزول بسبب ذكر هذه الكلمة مرة واحدة
 وتحقيق القول فيه ان الطيب هو اللذيد واللذيد هو ادراك
 الملايم وقد بينا ان الملايم للقوى الحساسة ادراك المحسوسات
 والملايم للقوى العقلية ادراك حلال الله وقدمه وعزته
 اذا عرفت هذا فنقول ادراك القوة العاقلة اقوى من قوة الحساسة
 وسياتي شرح هذا فيما بعد ان شاء الله تعالى واما مدركات
 القوى الحساسة فهي الاعراض القائمة بالاجسام الكائنة
 الفاسدة ومدرك القوة العاقلة هو ذات الله تعالى وعظمته
 وجلاله وظاهرانه كلما كان الادراك اقوى والمدرك اشرف
 كانت اللذة الحاصلة بسبب ذلك الادراك اشرف واعلى
 فعلى هذا نسبة اللذة العقلية الى الحسية في الشرف والقوة
 كنسبة الادراك العقلي الى الادراك الحسي وكنسبة ذات
 الله تعالى وصفاته في الشرف والتعالى الى الاعراض القائمة
 بالاجسام وكما انه لا نهاية للنسبة الحاصلة بين هذين
 الادراكين وبين هذين المدركين فكذا لا نهاية للنسبة
 الحاصلة بين اللذات العقلية وبين ادراك حلال الله وبين اللذات
 الحاصلة بسبب ادراك الطعوم والروائح وسائر الحواس واذ عرفت
 هذا ظهر ان الطيب المطلق هو معرفة لا اله الا الله والاستغراق
 في انوار جلال لا اله الا الله فهذا السبب قال الله تعالى وهدوا
 الى الطيب من القول والمراد منه كلمة لا اله الا الله والافق
 واللام في لفظ الطيب للاستغراق فكانه تعالى نسبة انه لا لذية

طيب لا هذا وذلك هو الحق لا نبينا ان طيب المحسوسات بالنسبة
 الى طيب هذه الحالة عدم محض فلذلك بين بحرف الاستغراق ان
 كل الطيب ليس الا ذلك **الاسم السابع** الكلمة الطيبة قال الله
 تعالى ومثل كلمة طيبة كشجرة طيبة اصلها ثابت وفرعها في السماء
 اخلفوا في انه تعالى سماها كلمة طيبة على وجوه الاول
 انها طيبة بمعنى انها ظاهرة عن التشبيه والتعطيل ولاها
 طريقة متوسطة بينهما مباينة لكل واحد منهما كما ان اللزخاج
 من بين الفزق والدم وهو مبراعتهما مصفى عن شايبة كل واحد
 منهما الثاني انها طيبة بمعنى ان صاحبها يكون طيبا لاسم
 في الدنيا طيب السكنى في العقبى اما طيب اسمه فلقوله تعالى
 الطيبات للطيبين واراد به المومنين والمومنات واما طيب
 السكنى فلقوله تعالى ومساكن طيبة في جنات عدن الثالث
 انها طيبة بمعنى انها مقبولة يقبلها الله تعالى ويضعها اليه
 كما قال اليه يصعد الكلم الطيب قال اهل الاشارة والسبب
 في ان هذه الكلمة تصعد الى الله تعالى بذاتها لان هذه الكلمة
 طيبة وقال عليه الصلوة والسلام ان الطيب لا يقبل الا الطيب
 وتمام التحقيق فيه ان الروح والعقل عاشقان على التقى والمعرفة
 والمكاشفة على ما سبق تقريره بالبرهان والمعرفة بمنزلة الى
 المعروف واذا تصاعد العرفان الى المعروف والعارف ملازم
 العرفان انجذب العارف الى المعروف وصعد اليه فذاك
 هو المراد من قوله اليه يصعد الكلم الطيب سوال قال المفسرون
 الشجر الطيبة هي النخلة فما السبب في تشبيه الكلمة الطيبة
 بالنخلة والجواب عنه من وجوه الاول ان شجر النخلة لا تثبت في
 جميع البلدان بل في البعض دون البعض فكذا كلمة التوحيد
 لا تجرى على كل لسان ومعرفة التوحيد لا تحصل في كل قلب والثاني
 ان النخلة اطول الاشجار وكذا كلمة التوحيد على الكلمات والثالث
 ان النخلة نابتة من الارض وفرعها في السماء وكذا اصل الكلمة الطيبة

ثابت في القلب وهو المعرفة وفرعها في السماء اليه يصعد الكرم
 الطيب والرابع ان ثمرة النخلة تحمل كل سنة مرتين وكذا الايمان
 تحمل في الدنيا مرة تثاب لاجل ايمانه وهو اهلية الشهادة
 والولاية والامامة ومرة اخرى في الآخرة وهي الجنة الباقية
 والنعمة الدائمة والخامس ان النخلة وان حصل في وسط ثمرها
 نواة لا خير فيها ولا منفعة فان قيمة تلك الثمرة لا تنقص بسبب
 تلك النواة وكذلك التوحيد وان كان يحصل مع ما شئ من المعاصي
 الا ان قيمتها لا تنقص بسبب ذلك يا عبادي الذين اسرفوا
 على انفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعا
 والسادس ان النخلة الذي يقرب من الناس كله شوك والثمرة
 والمنفعة تحصل في اعلاها فكذا الدين اوله التكليف الشاق
 التي هي كالشوك وفي اعلاها الثمرة الحلوة اللذيذة وهي المعرفة والجنة
الاسم الثامن الكلمة الثابتة قال الله تعالى يثبت الله الذين امنوا
 بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة وفي علة هذه التسمية
 وجوه الاول اعلم ان المذكور والمعلوم ثابت واجب الثبوت للثبات
 متمنع لعدم لذاته والقول والاعتقاد يتبعان المقول والمعتقد
 فلما كان المقول والمعتقد واجب الثبوت للثبات كالقول والاعتقاد
 كذلك فلما سماه الله بالقول الثابت الثاني ان هذا القول ثابت لا
 يؤثر فيه الاعمال وذلك اشارة الى ان الايمان لا يزداد بالطاعة
 ولا ينقص بالمعصية الثالث ان هذا القول ثابت لا يؤثر الذنب
 فيه بل هو موثر في ازالة الذنب لان الموحد وان غطت ذنوبه
 الا انه ترجاه المعفرة قال الله تعالى ان الله لا يغفر ان يشرك به
 ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء والكافر وان غظم كفره اذا رجع
 الى التوحيد هدم التوحيد كفره الرابع ان هذه الكلمة ثابتة في الآخرة
 لا ترتفع عن العبيد وذلك لان اهل الجنة مشغولون في الجنة
 بذكر التوحيد الا ترى ان الله تعالى اخبر عنهم وقالوا الحمد لله الذي اذ
 عنا الحزن وقالوا الحمد لله الذي صدقنا وعده الحمد لله الذي هدانا

أسفل
 ٥

لهذا الخامسة انها ثابتة لان لها اصلا محكما وذلك ان اول من شهد
 هذه الشهادة هو الله تعالى بدليل قوله تعالى شهد الله فشهادة
 جميع الشاهدين بتوحيد الله فرع على شهادة الله وشهادة الله هي
 الاصل فكل شهادة اصلا شهادة الله فهي ثابتة في الدنيا والآخرة
 السادس ان الانسان بدون هذه الكلمة يعمل فيه الماء وال نار ومع
 هذه الكلمة لا يعمل فيه الماء وال نار اما بيان ان الانسان بدون
 هذه الكلمة يعمل فيه الماء وال نار ان فرعون اغرق في الماء ولا ثم نقل
 من الماء الى النار لقوله تعالى اغرقوا فادخلوا نارا وعجل السامري
 احرق بالنار ولا ثم نقل من النار الى الماء لخرقته ثم لنفسه في
 اليم تسفا اما ابراهيم وموسى عليهما السلام فقد كانا مع حقيقة
 هذه الكلمة فلم يعمل النار في ابراهيم قلنا يا نار كوني بردا وسلاما على
 ابراهيم ولم يعمل الماء في موسى عليه السلام فالقيته في اليم ولا تخاف
 ولا تخزي انا رادوه اليك وجاعلوه من المرسلين **الاسم التاسع**
 كلمة التقوى قال الله تعالى والزهم كلمة التقوى وفي سبب هذه
 التسمية وجوه الاول انه لما اتى صاحب هذه الكلمة ان يصف
 ربه بما وصفه المشركون وصف هذه الكلمة بانها كلمة التقوى
 وراس التقوى تقا كلمة الكفر ثم في هذه الآية اشارة وبشارة اما
 الاشارة فهي ان الله تعالى سمي نفسه اهل التقوى فقال اهل التقوى
 واهل المغفرة وسمى الموحد اهل كلمة التقوى فقال والزهم
 كلمة التقوى لآية فكانه تعالى يقول انا اهل التقوى ان اكون مذكورا
 بهذه الكلمة وانت اهل ان تكون ذاكرا هذه الكلمة فما اعظم هذا
 الشرف واما البشارة فهو انه تعالى قال والزهم كلمة التقوى
 وكانوا الحق بها واهلها فانبت ان الموحد الحق الخلق بهذه الكلمة
 وهم اهل هذه الكلمة وانه كريم لا ينزع الحق عن مستحقه فهذا
 يدل على انه لا ينزع الايمان عن المؤمن الموحد الثاني في بيان انه
 لم سميت هذه الكلمة بكلمة التقوى هو ان هذه الكلمة واقية
 لبذلك من السيف ولما لك من الاستغنام ولذمتك عن الجزية

ولا ولدك عن الاسترقاق فان انضاف القلب الى اللسان
صارت واقية لقلبك عن الكفر وان انضم الوفي الى صلاته
واقية لجوارحك عن المعاصي ثم قال والزمهم كلمة التقوى أي غز
الزمناهم هذه الكلمة التي هي المفتاح لباب الجنة فتحن اردناهم
اولا وهم ما ارادونا فلنا المنة عليهم في فتح هذا الباب وتقريره
بقوله يمتنون عليك ان اسلموا قل لا تمتنعوا على اسلامكم بل الله يمتن عليكم
ان هدكم للايمان **الاسم العاشر** الكلمة الباقية روى عن كثير
من المفسرين انهم قالوا في تفسير قوله وجعلها كلمة باقية
في عقبه انها قول لا اله الا الله ويدل عليه وجوه الاول
مقدمة هذه الآية وهي قوله تعالى واذا قال ابراهيم لبيته وقوم
انني براء مما تعبدون الا الذي فطرني فانه سيمهدن فكان معنى ان
برأه تقي الالهية عن الاشياء التي كانوا يعبدونها ثم قال الا
الذي فطرني فكان فيه اثبات الالهية للذي فطره فاذا حصل
هذان المعنيان كان مجموعهما هو قوله لا اله الا الله ثم قال وجعلها
كلمة باقية في عقبه فثبت ان المراد من الكلمة الباقية هو
قول لا اله الا الله الثاني انه تعالى قال في اخر سورة القصص
ولا تدع مع الله الها اخر لا اله الا هو كل شئ هالك الا وجهه
فبين ان كل شئ هالك الا هو فانه واجب الدوام والبقاء والسرور
وقد عرفت ان القول يتبع القول والاعتقاد يتبع الاعتقاد فكان
صدق لا اله الا الله واجبا للثبوت والبقاء والدوام
وذلك هو المراد بكونها كلمة باقية الثالث اننا بينا ان
التوحيد لا يزول بسبب المعصية والمعصية تزول بسبب
التوحيد وايضا التوحيد يبقى مع اهل الجنة وسائر الطاعات
لا تبقى روى جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم عن جبريل
عليه السلام يقول الله يوم القيمة مالي ارى فلانا في صفوف
اهل النار فنقول يا رب انما نجد له حسنة فيقول الله تعالى
انني سمعته في الدنيا يقول يا حنان يا منان فاذهب اليه فسله

فيا تيه فيجده في زاوية من زوايا جهنم يقول يا حنان يا منان
فيسله جبريل عن هذه الكلمة فيقول وهل خان منان غير الله
قال جبريل فاخذ بيده من صفوف اهل النار فادخله في صفوف
اهل الجنة **الحادي عشر** كلمة الله العليا قال الله تعالى وجعل
كلمة الذين كفروا السفلى وكلمة الله هي العليا واعلم ان
السبب في علو هذه الكلمة وجوه الاول هو ان القلب اذا
تجلى فيه نور هذه الكلمة كان ذلك التجلي نورا ربوبية ونور
الربوبية اذا تجلى في القلب استعقب حصول قوة الهية
بالله وهذا السبب صار اثاره في المستغرقين في انوار جلال
الله يستحقرون الاحوال الدنيوية ويستحقرون عظم الملوك
ولا يبالون بالقتل ولا يقيمون بشئ من طيبات الدنيا وزنا
البته وكل ذلك يدل على استعلاء قوة هذه الكلمة على جميع
الاشياء فان سلطان كل شئ يضل في سلطان جلال هذه الكلمة
انظر الى استغراق سحرة فرعون لما تجلى لهم نور هذه الكلمة
كيف لم يلتفتوا الى قطع الايدي والارجل وان محاصلي الله
عليه وسلم لما استغرق في هذا النور لم يلتفت الى الملكوت كما
قال ما راغ البصر وما طغى وروى ان ابراهيم الخواص كان بالبادية
فظهر عليه شئ من هذه الاحوال فاضطجع وجاءته استنباع
واحتياطوا به وما كان يبالي بها فخاف صاحبه الذي كان معه
فصعد بعض تلك الاشجار وبقى هناك خائفا ولما كان في الليلة
الثانية زال ذلك الوجد فوقع بعوضه على يد قتال وظهر
الجرع فقال صاحبه ما جرعت في البارحة من حضور السباع
واظهرت الجرعة في الليلة من العوضه فقال ابراهيم كان
في البارحة نزل في القلب سلطان فبقوة ذلك السلطان ما
كنت ابالي بجميع الملكوت واما الان فقد غاب ذلك السلطان
فظهر الجرع كما ترى السبب الثاني في كون هذه الكلمة عالية
استعلاها في الدنيا على سائر الاديان كما قال تعالى ليظهره

على الدين كله الثالث في استعلاها كونها مستعيلة على جميع
الذنوب وشي من الذنوب لا يزيل نور هذه الكلمة **الاسم**
الثاني عشر المثل الاعلى قال قنادة في قوله تعالى والله المثل
الاعلى قال معناه قول لا اله الا الله واعلم ان معنى المثل هاهنا
الصفة قال اهل اللغة وتظهره قوله تعالى مثل الجنة التي وعد المتقون
اي صفتها فصار المراد من قوله وكلمة الله هي العليا **الاسم**
الثالث عشر كلمة السواء قال الله تعالى تعالوا الى كلمة سواء بيننا
وبينكم قال ابو العالية الرياحي هي كلمة لا اله الا الله والدليل
عليه انه تعالى قال بعده لا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئا
ولا معنى هذه الآية الا ما هو المراد من قولنا لا اله الا الله فثبت
ان المراد من كلمة السواء هي لا اله الا الله وما يقرر ذلك ان جميع
العقول مفرقة بصفة لا اله الا الله وجميع الالسنه ناطقة
بها وجميع الرقاب خاضعة لها قال الله تعالى ولين سألتم من ظلم
السموات والارض وايضا يحتمل انها سميت بكلمة السواء انها
تفيد الاستواء في الدين والعقل والروح وتوجب الاستغفار
وتترك الاعوجاج في كل الامور **الاسم الرابع عشر** انها كلمة
النجاة والذي يدل عليه القران والحديث والمعقول اما القران فمن
وجهين الاول قوله تعالى ان الله لا يفران يشرك به ويعفوا
ذلك لمن يشاء فهذا صريحة في ان النجاة لا تحصل بدون الايمان
بلا اله الا الله وتحصل مع الايمان بلا اله الا الله والثاني قوله
تعالى ويا قوم مالي ادعوك الى النجوة الى قول لا اله الا الله واما الخبر
فيدل عليه الاخبار التي ذكرناها في الفصل الثاني ونزیدها هنا
اخبار اخر احدها ما روى جابر بن عبد الله قال سئل رسول الله
صلى الله عليه وسلم عن الموحدين فقال عليه السلام من لقي الله
لا يشرك به شيئا دخل الجنة ومن لقي الله يشرك به شيئا دخل
النار وثانيها عن ابي سعيد الخدري قال قال عليه السلام لقنوا
موتاكم شهادة ان لا اله الا الله وثالثها راي عمر بن الخطاب رضي الله
عنه

في قوله والله المثل الاعلى غير المراد

طلحة بن عبيد الله ثقيلا مغمو ما بعد موت رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقال مالك فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
حديثا ما مغنى ان اسئله الا القدرة عليه حتى مات سمعته
يقول اني لا علم كلمة لا يقولها عبد عند موته الا اشرق بها لونه
ونفس الله بسببها كربتة فقال عمر اني لا علم ما هي قال وما هي قال
الكلمة التي امر بها عند الموت وهي لا اله الا الله فقال طلحة
صدقت هي والله هي ورايها روى ابو امامة قال بعث رسول الله
صلى الله عليه وسلم ابا بكر ينادي في الناس من شهد ان لا اله الا الله
دخل الجنة وخامسها قال معاذ بن جبل حين حضرته الوفاة
اكشفوا عن سحفت القبة حتى احدثكم حديثا سمعته من رسول الله
صلى الله عليه وسلم لم يمنعني ان احدثكموه الا ان تتكلموا وتتركوا
العمل سمعته يقول من قال لا اله الا الله مخلصا من قلبه دخل الجنة
ولم تمسه النار وسادسها عن عبيد الله بن ابي قنادة عن ابيه
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال اشهد ان لا اله
الا الله واشهد ان محمدا رسول الله يجرى بها لسانه ويطمين بها
قلبه حرمت عليه النار وسابعها روى ابو هريرة رضي الله عنه
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يذرنادي في الناس من
شهد ان لا اله الا الله وجبت له الجنة قال ابو ذر وان زنا وان سرق
قال وان زنا وان سرق حتى قالها ثلاث مرات فقال في الثالث وان
زنا وان سرق على رغم ابي ذر وثامنها روى معاذ بن جبل عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم انه قال من كان اخر كلامه لا اله الا الله وفات
نفسه بعده دخل الجنة **الاسم الخامس عشر** العهد قال
ابن عباس رضي الله عنه في قوله تعالى يومئذ لا يملكون الشفاعة
الا من اتخذ عند الرحمن عهدا العهد هو قول لا اله الا الله واقول
الذي يدل على صحة هذا القول وجوه الاول ان قوله الا من اتخذ عند
الرحمن عهدا نكرة في طرف الثبوت وذلك لا يفيد الا عهدا واحدا
الاية تدل على ان تلك الشفاعة تحصل بسبب عهد واحد ثم اجمعنا

ابن الدرداء
ابو الدرداء
ابن الدرداء

أنف

على ان ما سوى الايمان فان الواحد منه بل مجموعه لا يفيد تلك
الشفاعة البتة فوجب ان يكون ذلك العهد الواحد الذي يفيد
تلك الشفاعة هو الايمان وقوله لا اله الا الله والثاني ان جماعة
من المفسرين قالوا في تفسير قوله تعالى واوفوا بعهدي اوفى بعهدكم انه
انه هو عهد الايمان بدليل ان لفظ العهد محمل فلما اعقبه بقوله وامنوا
بما انزلت مصداق لما معكم علمنا ان المراد من ذلك العهد هو الايمان
وهو قول لا اله الا الله محمد رسول الله والثالث ان اول ما وقع من
العهد قوله تعالى الست بربكم قالوا بلى وذلك في الحقيقة قوله لا اله الا
الله فكان لفظ العهد محمولا عليه والرابع انه تعالى قال ان الله اشترى
من المؤمنين انفسهم واموالهم بان لهم الجنة الآية الى قوله ومن اوفى بعهد
من الله فكان العهد من جانبك عهدا لا قرار بالعبودية ومن جانب الحق
سبحانه وتعالى عهد الكرم والريوبة فثبت بهذه الوجوه ان المراد من
قوله الا من اتخذ عند الرحمن عهدا هو عهد قوله لا اله الا الله الخامس
قوله تعالى قل اتخذتم عند الله عهدا اي قلتم لا اله الا الله الاسم
السادس عشر كلمة الاستقامة قال الله تعالى ان الذين قالوا ربنا الله
ثم استقاموا قال ابن مسعود والمراد من قوله استقاموا هو قول
لا اله الا الله وذلك لان قولهم ربنا الله اقرار بوجود الرب ثم ان المعين
بذلك من اثبت له نفا وشريكا فالذين بقوا الشركاء والاضداد هم الذين
استقاموا على المنهج القويم والطريق المستقيم واعلم ان السلافة
في القيمة بقدر الاستقامة في نفي الشركاء فمن الناس من اثبت الشركاء
وهو الشرك الظاهر فلا استقامة في الدين لا تحصل الا بنفي الشركاء
كما قال تعالى والله يعلم وانتم لا تعلمون ومنهم من اقر بالوحدانية في الظاهر
الا انه يقول قول لا يهدم ذلك التوحيد مثل ان يضيف السعادة والنحو
الى الكواكب ويضيف الصحة والمرض الى الدواء والغدا ويضيف الفعل
الى العيد على سبيل الاستقلال وكل ذلك يبطل الاستقامة في معرفة
الحق سبحانه ومنهم من ترك كل ذلك ولكنه قد يطيع النفس والشهوة
في بعض الافعال واليه الاشارة بقوله افرايت من اتخذ الهه هو وهذا

النوع هو المسمى من الشرك بالشرك الحق وهو المراد من قوله تعالى كما
عن ابراهيم عليه السلام واسماعيل عليه السلام ربنا واحلنا مسلمة
لك وقول يوسف عليه السلام توفني مسلما فان الانبياء عليهم
السلام مبررون عن الشرك الجلي اما الحالة المسماة بالشرك الخفي
وهو الالتفات الى غير الله فالبشر لا ينفك عنه في جميع الاوقات
ولهذا السبب تصرع الانبياء والرسل عليهم السلام الى الله تعالى في ان
يصرفه عنهم **الاسم السابع عشر** مقاليد السموات والارض
قال الله تعالى له مقاليد السموات والارض قال ابن عباس هو قول
لا اله الا الله وافول هذا هو الحق ويدل عليه وجوه الاول انه تعالى
بين انه لو كان في الوجود الهان حصل الفساد في العالم ولا خلت
المصالح قال الله تعالى لو كان فيها الهة الا الله لفسدنا فثبت ان الشرك
سبب لفساد العالم وان التوحيد سبب لنظام العالم فثبت ان
مقاليد السموات والارض هو قول لا اله الا الله والثاني ان بيتان
ان الشرك سبب لفساد العالم بدليل قوله تعالى تكاد السموات ينفطر
منه وتنشق الارض وتخر الجبال هدا ان دعوا للرحمن وكذا اذا كان كذلك
كان التوحيد سببا لعمارة العالم الثالث ان ابواب السماء لا تفتح عنه
الدعاء الا بقول لا اله الا الله وابواب الجنان لا تفتح الا بهذا القول
وابواب النيران لا تعلق الا بهذا القول وابواب النيران لا تعلق
الا بهذا القول وباب القلب لا يفتح الا بهذه الكلمة وانواع الوساو
لا تدفع الا بهذا القول فكانت هذه الكلمة اشرف مقاليد السموات
والارض واعز مفاتيح الارواح والنفوس والاجسام والعقول
الاسم الثامن عشر السدي قال الله تعالى يا ايها الذين امنوا اتقوا الله
وقولوا قولا سديا فقيل في تفسيره الفعيل قد يكون بمعنى الفاعل
كالسميع بمعنى السامع وقد يكون بمعنى المفعول كالقيل بمعنى المقتول
والجرح بمعنى الجروح واذا جعلته بمعنى الفاعل كان معناه انه يسد
على صاحبه ابواب جهنم واذا حملته على معنى المفعول كان معناه ان
يسد عن ان يصيره شي من الذين وايضا ان ذا القرنين بنى السد دفعا

لضرر يا جوج وما جوج والله تعالى جعل الايمان سدا للضرر
 المشياطين من الجن والانس **الاسم التاسع عشر** البر قال الله
 تعالى ليس البر ان تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب ولكن البر من
 امن بالله واليوم الآخر والاشارة في الآية انه من كان مشغلا بفتح
 الجواب والجهات لم يكن صاحب البر وانما صاحب البر هو الذي
 يتوجه الى الكعبة وجهت وجهي للذي فطر السموات والارض فقلوه
 ليس البر ان تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب اشارة الى الكفر
 والقول بالشركاء وقوله ولكن البر من امن بالله اشارة الى التوحيد
 فصار معناه هو المفهوم من قولنا لا اله الا الله **الاسم العشرون**
 الدين قال الله تعالى لا اله الا الله الدين الخالص واعلم ان الدين هو الا نقياد
 والخضوع قال عليه الصلاة والسلام في دعوة من داث له الرقا
 اي خضعت قوله لا اله الا الله الدين الخالص اي له الخضوع والخشوع
 لا غيره وانما يكون كذلك اذا كان واحدا في الالهية اذ لو وجد اثنان
 لكان كما ان الخضوع حاصل لاحدهما كان ايضا حاصل للثاني فيخذه
 لا يمكن حصر ثبوت الخضوع لله فقط والحصر دل على انه لا اله
 سواه ولا معبود الاياه **الاسم الحادي والعشرون** الصراط قال الله
 تعالى اهدنا الصراط المستقيم وقال الله تعالى حكاية عن رسوله
 وان هذا صراطي مستقيما فاتبعوه وقال وانك لتهدي الى صراط
 مستقيم صراط الله الذي له ما في السموات وما في الارض واعلم
 ان هذا الصراط المستقيم هو قوله لا اله الا الله باعتبار ان حدوث
 كل محدث وامكان كل ممكن يرجع الى المورث الذي يوجد وينقله من
 عدم الى الوجود واذا كان الموجد والمورث واحدا فمضى نسبت حدوث
 المحدثات ووجود الممكنات الى قدرته كان ذلك صراطا مستقيما وطريقا
 قويمًا ومتى نسبت حدوث محدث ووجود ممكن الى غير قدرته كان
 ذلك طريقا موهجا وسبيلا منحرفا ثبت ان الصراط المستقيم
 لا يحصل الا باسناد كل الحوادث والممكنات الى تخلق الله وتكونه
 واسناد الكل اليه فهو التوحيد فثبت ان الصراط المستقيم هو

قولنا لا اله الا الله **الاسم الثاني والعشرون** كلمة الحق لقوله تعالى
 ولا يملك الذين يدعون من دونه الشفاعة الا من شهد بالحق
 يعني قول لا اله الا الله **الاسم الثالث والعشرون** العروة الوثقى
 قال الله تعالى فمن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله فقد استمسك
 بالعروة الوثقى يعني بلا اله الا الله **الاسم الرابع والعشرون**
 كلمة الصدق لقوله تعالى والذي جاء بالصدق وصدق به فهذا
 جملة الكلام في اسم لا اله الا الله اللهم بحق اسمائك الظاهرة
 المظهرية المقدسة احفظ بحفظك معرفة هذه الكلمة في قلوبنا
 وذكرها على سنتنا **الفصل الرابع** في الاسماء التي شبه الله تعالى
 بها كلمة التوحيد فالاول ان الله تعالى شبه الايمان بالنار فقال
 مثلهم كمثل الذي استوقد نارا وقال في آية اخرى وما توفدون
 عليه في النار وفي اشارة ثلاث الاولى كما ان النار اذا عرضت
 عليها الذهب المفسوش احرقته كلما فيه من الغش وتبقى جوهره الذي
 سليمان عن الاحتراق يوم الجمعة اذا عرض المذنب على نار جهنم
 احترقت ذنوبه ومعاصيه وبقي ايمانه سليما عن الاحتراق **الثانية**
 ان النار تحرق كل شئ فكذلك الايمان اذا قوى نوره احرق ما سوى الله
 عن القلب قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون **النوع الثالث** من الامور
 التي شبه الله الايمان بها النور قال الله تعالى مثل نوره والسبب في
 انه تعالى اضاف المعرفة الى نفسه وجوه الاول انه تعالى اضاف المعرفة
 الى نفسه قطعًا لا طمع عنها وذلك انها جوهرة نفيسة وقيمتها
 رفيعة وصاحبها غافل والشيطان محال مكاره وجمل مقصوده
 ان ياخذ المعرفة من العارف ويحول بينه وبينها والله تعالى برحمته
 جعل المعرفة في حمايته حتى ينقطع طمع ابليس عنها وتحققه انه تعالى
 قال ان عبادي ليس لك عليهم سلطان فاضاف العباد الى نفسه
 انقطع طمع ابليس عنهم فقال فبغرتك لا غوئهم اجمعين **الاعباد**
 منهم المخلصين فها هنا لما اضاف الايمان الى نفسه بقوله مثل
 نوره فلا جرم كان طمع ابليس منقطعًا عنه **الثاني** ان كل ما للعبد فهو له

كلمة كريمة القيمة

فانه حصل تخليقه واجاده فاذا بلغ العبد في درجات المكاشفات
الى ان يشاهد هذه الحالة فقد كملت حالته وعظمت درجته
فعند ذلك قيل كل ماله فهو لنا وما لنا فهو له والمعرفة التي
ههنا هي لنا فلا جرم اضافتها الى نفسه فقال مثل نوره الثالث
ان تخصيص الشئ باضافته الى الله تعالى سبب لتسريفة كما في
قوله وظهر بيتي وكما في قوله هذه ناقة الله وقوله وانه لما قام
عبد الله فكذلك اها هنا اضافة المعرفة الى نفسه تدل على انها اشرف
العلم والتشريفات ثم ههنا سوالات السؤال الاول ما الحكمة
في ان الله تعالى شبه نور المعرفة بنور السراج فقال مثل نوره كشوة
فيها مصباح فالجواب من وجوه الاول ان البيت اذا كان فيها سراج
لم يتجاسر اللص على دخوله مخافة ان يفتضح واهدى صاحبه الى
طلب الاثم وكذا القلب اذا كان فيه سراج المعرفة اهتدى صاحبه
الى الشروع في الطاعات الثاني اذا كان في البيت سراج انفع بضيائه
كل احد من غير ان ينقص من استضاءة صاحبه بنوره شئ فكذلك
كل قلب كان فيه سراج المعرفة انفع بنوره غير صاحبه من غير
ان ينقص من نور صاحبه شئ الثالث ان السراج اذا كان في البيت
وكان موضوعا في كوة مسدودة بزجاجة اصماء داخل البيت
وخارجه وكذلك سراج المعرفة يضيئ في القلب وخارج القلب
حتى يظهر نوره على الاذنين والعينين واللسان فتظهر فروع الطاعات
في هذه الاعضاء واليه الاشارة بقوله عليه الصلاة والسلام
اللهم اجعل في قلبي نورا وفي سمعي نورا وفي بصري نورا وفي عظمي نورا
وفي لحي نورا الرابع ان البيت الذي فيه سراج كان صاحبه
مستأنسا مسرورا فاذا اطلق صار مستوحشا فكذلك القلب
ما دام فيه سراج المعرفة صار صاحبه مستأنسا مسرورا
فان فارقه والعياذ بالله صار حزينا مغموما قال الله تعالى فزبره
الله ان يهديه ليشرح صدره فلا سلام ومن يرد ان يضلّه يجعل
صدره ضيقا حرجا كما يصعد في السماء الخامس ان جرم السراج

مخفي

صغير

صغير وضوءه منتشر من كل جانب فكذلك ضوء المعرفة
ينتشر من القلب الى جميع الجوانب كما قال الله تعالى والله
المشرق والمغرب في ايما نورا فثم وجه الله وخصوصا
من جانب العلوى قال الله تعالى اليه يصعد الكلم الطيب
السؤال الثاني ما الفرق بين سراج الدنيا الذي هو الشمس
وبين سراج المعرفة الجواب الفرق من وجوه الاول ان الشمس
يحجبها غمامة والمعرفة لا تحجبها سبع سموات الثاني ان
الشمس تغيب بالليل والمعرفة لا تغيب لاليل ولا نهارا
بل هي هي وفي الليل أكد قال الله تعالى ان ناشية الليل هي اشد
وطا واقوم قتيلا وقال تعالى سبحان الذي اسرى عبده ليلا
وقال ليلة القدر خير من الف شهر الثالث ان الشمس تنفي
قال الله تعالى اذا الشمس كورت واما المعرفة فلا تنفي قال الله
تعالى كل شئ هالك الا وجهه اي الا ما حصل برضاه الرابع
الشمس تنكسف والمعرفة لا تنكسف الخامس تسود الاشياء
والمعرفة بتبييضها السادس الشمس تحرق والمعرفة تنقي من الحرق
السابع الشمس تارة تضر وتارة تنفع والمعرفة تنفع ولا تضر
الثامن الشمس منفعتها في الدنيا والمعرفة منفعتها في الدنيا
والاخرة التاسع الشمس في السماء زينة لاهل الارض
والمعرفة في الارض زينة لاهل السماء العاشر الشمس
في الفوق وهي تضيئ ما تحتها والمعرفة في قلب المؤمن وهي في
البحث وتضيئ ما فوقها الحادي عشر الشمس تنكسف وجود
الخالق وبالمعرفة ينكشف وجود الخالق والدليل عليه في قول
امير المؤمنين علي حين قيل له هل رايت ربك قال لا اعبد ربك
اره الثاني عشر الشمس يقع على الولي والعدو والمعرفة
ليست الا للولي الثالث عشر ولاية الشمس في الدنيا دون الآخرة
واما المعرفة فانها في الدنيا ذات بداية وفي الآخرة ذات ولاية
وايضا فان الكواكب مصباح الخلق والمعرفة مصباح الحق

ان الشمس

وأيضاً فان شعاع الكواكب الى الاسفل وشعاع المعرفة
 يصعد الى العلو وايضاً فان الكواكب تطلع من خزانه الفلك
 والمعرفة تطلع من خزانه الملك وايضاً فان الكواكب علامة
 والمعرفة كرامة وايضاً فان الكواكب موضع نظر المخلوقين
 والمعرفة موضع نظر رب العالمين قال عليه الصلوة والسلام
 ان الله لا ينظر الى صوركم ولا اقوالكم ولكن ينظر الى قلوبكم
 واعمالكم السؤال الثالث ما الفرق بين السراج والمعرفة
 الجواب من وجوه الاول ان سراج الدنيا مشوب بنوره بالظلمة
 وهي الدخان الذي يعلوه وسراج المعرفة نوره صاف لا ظلمة
 معه الثاني ان سراج الدنيا يحرق نفسه لينتفع به غيره وسراج
 المعرفة يحرق الذنب ويروح السرو ويتور الصدرة الثالث ان
 سراج الدنيا يضيء من نور الشمس واما سراج المعرفة
 والتوحيد نور الشمس في نوره الرابع ان سراج الدنيا لا وفاقه
 يحرق من اوقده ومن امده بالفتيلة كما يحرق من لم يوقده ولم
 يمد به بشئ وسراج المعرفة ذو وفاق لا يحرق صاحبه بل ينجي
 من الحرق فستان ما بين السراجين السؤال الرابع ما الحكمة
 في تشبيه المعرفة بالمصباح والجواب من وجوه الاول ان المصباح
 تضئ الرياح والمعرفة تضئها الوسواس والشبهات الثاني
 ان المصباح لا يبقى بغير الدهن والمعرفة لا تبقى بغير التوفيق
 الثالث لا بد للمصباح من حافظ يتعهده ولا بد لمصباح المعرفة
 من متعهده وهو فضل الله ورحمته السؤال الخامس ما الحكمة
 في تشبيه القلب بالزجاجة وهما شبه بالذهب والفضة
 فانها اعز من الزجاجة والجواب من وجوه الاول ان الذهب والفضة
 وان كانا نفيسين رفيعين الا انهما كيثفان يوقعان الحجاب والزجاجة
 وان كانت قليلة القيمة الا انها لطيفة صافية لا ترفع الحجاب
 فانه يرى باطنها من ظاهرها وبالصد والله تعالى ذكره هذا المثل
 لرفع الحجاب لا لوضعه الثاني انه ليس لانية الزجاجة خطرنا للخطر

فيضحل

لما في الانية فكنا ليس لقلبك خطرنا للخطر لايمان الثالث
 اذا انكسرت الزجاجة لم تصلح الا با دخال النار والاذية
 فكذا القلب اذا فسد لا يصلح الا با دخال النار والاذية وان
 منكم الا واردة الرابع ان صاحب الذهب والفضة لا
 يخاف كسرهما لعله ان قيمتهما لا تبطل بسبب الانكسار اما
 صاحب القلب فانه يكون على حذر ووجل لصاحب الزجاجة
 ولا يكون على امن وسكون كصاحب الذهب والفضة
 الخامس شبهه بالزجاجة لان النور من الزجاجة احسن واتم
 ضياء منه في الذهب والفضة والزجاجة لقله قيمتها
 واستعدادها للانكسار والبطلان صار النور فيها اخرو وهو
 اشارة الى قوله انا عند المنكسرة قلوبهم السؤال السادس
 ما الحكمة في تشبيه الزجاجة بالكوكب الدرّي الجواب من وجوه
 الاول ان الكوكب الدرّي فيه لاهل الارض هداية كما قال تعالى
 وعلامات وباليهم هم يهتدون ولاهل السماء دينة قال تعالى
 انا زينا السماء الدنيا بزينه الكواكب وكذا قلب المؤمن سبب
 لهداية صاحب القلب الى الجنات وايضاً نزهة لاهل السماء فانه
 روى ان معرفة العارف تضي لاهل السماء كما تضي الكوكب الدرّي
 لاهل الارض الثاني ان الكوكب لا قدرة للشياطين عليه بل الكواكب
 تحرق الشياطين قال تعالى وجعلناها رجوماً للشياطين فكذا
 هاهنا قلب المؤمن لا سبيل للشياطين عليه بل نور قلبه واما
 يحرق الشياطين ولذا قال ان عبادي ليس لك عليهم سلطان وقال
 الذي يوسوس في صدور الناس ولم يقل في قلوب الناس وقال
 ان الذين اتقوا اذا مسهم طيف من الشيطان تذكروا فاذاهم
 مبصرون اشارة الى احتراق وسواس الشياطين السؤال السابع
 ما الحكمة في ان شبه القلب بالكوكب لا بالشمس والجواب من
 وجوه الاول ان الكوكب يستتر بالنهار ويظهر بالليل والعارف يستور
 بالنهار ويظهر بالليل اذا اظلم بالخدمة والنصرع الثاني ان الكوكب دينة

احسن

السماء والقلب زينة العارف الثالث ان الكواكب مصابيح السماء
 ولقد زيننا السماء الدنيا بمصابيح والقلب مصباح العارف قال
 تعالى كمشكوة فيها مصباح السؤال الثامن هل في تشبيه الايمان
 بالسراج بشاره لا اهل الايمان الجواب نعم من وجوه الاول ان
 الشمس سراج استوقده تعالى للقاء ثم لا يقدر احد على اطفائه والمعرفة
 سراج استوقده للبقاء فكيف يقدر ابليس على اطفائه الثاني استوقده الله
 سراج الشمس في السماء وفي تزييل الظلمة عن بيتك مع غاية البعد فاذا
 استوقد شمس المعرفة في قلبك لا تزيل ظلمة المعصية عنك مع شدة
 القرب الثالث من استوقد سراجا فعليه تعهد والله هو الموقد
 لسراج المعرفة قال الله تعالى كبت في قلوبهم الايمان فلا جرم امتداد
 رحمته وعواطف تعهد حافظه له كما قال تعالى انما نحن نزلنا الذكر
 واننا له لحافظون الرابع الص اذا راى السراج في البيت مستوقدا لا
 يقصد ذلك البيت بالسرقة والله تعالى او قد سراج المعرفة في قلبك
 فكيف يقدر لص الشيطان من اقرب منك الخامس الجوس وقد
 نارا لا يريدون اطفاءها والملك القدوس او قد نار المعرفة والمحبة
 في قلبك فكيف يرضى بابطالها واطفائها السادس من اراد ان
 يستوقد سراجا يحتاج الى سبعة اشياء زناد وحجر وحراق وكبرية
 ومسرجة وفتيلة ودهن فالعبد اذا اطلب ان يوقد سراج المعرفة
 فلا بد من زناد الحمد والدين جاهدوا فينا وحجر المضرع ادعوا ربكم
 تضرعا وخفية واما الحراق فهو احراق النفس بمنعها من شهواتها
 قال تعالى ونهى النفس عن الهوى والرابع كبريت الانابة وايضا الى
 ربكم واسلموا له والخامس مسرجة الصبر واصبروا ان الله مع
 الصابرين والسادس فتيلة الشكر واشكروا انعمة الله والسابع
 دهن الرضى بقضاء الله قال الله تعالى فاصبر لحكم ربك وقال عليه
 السلام الرضى بالقضاء باب الله الاعظم فانه الحرفة متعلقة
 بك في حفظ عهد العبودية فاذا وفيت بعهد العبودية فهو اولى ان يوفى
 بعهد الربوبية كما قال تعالى واوفوا بعهدى اوف بعهدكم فيحفظ

هذه المعرفة في قلبك وهذا الذكر في لسانك ويجعلها نور باقيا
 معك في القبر والظلمات في القيمة النوع الثالث من الامور التي
 شبه الله الايمان بها التراب قال الله تعالى والبلد الطيب يخرج نباته باذن
 ربه ووجه المشابهة ان التراب ذو امانة فمن اودع فيه شيئا سلم
 اليه اصعافه قال الله تعالى في كل سنبلة مائة حبة وكذلك المؤمن اذا
 عمل علة سلم الله اليه اصعاف ذلك العمل يوم القيمة قال الله تعالى انما
 يوفى الصابرون اجرهم بغير حساب الثاني في خاصية الارض انها
 تطرح عليها كل قبيح وتخرج منها كل مليم فكذلك ارض الايمان تطرح عليها
 قبايح الكفر والذنوب ثم يخرج منها ثمرات المغفرة والرحمة والرضوان
 فاوليك يبدل الله سيئاتهم حسنات الثالث من خاصية الارض
 انها كالام الحاصنة لك ففي كالمند قال الله تعالى جعل لكم الارض مهادا
 وكالخزانة لك خلق لكم ما في الارض جميعا وكالام المشفقة عليك
 منها خلقتكم وفيها نعيدهم ومنها نخرجكم تارة اخرى فذلك الايمان
 منه تحصل جميع منافعك في الدنيا والعقب النوع الرابع من
 الاشياء التي شبه الايمان بها والقرآن الماء قال الله تعالى نزلنا من السماء
 ماء فساقت اودية بقدرها الى قوله كذلك يضرب الله الحق والباطل
 اي الايمان والكفر فالزبد الكفر والايمان الماء في تقرير وجه المشابهة
 وجوه الاول ان الماء يزيل النجاسة عن الثوب وانزلنا من السماء ماء
 طهورا وثيابك فطهر فذلك الايمان يزيل نجاسة الكفر والمعصية
 عن القلب قال عليه الصلوة والسلام الاسلام يجب ما قبله الثاني
 ان الله تعالى سمي الماء المنزل من السماء رحمة فقال وهو الذي يرسل
 الرياح لنشر بين يدي رحمة وسمى القرآن رحمة فقال وهدي ورحمة
 لقوم يؤمنون وجعل الايمان رحمة وسببا للرحمة فقال كبت في قلوبكم
 الايمان وقال كبت ربكم على نفسه الرحمة فلا جرم شبه القرآن والايمان
 بالما هذا السبب الثالث ان الله تعالى سمي القرآن مباركا فلا جرم شبه
 القرآن بالماء لكون كل واحد منهما مباركا الرابع ان الماء شفاء للنفس
 فالقرآن شفاء للقلوب قال الله تعالى ونزلنا من القرآن ما هو شفاء

ورحمة للمؤمنين هو شفاء لقلوبهم ورحمة لذنوبهم الخامس
 كما انه تعالى هو الذي تولى انزال الماء من السماء ولا يقدر عليه احد
 سواه فكذا هو الذي انزل القرآن ولا يقدر عليه احد غيره
 السادس كما ان الله تعالى اذا انزل المطر من السماء لم يقدر احد على
 دفعه فكذا لما انزل القرآن من السماء لم يقدر احد على دفعه وادخل
 الباطل عليه وانه لكتاب عزيز لا ياتي به الباطل من بين يديه ولا من
 خلفه الآية السابع ان المطر لا يقدر مخلوق على ان يحصى عدد
 قطراته فكذا القرآن لا يحيط احد بكامل سراره ولطائف
 حقايقه الثامن كما ان المطر ينزل من السماء قطرة قطرة ثم يسيل
 في الارض نهرا نهرا ومجرا مجرا فكذا القرآن ينزل من السماء آية آية
 بنحائها ثم صار المجموع انهارا ومجارا وفي الخبر ان القرآن بحر عميق
 لا يدرك قعره التاسع ان المطر لو نزل من السماء دفقة واحدة
 لقلع الاشجار وخرب الديار وكان الفساد فيه اكثر من صلاح
 فكذا القرآن لو نزل جملة واحدة لضلت فيه الافهام وماهت فيه
 الا وهام قال الله تعالى لو انزلنا هذا القرآن على جبل لرآه خاشعا
 متصدعا من خشية الله العاشر كما ان الله تعالى يحيي الارض بعد
 موتها بالمطر فكذا يحيي القلوب الميتة بالقرآن قال الله تعالى
 او من كان ميتا فاحييناه الحادي عشر ان المطر واحد ثم يقع
 على الارض ويخرج منه الورد والريحان وعلى ارض اخرى
 فيخرج منه الشوك والسم فكذا القرآن يقع على قلب المؤمن
 فيخرج منه ورد العبودية وريحان الطاعة يقع في قلب الكافر
 فيخرج منه سم الكفر وشوك المعصية قال الله تعالى يصل
 به كثيرا ويهدي به كثيرا الثاني عشر ان الماء النازل من السماء
 غنية عن جميع المياه فكذا القرآن فيه غنية عن جميع الكتب
 والعلوم الثالث عشر ان الماء الكثير اذا انغمس فيه من لا يحسن
 السباحة هلك فكذا القرآن اذا تكلم فيه احد بغير العلم هلك
 قال عليه الصلوة والسلام من فسر القرآن براءه فليتب معقه من النار

الرابع عشر ان الشرب فوق الكفاية يضر ولا ينفع فكذا الكلام في القرآن
 فوق الفهم والفطنة يضر ولا ينفع قال عليه الصلوة والسلام
 امرت ان اكلم الناس على قدر عقولهم الخامس عشر اذا انزل المطر زال
 القحط وظهر النبات والغدا والفواكه وكذلك القرآن اذا انزل زال
 الكفر وظهر الاسلام والغدا للروح وهو بيان التوحيد والنبوة
 والشرائع السادس عشر كما ان الماء يطغى النار كذا الايمان والقرآن
 يطغيان عن المؤمن الذي هو حامل القرآن والايمان نار جهنم النوع
 الخامس من الاشياء التي تشبه الايمان الايمان بها الجبل قال الله
 تعالى واعتصموا بجبل الله جميعا ووجه المشابهة من وجوه الاول ان
 من اراد ان يصعد من السفلى الى العلو وخاف من الارتفاع فاذا تمسك
 بالجبل امن من ذلك الخوف فالعبد اذا اراد ان يصعد من سفلى البشرية
 الى عالم الجلال والكبرياء وخاف ان ينزل قدم عقله فاذا تمسك
 بالقرآن امن منه الثاني الاعمى اذا اراد الذهاب الى موضع فان كان
 بين مكانه وبين ذلك الموضع جبل مسدود وتمسك بذلك الجبل
 وذهب امن من غير خوف فكذا لك العقول البشرية كالاعمى في سلك
 سبل التوحيد والمعرفة فاذا تمسكوا بالقرآن امنوا من الخوف
 الثالث ان من سقط في البحر فطريق تخليصه ان يرسل اليه جبل حتى
 يتعلق به ويصعد وينجو من الهلاك والارواح البشرية وقعت
 في هاوية عالم الاجسام والملك الرحيم ارسل اليهم جبل القرآن
 فمن يتعلق به يصعد وينجا ومن لم يتعلق به بقي في بيوت الظلمات وقعر وكان
 من الهاكين النوع السادس من الاشياء التي تشبه الله الايمان
 لبها شجرة الزيتون قال الله تعالى وشجرة تخرج من طور سيناء
 تنبت بالدهن وصيغ للاكلين وذكر وافي وجه التشبيه امر
 الاول انه تعالى انما تشبه الايمان بهذه الشجرة لان هذه الشجرة
 في اكثر الاماكن تنبت في الامكنة المطهرة فكذا المعرفة لا
 تستقر في كل قلب بل في القلوب المطهرة الثاني ان شجرة الزيتون
 من ثمرها ذلك الدهن الذي هو في غاية الصفا فكذا قلب المؤمن

توفي في بيوت الظلمات

يتولد منه الايمان والمعرفة وهما اصفي الانوار واشرفها واعلم ان الله تعالى وعد المؤمنين بعشرة كرامات الاولى المغفرة قال الله تعالى قل للذين كفروا ان ينهوا عن كفرهم ما قد سلف والمعنى ان قبلوا الايمان وتركوا الكفر وثانيها الا من قال الله تعالى الذين امنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم اولئك هم الامن وهم مهتدون وثالثها الهداية قال ان الذين امنوا وعملوا الصالحات يهديهم ربهم بايمانهم ورابعها الزيادة قال الله تعالى للذين احسنوا الحسنى وزيادة وخامسها الفلاح قال الله تعالى اولئك على هدى من ربهم واولئك هم المفلحون وقال قد افلح المؤمنون وساد الثبات قال الله تعالى يثبت الله الذين امنوا بالقول الثابت الآية وساد الشفاعة قال الله تعالى يومئذ لا تنفع الشفاعة الا من اذن له الرحمن ورضي له قولا يعنى لا اله الا الله وثالثها اصلاح العمل قال الله تعالى يا ايها الذين امنوا اتقوا الله وقولوا قولا سديدا يصلح لكم اعمالكم وتاسرها البشري قال الله تعالى وابشروا بالجنة التي كنتم توعدون وعاشرها كلام الله ورويته قال الله تعالى سلام قولا من رب رحيم وقال وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة **اما الخاتمة** فمن وجوه الاول قال بعضهم عجبا من عرفك كيف يخلو قلبه عن ذكرك وكيف يكون هم نفسه وولده اكثر من هم مناجاتك وكيف يفرح بغير احسانك وكيف لم يطلب العنى بالتعزز بك وكيف لم يطلب الكفاية في صدق التوكل عليك وكيف لم يعد البلاء في طاعتك اعظم انواع السعادات وكيف لم تشغله معرفتك عن معرفة غيرك وكيف لم تن على قلبه مصائب الدنيا وكيف لم يطلب راحته وروحه بتفويض اموره اليك وكيف يطلب لذة العيش في وقت المعرفة وكيف يستلذ بما يشغله عنك وكيف يؤثر شهوة الدنيا مع سرعة فناها على محبتك وكيف يعفل عنك وهو يعلم انك لا تغفل عنه الثاني قال بنابر بن الحسن من اقبل على الدنيا احرقته نيرانها يعنى الحرص فصار رمادا ومن اقبل على الآخرة احرقته نيرانها يعنى الخوف فصار سبيكة ذهب ينفع به ومن اقبل على الله احرقته نار التوحيد والمحبة فصار

البشارة

جوهرية نفيسة لا قيمة لها الثالث قيل لا يستكمل عبد حقيقة الايمان حتى يكون خيره مامولا وشره مامونا وحتى يكون الصفة احب اليه من الرفعة والفقر احب اليه من الغنى والذل احب اليه من العز فيما سواه وليستكثر القليل من عمل غيره وليستقل الكثير من عمل نفسه فلا يرى احدا الا ظن انه خير منه الرابع قال لقمان لابنه يا بني للايمان سبع حقايق لكل حقيقة منها حقيقة فالحقايق السبع اليقين والخافة والمعرفة والهدى والعمل والتفكر والورع فحقيقة اليقين الصبر وحقيقة الخوف الطاعة وحقيقة المعرفة الايمان وحقيقة الهدى البصيرة وحقيقة العمل النية وحقيقة التفكير الفطنة وحقيقة الورع الفرار الخامس قيل اركان الايمان اربعة توحيد بلا حدود وكر بلا ثبوت وحال بلا تعب ووجد بلا وقت ومعنى قولنا حال بلا تعب يصير بحيث لا يصف حاله من الاحوال الرفيعة الا ويكون حاصله له لانه لو لم يكن حاصله لكان غائبا وقيل ذكر الغائب غيبة السادس قال علي رضي الله عنه اربع خصال من كن فيه فهو مؤمن من اذا قال صدق واذا وعد وفا واذا اتمن ابدى واذا اعاهد لم يغير السابع قال الحنيد رحمه الله المؤمن كالارض يطبق حمل كل شئ وكالقطر اذا سقط سقى كل شئ والحقيق فيه انه في جميع احواله ناظر الى الله تعالى ولا ينظر مع من يعامل ولكنه ينظر لا جل من يعامل فلا تجرم مستوى الكل عنده الثامن قال ابو ابن معاذ الايمان نقي فلا تدنسه باثامك والليل طويل فلا تقصره بمنامك والايام قصيرة فلا تخلصها عن صيامك وقال ايضا اذا لم يكن الايمان هادما للسيات كما ان الكفر هادم للحسنات فما فضل الايمان التاسع قال سهل بن عبد الله للمؤمن ستة اعداء نفس تذاذه ومناق يغيصه وشيطان يغويه ومومن يحسده وكافر يقاتله العاشر قال ابو بكر الوراق للمؤمن اربع علامات كلامه ذكر وصمته فكر ونظر عبرة وعمله طاعة

الحادي عشر قال ابو بكر الواسطي في معنى قول معاذ تعالوا ونسأ
اي حتى نخرج من الارادات والمنازعات لان كل ارادة ارادها الانسان
على خلاف ارادة الحق في منازعة مع الربوبية الثاني عشر قال
ابوزيد الهيثمي انك خلقت هذا الخلق بغير علم وقلدتهم امانة بغير علم
وارادتهم فان لم تغفر لهم فربيعهم الثالث عشر قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم المؤمن من يكون نفسه منه في عناء والناس منه في
راحة **الفصل الخامس** في شرح المباحث المتعلقة بكلمة لا اله
الا الله وهي من وجوه البحث الاول زعم جماعة من الخوئين ان هذا
الكلام فيه حذف واضمار ثم ذكروا فيه وجهين احدهما التقدير
لا اله لنا الا الله والثاني لا اله في الوجود الا الله واعلم ان هذا
الكلام غير سديد اما الاول فلانه لو كان التقدير لا اله لنا الا
الله لم يكن هذا الكلام مفيداً للتوحيد الحق اذ يحتمل ان يقال هبة
لا اله لنا الا الله فلم قلتم انه لا اله لجميع المحدثات والممكنات
الا الله ولهذا السبب انه تعالى لما قال والهمم اله واحد قال بعد
لا اله الا هو الرحمن الرحيم لانه لما قال والهمم اله واحد بقى سائل
ان يسئل ويقول هب ان هذا واحد فلم قلتم ان اله الكل واحد فلا يلزم
ازالة هذا السؤال قال الله تعالى بعده لا اله الا هو ولو كان المراد
من قوله لا اله الا هو لا اله لنا الا هو كان هذا مكرراً محضاً والثاني
وهو قولهم التقدير لا اله في الوجود الا الله فنقول واي حامل بحكم
على التزام هذا الاضمار بل نقول حمل الكلام على ظاهره اولى من ذلك
الاضمار الذي ذكرتم وذلك انا لزمنا ذلك الاضمار كان معناه لا اله
في الوجود الا هو فكان هذا نفي الوجود لا اله الثاني ولو اجرينا
الكلام على ظاهره كان هذا نفي الماهية الا اله الثاني ومعلوم
ان نفي الماهية اقوى في اثبات التوحيد من نفي الوجود فثبت
ان اجراء هذا الكلام على ظاهره اولى فان قيل ان نفي الماهية غير
معقول فانك اذا قلت السواد ليس بسواد كنت قد حكمت
بان السواد انقلب الى نقيضه وصيرورة الشيء غير نقيضه

لو

غير

غير معقول اما اذا قلت السواد غير موجود كان هذا كلاماً معقولاً
قل هذا السبب اضمرنا فيه هذا الاضمار الجواب قولكم نفي الماهية
غير معقول قلنا هذا باطل فانك اذا قلت السواد ليس موجود فقد
نفيت الوجود لكن الوجود من حيث هو هو وجود ماهية فاذا نفيت
الماهية المطلقة نفيت الماهية المسماة بالوجود واذا كان كذلك
صار نفي الماهية امراً معقولاً واذا عقل ذلك فلم لا يجوز اجراء هذه
الكلمة على ظاهرها فاذا قلت انك اذا قلت السواد ليس موجوداً
ما نفيت الماهية وما نفيت الوجود ايضا وانما نفيت موصوفية
الماهية بالوجود فنقول موصوفية الماهية بالوجود هل هي مرغاب
للماهية وللوجود ام لا فان كانت مغايرة لهما كان ذلك المغايرة ماهية
فكان قولنا السواد ليس موجود نفياً لذلك الماهية المسماة بالموصوفة
وحينئذ يعود الكلام المذكور واما ان قلنا ان موصوفية الماهية
بالوجود ليست امراً مغايراً للماهية وللوجود امتنع توجيه النفي
اليها واذا امتنع ذلك بقى النفي متوجهاً الى الماهية واما الى
الوجود وحينئذ يحصل غرضنا من ان الماهية يمكن نفيها وان
كان الامر كذلك صح قولنا لا اله الا الله حق وصدق من غير حاجة
الى الاضمار والبحث الثاني قال الخوئين قولنا لا اله الا هو ارتفع
لانه يدل على موضع لامع الاسم وبيان انك اذا قلت ما جاني الا
زيد فزيد مرفوع بالبدلية لان البدل هو الاعراض عن الاول
والاخذ بالثاني فصار التقدير ما جاني الا زيد وهذا معقول لانه
يفيد نفي المجيء عن الكل الا عن زيد واما قوله جاءني القوم الارباباً
فها هنا البدلية غير ممكنة لانه يصير التقدير جاني الا زيد وذلك
يقضي انه جاء كل واحد لا زيداً وذلك محال فظهر الفرق والبحث
الثالث اتفق الخوئين ان محل الا في هذه الكلمة محل غير التقدير
لا اله غير الله ويؤيده قول الشاعر
• وكل اخ مفارقه اخوه • لعروانيك الا الفرقان •
المعنى كل اخ غير الفرقين فانه يفارقه اخوه قال الله تعالى لو كان

احد

ومنه

فيها الهة الا الله لفسدنا فان التقدير لو كان فيها الهة غير الله
 لفسدنا والذي يدل على صحة ما قلناه اننا لو حملنا الا على الاستثنا
 لم يكن لا اله الا الله توحيدا محضاً لانه يصير تقدير الكلام
 لا الهة يستثنى عنهما الله فيكون هذا نفياً للالهة لا يستثنى
 عنهم الله بل عند من يقول بدليل الخطاب يكون اثباتاً لذلك وهو
 كقوله ان لو كانت كلمة الا محمولة على الاستثنا لم يكن قولنا
 لا اله الا الله توحيدا محضاً ولما اجتمعت العقلاء على انه يفيد
 التوحيد المحض وجب حمل الا على معنى غير حتى يكون معنى الكلام
 لا اله غير الله. البحث الرابع قال جماعة من الأصوليين الاستثنا
 من النفي لا يكون اثباتاً واحتموا عليه بوجهين الاول ان الاستثنا
 ما خوذ من قولك ثبتت الشي عن جهة اذ صرفته عنها فاذا قلت
 لا عالم فيها امران احدهما الحكم بهذا العدم والثاني نفس هذا
 العدم ثم اذا قلت عقيبها الا زيدا فهذا الاستثنا يحتمل ان
 يكون عابداً الى الحكم بالعدم حينئذ لم يلزم تحقق الثبوت لان
 سبب الاستثنا يزيل الحكم بالعدم وعند ذوال الحكم بالعدم
 يبقى المستثنى مسكوناً عنه غير محكوم عليه لا بالنفي ولا بالاثبات
 وحينئذ لا يلزم الثبوت اما ان كان تأثير الاستثنا في صرف
 العدم ومنعه فحينئذ يلزم تحقق الثبوت لانه لما ارتفع
 العدم وجب حصول الوجود ضرورة انه لا واسطة بين
 النقيضين واذا ثبت هذا فنقول عود الاستثنا الى الحكم
 بالعدم اولى من عوده الى نفس العدم ويدل عليه وجهان
 الاول ان الالفاظ وضعت دالة على الاحكام الذهنية
 لا على الموجودات الخارجية فانك اذا قلت العالم قديم فهذا
 يدل على كون العالم قديماً في نفسه ولكنا اذا قلنا العالم حادث
 لم يزل كون العالم قديماً وحادثاً وذلك محال بل هذا الكلام يدل
 على حكمك بقديم العالم واذا كانت الالفاظ وضعت دالة
 على الاحكام الذهنية لا على الموجودات الخارجية كان صرف

ط
 الخلف

ذلك

ذلك الاستثنا الى الحكم بالعدم اولى من صرفه الى نفس ذلك
 العدم **الوجه الثاني** في بيان عود الاستثنا الى الحكم بالعدم
 اولى من عوده الى نفس ذلك العدم وذلك لان عدم الشي في نفسه
 ووجوده لا يقبل تصرف هذا القابل بل القابل لتصرفه هو حكمه
 بذلك الوجود والعدم واذا كان كذلك كان عود الاستثنا الى
 الحكم اولى من عوده الى المحكوم به **الحجة الثانية** في بيان ان الاستثنا
 من النفي ليس باثبات هو انه جاقى الحديث والعرف صور كثيرة في
 الاستثنا من النفي مع انه لا يقتضي الثبوت قال عليه السلام
 لا تكاح الابوى ولا صلوة الا بظهوره يقال في العرف لا عرف لا
 بالمال ولا مال الا بالرجال ومرادهم من الكل مجرد الا بشرائطه
 ما في البابان يقال قد ورد هذا اللفظ في صورة اخرى وكان المراد
 ان يكون المستثنى من النفي اثباتاً الا انا نقول انه لا بد وان يكون مجازاً
 في احد الصورتين فنقول انه لا يقتضي ان يكون الخارج من النفي اثباتاً
 فحينئذ افاد ذلك احتمال ان يكون الزيادة مستفادة من دليل اخر
 ولا يكون ذلك تركاً لما دل اللفظ عليه وان قلنا انه يقتضي ان
 يكون الخارج من اللفظ اثباتاً فحينئذ لا يفيد ذلك لزماً ترك
 العمل بما يكون اللفظ دليلاً عليه ومعلوم ان الاول اولى لان اثبات
 الامر الزايد بدليل زائد ليس فيه مخالفة الدليل اما ترك ما دل
 الدليل عليه يكون مخالفاً للدليل فثبت بما ذكرنا ان الاستثنا
 من النفي لا يكون اثباتاً فاذا ثبت هذا كان قولنا لا اله الا الله تصريحاً
 بنفي سائر الالهة ولا يكون اعترافاً بوجود الله واذا كان كذلك لم يكن
 مجرد هذا القول كافياً في صحة الايمان وهاهنا اشكال اخر وهو
 انا قد دللنا على ان كلمة الا بمعنى غير في هذا الموضع واذا كان كذلك
 كان قولنا لا اله الا الله معناه لا اله غير الله فيصير المعنى نفياً لله
 بغير الله ولا يلزم من نفي ما يغير الست اثبات هذا وحينئذ يعود
 الاشكال والجواب من وجهين الاول ان اثبات الاله سبحانه متفقاً
 عليه بين كل العقلاء بدليل قوله تعالى وليس سألتم من خلق السموات

والارض ليقولن الله فكان ذلك مفروغا عنه متفقاً عليه
الا انهم كانوا يتبنون الشركاء والانداد فكان المقصود من هذه
الكلمة نفى الاضداد والانداد فاما القول باثبات الاله للعالم
فذلك من لوازم العقول الثاني ان سلمنا ان هذه الكلمة كاد على نفى
سائر الالهة دلت على اثبات الهية الله تعالى لا انا نقول هذه الكلمة
تكون حاصلة بموضوع الشرع لا المفهوم اصل اللغة فهذا تمام
القول في هذا المقام. **البحث الخامس** اعلم انه يجوز ان يقال لا رجل
في الدار وان يقال لا رجل الا في الدار اما على الوجه الاول فانه يجوز
نفى الرجال بالكلية والدليل عليه ان قولنا لا رجل يقتضي نفى
ماهية الرجل ونفى الماهية يقتضي انتفاء كل افراد الماهية
لانه لو ثبت فرد من افراد الماهية لثبت الماهية ضرورة انه متى
ثبت فرد من افراد الماهية ثبتت الماهية لا محالة واما قولنا
لا رجل في الدار فهو يقتضي قولنا لا رجل في الدار ولكن قولنا لا رجل
في الدار يفيد ثبوت رجل واحد في الدار فقولنا لا رجل في الدار
وجب ان يفيد عموم النفي حتى يتحقق التناقض بين القولين والاصل
ان قولنا لا رجل في الدار أقوى في الدلالة على عموم النفي من قولنا
لا رجل الا في الدار مع ان كل واحد منهما يفيد عموم النفي ولا يمكن
كل واحد منهما يفيد العموم قوي لا ريب فيه بالقرائين وكذا قوله
لا رقت ولا فسوق ولا جبال في الحج فلاجل ان البناء على الفتح
أقوى في الدلالة على العموم انفقوا عليه في قولنا لا اله الا الله
البحث السادس من الناس من يقول ان تصور الاثبات مقدم على
تصور النفي بدليل ان الواحد هنا يمكنه ان يتصور الاثبات وان لم
يخطر بباله معنى النفي والعدم ويمتنع عليه ان يتصور العدم والنفي
الا وقد يتصور اولا الاثبات وذلك لان العدم المطلق غير معقول
بل العدم لا يعقل الا اذا اضيف الى امر معين فيقال عدم الدار وعدم
الغلام فيثبت ان تصور الاثبات اصل ومتقدم وتصور النفي متأخر
وفرع واذا ثبت هذا فما السبب في ان جعل النفي الذي هو الفرع

متقدما والاثبات الذي هو الاصل موخر الجواب ان في تقديم النفي
ها هنا على الاثبات اغراضا الاول ان نفى الربوبية عن غيره ثم اثباتها
له اكد في الاثبات من اثباتها له من غير تفهيمها عن غيره كما ان قول القائل
ليس في البلد عالم غير فلان أقوى في باب المدح من قولنا فلان
عالم البلد الثاني ان لكل انسان قلبا واحدا والقلب الواحد لا
يتسع باشتغال شيئين دفعة واحدة فيقدر ما يبقى مشغولا
بأحد الشيئين يبقى محروما عن الشئ الثاني فقوله لا اله الا الله
اخراج لكل ما سوى الله عن القلب حتى اذا صار القلب خاليا عن
كل ما سوى الله ثم خطر فيه سلطان الله اشرق نوره اشراقا عاما
وكل استيلاءه عليه كما لا قويا الثالث ان النفي الحاصل بكلمة لا
يجري مجرى الطهارة والاثبات الحاصل بالاي مجرى مجرى الطهارة
والصلوة فكما ان الطهارة مقدمة على الصلوة فكذا وجب تقديم
لا اله على قولنا الا الله ويجري مجرى تقديم الاستعاذة على القراءة
فكما ان الاستعاذة مقدمة على قراءة القرآن فكذا هذا واصنام
اراد ان يحضر الملك في بيته وجب عليه ان يقدم تطهير البيت
عن الاقذار فكذا ها هنا ومن هذا قال المحققون النصف الاول
من هذه الكلمة تنظيم الاسرار والنصف الثاني حلا لالة الانوار
عن حضرة الملك الجبار والنصف الاول انفصال والثاني اتصال
والنصف الاول اشارة الى قوله فغروا الى الله والنصف الثاني
اشارة الى قوله قل الله ثم ذرهم في حوضهم يلعبون **البحث**
السابع ان يقول لقائل ان من عرف العالم صانعا قادرا عالما موصوفا
بجميع الصفات المعتبرة في الالهية من الصفات السلبية والشو
فقد عرف الله تعالى معرفة تامة ثم ان علمه بعدم الاله الثاني لا
يزيد علما بحقيقته ذلك الاله وصفاته لان عدم الاله الثاني
ليس عبارة عن وجود الاله الاول ولا صفة من صفاته ثم ان
اجمعنا على ان جملة بذات الاله وصفاته لا يكون في تحقيق النفي
بل ما لم يعلم عدم الاله الثاني لا يحصل العلم المعتبر في النجاة فما

السبب في ان معرفة ذات الله وصفاته غير كافية في تحقيق الحياة
بل العلم بعدم الثاني معتبر في تحقيق الحياة والجواب ان بتقدير ان يكون
للعالم الهان فالعبدا يعلم انه عبد لهذا الاله او عبد لذلك الاله
او عبدا لهما معا حينئذ لا يكون جازما بكونه مشغلا بشكر
مولاه وخالفه بل يجوز ان يكون عابدا لغير خالقه ومنه كان الامر
كذلك لم يكن جازما في تلك العبودية وتلك الطاعة اما انه اعرف
انه لا اله للعالم الا اله واحد فينبغي ان يكون جازما بكونه مشغلا
بعبودية مولاه وخالفه فلهذا السبب لم تحصل الحياة والفوز
بالدرجات الا بمعرفة التوحيد **الباب الثامن** ان المكلف
اذا اتم النظر والاستدلال في معرفة الله تعالى ثم مات مات
ولم يجد من الوقت ما امكنه ان يقول لا اله الا الله فها هنا لا شك
انه يموت مومنا لانه ادى ما وجب عليه ولم يجد مهلة للثقل
بهذه الكلمة اما اذا اتم النظر والاستدلال في معرفة الله ووجد من
الوقت ما امكنه ان يقول فيه لا اله الا الله ثم انه لم يقل ثم مات
فهذا الشخص هل مات مومنا ام لا من الناس من قال انه مات كافرا
لان صحة الايمان متوقفة على التلفظ بهذه الكلمة عند القدرة
عليها ومن الناس من قال انه مومن لاجل انه حصل له العرفان
التام وقاسق لانه كان ما موراد ذكر هذه الكلمة وما ذكرها والدليل
على انه مومن قوله عليه الصلاة والسلام يخرج من النار من في
قلبه مثقال ذرة من الايمان وهذا الشخص موقوف عليه من الاما
فكيف لا يخرج من النار **الباب التاسع** من الناس من قال يتولى
المدة في كلمة لا من قولنا لا اله الا الله مندوب اليه مستحسن
لان المكلف في زمان التمديد يستحضر في ذهنه جميع الاضداد
والانذار وينفيها ثم بعد ذلك يعقب هذه الكلمة بقول لا اله الا الله
فيكون ذلك اقرب الى الاخلاص والكمال ومنهم من قال بل ترك
التمديد اولى لانه ربما مات في زمان التلفظ بلا قبل الانتقال الى
كلمة الا لله والذي عندي ان التلفظ بهذه الكلمة ان كان شلفظ

بها ينتقل بها من الكفر الى الايمان فترك التمديد اولى حتى يحصل
الانتقال من الكفر الى الايمان على اسرع الوجوه وان كان المثلث
بها مومنا وانما يذكرها ليجري هذه الكلمة فالتمديد اولى حتى
يحصل في زمان التمديد صور الاضداد والانذار على التفصيل
في الخاطر وينفيها ثم يعقبها بقوله الا الله فيكون الاقرار
بالالهية اصفي واكمل **الباب العاشر** اعلم ان الناس في قول
هذه الكلمة على مذاهب وطبقات وادناها طبقة من قالها
ليحقق دمه ويحجز ماله على ما اقتضاه موجب قوله عليه
الصلاة والسلام امرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله
الا الله فان قالوها عصموا مني دما وهم ومواهم الا بحقتها
وهذه درجة يستوى فيها المخلصون والمنافقون فكل من
تعلق بهذه الكلمة نال من ركنها واحرز حظا من فوائدها وان
طلب بها الدنيا نال الا من فيها والسلامة من افاتها وان قصد
بها الآخرة جمع بين الخطين واخرز بها السعادة في الدارين
والطبعة الثانية الذين ضموا الى القول باللسان الاعتقاد بالقلب
على سبيل التقليد واعلم ان الاعتقاد التقليدي لا يكون علما لان
العقد ضد الاختلال والا لشرح والعالم عبارة عن منشرح
الصدر قال الله تعالى افمن شرح الله صدره للاسلام فثبت
ان صاحب التقليد لا يكون عالما ولا عارفا وهل يكون مسلما
فيه الخلاف المشهور بين الائمة والله اعلم **والطبعة الثالثة**
الذين ضموا الى الاعتقاد بالقلب معرفة الدلائل الاقناعية
المقوية لذلك الاعتقاد الا ان تلك الدلائل لا تكون برهانية
يقينية بل اقناعية ظنية **والطبعة الرابعة** الذين اشقوا
تلك العقائد بالدلائل القطعية والبراهين اليقينية الا
انهم لا يكونون من ارباب المشاهدات والمكاشفات ولا من
اصحاب التجلي وارباب مطالعة الانوار الالهية ثم اعلم ان الاقوال
باللسان له درجة واحدة واما الاعتقاد بالقلب فله درجتان

مختلفه بحسب قوة الاعتقاد وضعفه وعدمه وعدم رواف
 وكثرة تلك الاعتقادات وقلتها فان المقلد ربما كان مقلداً
 في مجرد ان الله تعالى احد وربما زاد عليه فكان مقلداً في ذلك
 ان صانع العالم عالم وقادر واعلم انه كلما كان وقوف الانسان
 على هذه المطالب اكثر كان تشويش امر التقليد عليه اكثر وذلك
 لان الطالب اذا حصل له شعور بهذه المطالب وحصل له وقوف
 على هذه المباحث مال الى العلم وكثره التقليد فمسرعه التقليد
 واما المرتبة الثالثة وهي تقوية الاعتقاد بالدلائل الاقنعة
 فمراتب الخلق فيها متفاوتة وغير مضبوطة واما المرتبة الرابعة
 وهي الترقى من الدلائل الاقنعية الى البرهانية القطعية
 فالاشخاص الذين يكونون واصليين هذه الدرجة يكونون في
 غاية القلة ونهاية الندرة لان ذلك يتوقف على معرفة شرائط
 البراهين واستعمالها في المطالب وذلك في غاية العرة واما
 الخامسة وهم اصحاب المشاهدات والمكاشفات فليسهم
 في القلة الى اصحاب البراهين القطعية كنسبة اصحاب البراهين
 القطعية الى عوام الخلق اعلم ان علوم المكاشفات لانهايتها لها لانها
 عبارة عن سفر العقل في مقامات جلال الله ومدارج عظمتها
 ومنازل كبريائه وقدره واذ كان لانهايتها هذه المقامات
 فكذلك لانهايتها للسفر في تلك المقامات واعلم ان الانسان
 اذا انكشف له اسرار الاله الا الله اقبل على الله واخلص
 في عبادته ولم يلتفت الى احد سواه فلا يرجو غيره ولا يخاف
 سواه ولا يرى الضر والنفع الا منه فانقطع عن من دونه وتبرا
 من شرك الباطن كما قد تبرأ من شرك الظاهر وذلك كله موجب
 كلمة التوحيد ولهذا السبب لما قال محمد صلى الله عليه وسلم
 فاعلم انه لا اله الا الله واستغفر لذي بك والمعنى والله اعلم
 ان الامر بالا ستغفار في تقصير وقع في موجب كلمة لا اله الا
 الله اما الغفلة تحول دونه او لعارض شغل يعوقه عنه وهو

قوله عليه الصلوة والسلام انه ليعان على قلبي فاستغفر الله
 في اليوم سبعين مرة وقد روى مائة مرة وفي الحديث وجو
 الاول ان المراد بالعين ما يغشي قلبه من غفلة او يعترضه
 من فترة يحكم الطبع البشري فتد ذلك بفرع الى الاستغفار
 والثاني انه عليه السلام ابتدا في الترقى واذا انقل الى الدرجة
 المتسفل عنها وكان يستخرجها في العبودية فكان يستغفر الله
 منها الثالث انه ربما لاح له شي من تجلي عالم الغيب فيستعظم
 تلك الدرجة ويستبهج بها ثم يصير استعظامه لها
 واستبهاجها بها شاغلا عن الاستغراق في المبتدع به فكان
 يستغفر الله عن ذلك الرابع انما لاح بقدر قوة وطاقته
 وكان يعلم ان قدر عقله وطاقته بالنسبة الى جلال الله تعالى
 وعلو كبريائه كالعدم فيخزيه يعلم ان الذات لاح له من كل عالم
 الغيب بالنسبة الى عالم يلج كالعدم بالنسبة الى الوجود
 فكان يستغفر الله من ان يقنع بما يصل اليه قلبه وعقله
 وفكره وذكره وخاطره **الفصل السادس** في فضل المؤمنين
 اعلم ان الله تعالى سمي المؤمنين ثالث نفسه في عشر مواضع
 في المراقبة والولاية والموالاة والصلوة والعره والطاعة
 والمشاقة والادنى والالتجا والشهادة المقام الاول
 في المراقبة ويدل عليه قوله تعالى وقل اعلموا فيرى الله عملكم
 ورسوله والمؤمنون ههنا المذنبين برويتهم كما ههنا بروية
 نفسه وفيه لطائف الاولى روى ان عمر رضي الله عنه خرج
 ليلة فسمع امرأة تقول لابنتها يا بنتاه قومي وامرني الماء بالبن
 فقالت ابنتها او ليس قد نهانا عن ذلك امير المؤمنين قالت لا يرانا
 امير المؤمنين فقالت يا ولكن يرانا ربه العليلين فلما سمع عمر
 رضي الله عنه خطبها في الغد لابنه وكان عمر بن عبد العزيز من
 خير حقهها الثانية كانت امرأة شاعرة بمكة قالت لا ابرح
 حتى افن طائوس اليماني وكان رجلاً جميلاً فغضت نفسها عليه

انه كلما لاح له شي من
 عالم الغيب كان يعلم ان
 الذي لاح له

اشياء

مرارا حتى ظننت انها تعجبه فقال لها طائوس احضري الليلة
فجاء بها الى المقام فقال اضطجعي طائوس اتمجهاها هنا فقالت
سبحان الله لا يرسلنا الناس فقال طائوس اولىس قد يرانا الله
في كل موضع فنابت الثالثة قال ابو عبد الرحمن العتي خربت
ليلة فاذا انا بجارية جميلة فاردتها فقالت ويلك اما لك
زاجر من عقل ان لم يكن لك ناه من الدين فقلت انه لا يرانا الا
الكوكب قالت فاين مكوكبها الرابعة قال حاتم الاصم راع
نفسك في ثلاثة اوقات اذا عملت بالجوارح فاذا كنت في
اليك واذا قلت بلسانك فاذا ذكر اسم الله اليك واذا كنت
ساکفا فاذا ذكر علم الله فيك لانه تعالى قال انني معكم اسمع واري
الخامسة ثلاثة نفر حضروا عند بعض الزهاد وقالوا اوصنا
فقال الواحد الست تقول انه عالم قال بلى قال اياك ان يعلم منك
شيا يفضحك به غذا وقال للثاني اليس هو بصير قال بلى قال
اياك وان يراك على عمل تسبختي منه يوم القيمة وقال للثالث
اليس هو سميع فقال بلى قال احذر ان يسمع منك شيا يردك عن
باب رحمة بسببه السادسة قال سفيان من وجد في نفسه
ثلاثة اشيا فليحكم عليه بالسعادة الهية للعز والحيار
والحرمة للنبي المختار والحياء من البرار والاختيار المقام
الثاني الولاية وانه تعالى جعل المؤمنين ثالث نفسه فقال انما
وليكم الله ورسوله والذين امنوا قيل نزلت في عبد الله بن سلام
حين شكى من عداوة اليهود له بعد اسلامه فنزلت وقال محمد
ابن اسحق نزلت في عبادة بن الصامت قال يا رسول الله تبرأت
من حلف اليهود وتوليت الله ورسوله والمؤمنين عامة وفيه
نكت الاولي ان يوسف عليه السلام قال انت ولي في الدنيا
والاخرة فوجد الملك والعربسبب ذلك القول الذي هو قايله
قال الله تعالى قل للمؤمنين انما وليكم الله ورسوله فاولي ان يجر
المؤمنين ملك الجنة والمغفرة الثانية قوله انما وليكم الله

سنة
تلاط
ههنا

يعني حافظكم وناصركم ورسوله والمؤمنون ثم قال عليه
الصلاة والسلام المزمع من احب ثم ان كل مسلم يحب الله
تعالى فوجب بحكم ذلك الخير ان يكون المسلم ايديا مع حفظ الله
تعالى فاذا حفظ الله تعالى لا يفارقتي بسبب اني احب الله فكيف
يفارقتي حفظ الله تعالى مع ان الله ولي وحافظي وناصري الثالثة
هذه الآية دلت على ان الصحابة يحبوننا لان الله تعالى جعل المؤمنين
اوليانا وهو قوله والذين امنوا الذين يقيمون الصلوة ثم اكد بقوله
والمؤمنون والمؤمنات بعضهم اولياء بعض ثم امرنا ان نحب
الصحابة بدليل قوله والسابقون الاولون من المهاجرين والانصار
وقوله ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين امنوا فثبت بمجموع هاتين
الآيتين المحبة بيننا وبين الصحابة والحب لا يرضى بعذاب
الحبيب فدل ذلك على ان جمهور الصحابة والتابعين وسلف المؤمنين
كلهم يكونون شفعاء ذنوب المؤمنين المقام الثالث الموالاته
قوله تعالى فان الله هو موليه وجبريل وصالح المؤمنين ثم اسقط
شركه جبريل والمؤمنين فقال واعتصموا بالله هو موليكم فنع
المولى ونعم النصير ثم قال في حق الكافرين النار هي موليكم ثم قال
فليس المولى وليس العشير فمن كان الله موليه فلا يد لولا
يخزي ومن كان المؤمن مولاة فلا يضيع ولا يشقى وقال عمر بن الخطاب
رضي الله عنه يوم احد للكفار حيث قالوا لنا غري وليس لكم غري
وقال عمر رضي الله عنه لنا مولى وليس لكم مولى فنزل على وفوق قوله
ذلك بان الله مولى الذين امنوا وان الكافرين لا مولى لهم الثانية
ان الله تعالى سمي النار مولى للكافرين فقال ما واكم النار هي مولكم
وانما سمي النار مولهم لانها لا تتركهم فلما سمي نفسه مولى المؤمنين
فخرجوا لا يترك اعانتهم الثالثة قال بعضهم من كان ربه موليه لا
يغلب ومن كان ربه ناصرا لا يغلب ومن كان ربه هاديا لا يضل
ومن كان ربه معينه لا يشقى ومن كان ربه موليه لا يضيع ولا
يحتاج الى احد المقام الرابع الصلوة قال الله تعالى ان الله

المؤمن

وَمَا يَكُنْهُ يَصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ
وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا فُجِّلَ الْمُؤْمِنِينَ ثَلَاثَةً فِي الصَّلَاةِ عَلَى الرَّسُولِ
عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَهَاهُنَا نَكْتُبُ الْأُولَى فِي الْخَبَرِ
أَنَّهُ لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ آيَةُ قَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ هَيَّؤُنِي
هَيَّؤُنِي فَقُلْنَا هَيَّا لَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَمَا حَظُّنَا فَنَزَلَ قَوْلُهُ
تَعَالَى هُوَ الَّذِي يَصِلُ عَلَيْكُمْ وَمَلَائِكَتُهُ وَالْإِشَارَةُ أَنَّهُ صَلَّى عَلَى
الرَّسُولِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فِي الدُّنْيَا فَمَاتَ الْمُؤْمِنُونَ
حَتَّى صَلَّى أَيْضًا عَلَيْهِمْ فَنُومَ الْقِيَمَةِ كَيْفَ يَتْرَكُ الْمُؤْمِنُونَ مَحْرُومِينَ
عَنِ الْمَغْفِرَةِ وَالرَّحْمَةِ الثَّانِيَةِ الصَّلَاةُ مِنَ اللَّهِ عَلَى ثَلَاثَةِ أَوْجُهٍ عَامَّةٍ
وَخَاصٍّ وَخَاصٍّ الْخَاصُّ فَالْعَامَّةُ قَوْلُهُ تَعَالَى هُوَ الَّذِي يَصِلُ عَلَيْكُمْ
وَمَلَائِكَتُهُ وَالْخَاصُّ قَوْلُهُ تَعَالَى وَلَكُمْ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ
وَرَحْمَةٌ وَخَاصُّ الْخَاصِّ هُوَ أَنَّهُ اللَّهُ وَمَلَائِكَتُهُ يَصَلُّونَ عَلَى
النَّبِيِّ الثَّلَاثَةُ فِي الْحَدِيثِ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى مَلَائِكَتُهُ بِأَيْدِيهِمْ قَرِيطِينَ
مِنْ فُضَّةٍ وَأَقْلَامٌ مِنْ ذَهَبٍ لَا يَكْتُبُونَ شَيْئًا إِلَّا الصَّلَاةَ عَلَى
وَعَلَى أَهْلِ بَيْتِي وَالسَّبَبُ فِي هَذِهِ الصَّلَاةِ أَنَّ رُوحَ الْإِنْسَانِ
لَضَعْفِهِ لَا تَسْتَعِدُّ لِقَبُولِ أَنْوَارِ الْإِلَهِيَّةِ فَإِذَا اسْتَحْكَمَتِ الْعَلَاqَةُ
بَيْنَ رُوحِهِ وَأَرْوَاحِ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ فَالْأَنْوَارُ الْفَائِضَةُ مِنْ
عَالَمِ الْغَيْبِ عَلَى أَرْوَاحِ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ تَنْعَكِسُ إِلَى أَرْوَاحِ
هُوَ لَا وَالْمُصَلِّينَ بِسَبَبِ الْأَنْعَاسِ مِثَالِ الشَّمْسِ وَالطُّسْتِ
الْمَلُوءِ مِنَ الْمَاءِ وَالسَّقْفِ مَعْلُومٌ الرَّابِعَةُ جَعَلَ اللَّهُ تَعَالَى أَهْلَ
بَيْتِهِ مَسَاوِينَ لَهُ فِي خَمْسَةِ أَشْيَاءَ الْأُولَى فِي الْخَلْقَةِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى
فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَقَالَ أَهْلُ بَيْتِهِ قُلْ لَا اسْلُكُمُ عَلَيْهِ أَجْرًا
إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى وَالثَّانِي فِي تَحْرِيمِ الصَّدَقَةِ قَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ
وَالسَّلَامُ حُرِّمَتْ الصَّدَقَةُ عَلَى وَعَلَى أَهْلِ بَيْتِي وَالثَّلَاثُ فِي الظُّهْرِ
قَالَ اللَّهُ تَعَالَى طَهِّرْنَا لَكَ الْقُرْآنَ لَتَشْقَى إِلَّا تَذَكَّرَ لَمْ
يُخْشَى وَقَالَ أَهْلُ بَيْتِهِ وَيُظْهِرُكُمْ تَطْهِيرًا وَالرَّابِعُ فِي السَّلَامِ
قَالَ اللَّهُ تَعَالَى السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَقَالَ أَهْلُ بَيْتِهِ

الْمُذَبِّحِينَ

وَالْمُحْجَرِ

سَلَامٌ

سَلَامٌ عَلَى الْيَاسِينَ وَالْخَامِسِينَ فِي الصَّلَاةِ عَلَى الرَّسُولِ وَعَلَى
أَهْلِ كَهْفٍ آخِرُ الشَّهَادَةِ **المقام الخامس** الْعِزَّةُ قَالَ اللَّهُ
تَعَالَى وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَهَاهُنَا نَكْتُبُ الْأُولَى فِي الْعِزَّةِ
اللَّهُ عِزَّةُ الرَّبُّوبِيَّةِ وَعِزَّةُ الرَّسُولِ عِزَّةُ النَّبِيِّ وَعِزَّةُ الْمُؤْمِنِينَ
عِزَّةُ التَّلَفُّظِ بِكَلِمَةِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ثُمَّ كَانَ عِزُّ اللَّهِ وَعِزُّ الرَّسُولِ
لَا يَقْبَلَانِ الذَّلِيلَ فَكُنَّا عِزُّ الْمُؤْمِنِينَ لَا يَقْبَلُ الذَّلِيلَ الثَّانِيَةُ لِلَّهِ
عِزُّ الْأَنْشَاءِ وَالتَّكْوِينِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى كُنْ فَيَكُونُ **وَاللَّهُ** عِزُّ الدَّعَائِجِ
أَشَارَ إِلَى الْقُرْآنِ فَاشْتَقَّ بِرُكَّةٍ دَعَاةٍ وَلِلْمُؤْمِنِينَ عِزُّ الْإِيمَانِ وَالشَّهَادَةِ
ثُمَّ أَنَّ الْأَشْيَاءَ لَكُنْتُ عِنْدَ قَوْلِهِ كُنْ فَيَكُونُ وَالْقُرْآنُ اشْتَقَّ عِنْدَ
دَعَاةِ الرَّسُولِ فَتَرَجَّوْا أَنْ يَحْصَلَ الْغُفْرَانُ وَالرَّحْمَةُ لِلْمُؤْمِنِينَ عِنْدَ
كَلِمَةِ الشَّهَادَةِ الثَّالِثَةُ عِزُّ الْمُؤْمِنِينَ فِي أَنْ يَقْدِرَ الْمَعْرِفَةُ وَصِدِّ
الْجَنَّةِ وَوَعْدُهُ الرَّوْيَةِ فَإِذَا كَانَ لِلْعَبْدِ الْمُؤْمِنِ رَبٌّ كَافٍ وَكِتَابٌ
شَافٍ وَرَسُولٌ وَافٍ اسْمُهُ اسْمُ عَبْدِ اللَّهِ وَلِسَانُهُ شَاهِدٌ لِلَّهِ
وَنَفْسُهُ طَالِبَةٌ لِمَرْضَاتِ اللَّهِ وَقَلْبُهُ مَحَلُّ نَظَرِ اللَّهِ وَسِرَاجُهُ
مَعْرِفَةُ اللَّهِ وَشَهَادَةُ مَحَبَّةِ اللَّهِ وَرُوحُهُ نُورُ اللَّهِ وَبَصِيرَتُهُ
مُشَاقَّةُ إِلَى رُويَةِ اللَّهِ فَحَقِيقٌ بِهِ أَنْ يَكُونَ عِزَّةً مُتَّصِلًا بِغَرَالِهِ
الرَّابِعَةُ لِلَّهِ الْعِزَّةُ سِوَا أَوْحَدٍ أَوْ أَعْدَمٍ وَلِلرَّسُولِ الْعِزَّةُ سِوَا بَلِغٍ
أَوْ سَكَنٍ فَكَذَلِكَ الْمُؤْمِنُ لَهُ الْعِزَّةُ سِوَا اطَّاعٍ أَوْ عَصَى الْخَامِسَةُ
لِلَّهِ الْعِزَّةُ بِالْوِلَايَةِ لِقَوْلِهِ أَنْ وَلِيَ اللَّهُ الَّذِي نَزَلَ الْكِتَابُ وَلِلرَّسُولِ
أَيْضًا بِالْوِلَايَةِ لِقَوْلِهِ النَّبِيُّ أَوْلَى بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَلِلْمُؤْمِنِينَ
أَيْضًا الْعِزَّةُ بِالْوِلَايَةِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ
أَوْلِيَاءُ بَعْضُهُ السَّادِسَةُ لِلَّهِ الْعِزَّةُ بِالْعُلُوِّ وَالْعِزَّةُ لِقَوْلِهِ وَهُوَ
الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ وَلِلرَّسُولِ بِالرَّفْعَةِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ
وَلِلْمُؤْمِنِينَ بِالْقَبُولِ وَالرَّحْمَةِ لِقَوْلِهِ أَنْ اللَّهُ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا هـ
السَّابِعَةُ لِلَّهِ عِزُّ الْمَعْبُودِيَّةِ لِقَوْلِهِ وَإِنَّا رَبُّكُمْ فَاعْبُدُونِ وَلِلرَّسُولِ
عِزُّ الْمُسَبَّحِيَّةِ لِقَوْلِهِ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَلِلْمُؤْمِنِينَ عِزُّ الْعِبَادَةِ
لِقَوْلِهِ يَا عِبَادِي الَّذِينَ اسْرَفُوا الثَّامِنَةُ لِلَّهِ عِزَّةُ الْأَسْتِغْنَاءِ لِقَوْلِهِ

وَالرَّسُولِ

ص

والله العني وانتم الفقراء وللرسول غزا لا غناؤ وخذك عاللا
فاغنى وللمومنين غزا لا غنا وان يتفرقا يغن الله كلا من سعته
التاسعة قال على رضي الله عنه من اراد عزة بغير ذل وهيبة
بغير سلطان وغنى بلا مال وحسب بلا نسب فليخرج نفسه
من ذل المعصية الى غزا الطاعة العاشرة قال هرون الرشيد
لمنصور بن عمار من اعقل الناس واجملهم واعناهم واعزهم فقال
اعقلهم محسن خائف واجملهم مسيء مطمئن واعناهم
القانع واعزهم الاتقياء **المقام السادس** الطاعة قال الله
تعالى اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولى الامر منكم وفيه
تكملة الاول روى في الخبر اني ملك لا ازول فاطعن حتى اجعلك
ملك لا تزول واني حتى لا اموت فاطعن حتى اجعلك حيا لا تموت
واني اذا اردت شيئا قلت له كن فيكون فاطعن حتى اتزلك
دارا اذا قلت لشيء كن فانه يكون الثانية في الخبر ما راه المسلمون
حسنا فهو عند الله حسن وما راه المسلمون قبيحا فهو عند الله
قيح وقال عليه السلام لا تجتمع امتي على الضلالة وقال
عليه السلام عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من
بعدي عضوا عليها بالنواجذ وقال اقدوا بالذين من بعدي
ابوبكر وعمر رضي الله عنهما وكل ذلك يدل على انه كما يحب طاعة الله
وطاعة الرسول كذلك يحب طاعة اولى الامر من المومنين
الثالثة قيل بقاء الدنيا بسيوف الامراء والسنة العلماء بفعلك
بطاعتها الا في معصية الله تعالى **المقام السابع** المشقة
قال الله تعالى ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع
غير سبيل المومنين وفيه تكت الاول لله ثلاث اجر عظيمة
مهلك العبد فيها ان لم يكن معصما متمسكا بها فجعل التوحيد
سببا للنجاة من الكفر قال تعالى فقد استمسك بالعروة الوثقى
وجعل القرآن سببا للنجاة من البدعة لقوله تعالى واعتصموا
بجمل الله جميعا وجعل الاجماع سببا للنجاة عن الفتن لقوله ويتبع

غير سبيل المومنين ثم قال واعتصموا بجمل الله جميعا ولا تفروا
الثالثة قال عليه الصلوة والسلام سبع من الهدى وفيهن
الجماعة ومن خرج منهن فقد خرج من الجماعة لا تشهدوا على
اهل قبلتكم بكفر ولا بغيرك واتركوا سرايرهم الى الله وصلوا
على من مات منهم من اهل القبلة وصلوا الصلوات الخمس
في الجماعة خلف كل يروفا حرو وجاهدوا مع كل خليفة ولا تحربوا
على ائمتكم بالسيف وادعوا لهم بالصلاح ولا تدعوا عليهم
وجانبوا الاهواء كلها فان اولها و اخرها باطل الثالثة سئل
عن القلب لتسلم فقال هو الذي دينه بلا شك ومذهبه بلا
هواء وعمله بلا رياء وبدنه بلا خصم **المقام الثامن** في الاذى
يدل عليه قوله تعالى ان الذين يؤذون الله ورسوله الى قوله
والذين يؤذون المومنين والمومنات اعلم ان الله تعالى نهي عن اذى
المومن كما نهي عن اذاء نفسه واذاء رسوله ثم اكد ذلك بقوله
وقولوا للناس حسنا وقال واذ اخاطبهم الجاهلون قالوا سادنا
وقال عليه الصلوة والسلام المومنون قوم بررة وهم المتحابون
المتبادلون والمنافقون قوم حجرة وهم المتقاطعون المتبايرون
وقال عليه الصلوة والسلام لعائشة رضي الله عنها ان الله
يبغض الفاحش والمفحش وفيه تكت الاول في الملائكة
قال الله تعالى وليستغفرون للذين امنوا ولم يقل يلعنونهم
ويؤذونهم الثانية قال عليه الصلوة والسلام ان الله رفيق
يحب الرفق الثالثة عاتب الله نوحا حين دعا على قومه بالهلاك
قال الله تعالى المومنون والمومنات بعضهم اوكيا لبعض ولم يقل
اعداء وقال عليه السلام من اذى مؤمنا بغير حق فكأنما هدم
مكة والبيت المعمور عشرين مرة وكانما قتل الف ملك من
المقربين وقال عمر رضي الله عنه اذا لعن العبد دابة تقول الدابة
لعن الله اعصا ذال الربة الرابعة قال الله تعالى لرسوله فيما رحمة
من الله لنت لهم الى قوله فاعف عنهم واستغفر لهم وقال تعالى

خذ العفو وأمر بالعرف ونبه عن الهوى والزم فقال ويل لكل همة
لمرة وقال فلا تطع كل حلاف مهين همار مشائمين وقال تعالى
ل موسى وهرون فقولاه قولا لينا وقال تعالى هل لك إلى أن تزكى
المقام التاسع في الالتجاء قال الله تعالى ولم يتخذوا من دون
الله ولا رسوله ولا المؤمنين وليجة فذبح المؤمنين على الجهاد
وعلى التولى في ذلك بالمؤمنين لأن المناهقين كانوا يتولون
اليهود ويتخذونهم وليجة وبطانة فعليك أن تتولى الله ورسوله
وتتخذ المؤمنين وليجة وبطانة وفيه نكت الأولى أن تعالى
مدح إبراهيم عليه السلام حيث تبرأ من أبيه وشكى عن حاطب
ابن أبي بلثعة حيث كذب الكفار فقال لا تتخذوا عدوى وعدوكم أوليا
وقال لا تتخذ قوما يمتنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله
وقال ومن يتول الله ورسوله والذين آمنوا فإن حزب الله هم الغالبون
فسمى من يتول الله ورسوله حزب الله ثم قال إلا أن أوليا الله لا خوف
عليهم ولا هم يحزنون الثانية قال الواسطي علامة الولي أربعة
لا يشكوا من المضاييق ولا يتخذ عمله رياء ويحتمل أذى خلقه ولا
يكافهم ويبارى عبادته على تفاوت أخلاقهم وقال الشبلي أحوال
الأولياء ثلاثة ترك الاختيار وترك الشكوى عند الضرر والأفقا
إلى الملك الجبار **المقام العاشر** في الشهادة على التوحيد قال الله
تعالى شهد الله أنه لا اله الا هو والمليكة وأولو العلم وفي الآية سوالات
السؤال الأول هو أن الله شهد لنفسه بالوحدانية ومن شهد لنفسه
في شهادة فإن تلك الشهادة لا تقبل الجواب من وجوه الأول أن هذه
في الظاهر شهادة وفي المعنى أقوار وأقرار المقر على نفسه مقبول وإنما
قلنا أن هذا أقوار وذلك لأنه لما ادعى الوحدانية في الإلهية فقد أقر
بأن الخلق كلهم عبيده ورزق العبيد على المولى لا رزم فكان تعالى أقر
على نفسه الخلق كلهم بالرزق والتربية والحفظ والنصرة
الا ترى أنه قال وما من دابة في الأرض الا على الله رزقها الثاني أن
الشهادة عبارة عن قول يدل على شيء دلالة ظاهرة ثم إن ذلك

القول لا يراد لكونه قولا بل لكونه دالا على ذلك المطلوب
فلا جرم كل فعل قام مقام القول في ذلك التعريف كان شهادة
ثم إن القول الدال لو كانت دلالة قطعية غير محتملة كان أولى
بأن يكون شهادة وإن ثبت ذلك لجميع مخلوقات الله تعالى
دالة على وحدانيته وإلهيته دلالة يقينية قطعية فكانت
أولى بأن تكون شهادة فاذن شهادة الله على التوحيد لأجل أنه
خلق الدلائل الدالة على الوحدانية قطعاً وأما شهادة المليكة
وأولو العلم فتعناها شهادة الأقرار والاعتراف فكانت
شهادة الله على ذلك أقوى وأتم الثالث وهو أن كل مسألة
لا يتوقف العلم بصدق الرسول على العلم بصحتها فإنه يمكن
إثباتها بالدلائل السمعية ومسألة الوحدانية كذلك فلا جرم
ذكر العلماء أنه يمكن إثبات أن الله واحد بالدلائل السمعية ومسألة
الوحدانية كذلك وإذا كان الأمر كذلك كان المقصود من هذه الشهادة
أن يستدل بها على وحدانية الله تعالى **السؤال الثاني** أنه
تعالى نبى العباد أن يمدحوا أنفسهم لقوله فلا تزكوا أنفسكم ثم إن
مدح نفسه وإثني على نفسه فما السبب الجواب من وجوه الأول
أنه إذا حصل للواحد من أنواع فضيلة فذلك من فضل الله
وكرمه والمستحق للثناء هو الله حيث أعطى تلك الفضيلة
فلا جرم قبيح من الواحد منا أن يثني على نفسه أما الحق سبحانه وتعالى
فانه قد حصلت له صفات الكمال ونعوت الجلال على وجه يستع
رفو له وتغيره فظهر الفرق الوجه الثاني في الفرق أن ما فينا
من الخصال المدحوة لا ينقل عن أصدادها فإن علمنا مشيئة
بالجمل وقد رتبنا مشيئة بالضعف ولكننا بعرض الهلاك وبقانا
بعرض الفناء وحيا لنا بعرض الموت وأما صفات الله تعالى فإنها
خالية عن أصدادها فانه عالم بلا جهل وقادر بلا عجز ومليك
بلا زوال وبقاؤه بلا فناً وحياة بلا موت وعزم بلا ذل فظهر
الفرق الوجه الثالث أن الله تعالى أنما نبى عبده عن تركية نفسه لأن

العبد يقدم الدعوى على اظهار المعنى فاما الحق سبحانه فانه كان قد
 اظهر المعنى قبل الدعوى لانه خلقك واعطاك الحيوة والعقل
 وانواع المنافع فاطهار الدعوى بعد اقامة البرهان على المعنى يكون
 مستحبا بخلاف حال العبد فان اكثر احواله يكون اظهار الدعوى
 متقدما على اظهار المعنى والله اعلم الوجه الرابع ان من اوله نظفة
 قدرة واخره جيفة قدرة وفيما بينهما حال عذرة لا يليق به ان
 يمدح نفسه انما يحق مدح النفس من هو الاول والاخر والظاهر
 والباطن الوجه الخامس ان حب الانسان لنفسه غالب فاذا
 شرع في مدح النفس استولى حب ذلك عليه ثم ان ذلك يعميه
 ويصمه عن التنبيه لما فيه من المعاييب فيصير ذلك سببا
 لبقائه في ظلمات الحماقات والجهالات بخلاف الحق سبحانه وتعالى
 فانه منزّه عن النقائص والافات فلا يصير مدحه لنفسه
 سببا لشي من المعاييب والنفايس **السؤال الثالث** لما شهد
 لنفسه بالوحدانية فاي حاجة مع حصول شهادته الى شهادة
 الملائكة واولوا العلم الجواب من وجهين الاول روى انه عليه
 الصلوة والسلام كان يمشي خلف جنازة فقال واحد هذا
 الميت كان رجلا صالحا فقال عليه الصلوة والسلام واحد
 وقال الثاني والثالث كذلك فقال عليه الصلوة والسلام اثنان
 ثلاثة فلما قال الرابع مثل ذلك قال عليه الصلوة والسلام حيث
 فقيل يا رسول الله وما التي وجبت قال وجبت مغفرة في يوم الله
 تعالى وذلك لان المؤمنين شهدوا الله على وحدانيته فلو لم تقبل
 شهادتهم ها هنا الصارت شهادتهم في الوحدانية غير مقبولة
 وهو حكيم لا يغفل هذا اذا عرفت هذا فقول انه تعالى لما جعل
 المؤمنين شهداء الوحدانية فلو اظهر ذنبهم ومعصيتهم يوم القيمة
 صارت شهادتهم مردودة وذلك لا يليق بحكمة الحكيم فلما
 جعلهم في هذه الالية شهداء على وحدانيته دل ذلك على انه لا يظهر
 ذنبهم وقيع فعلهم يوم القيمة اللهم حقق رجائنا بك ففضلك

الثاني ليس المقصود من ذكر شهادة الملائكة والمؤمنين ^{توفيق}
 هذا المطلوب على شهادتهم بل المقصود فيه شهادة الله لهم
 بانهم يوافقون الله في كل ما وصل اليهم من نبيه وامره وخيره
 والمقصود اظهار شرفهم في كونهم موافقين لله في هذه الشهادة
 لا توقيف المطلوب على شهادتهم **السؤال الرابع** ما الحكمة
 في تكرير لا اله الا هو في قوله سبحانه شهد الله ان لا اله الا
 هو الجواب من وجوه الاول ان المقصود من التكرار التبيين
 على ان الانسان يجب ان يكون موافقا على ذكر هذه الكلمة
 في اكثر اوقات عمره الثاني لما جعلت هذه الكلمة اول هذه الالية
 واخرها صار ذلك تنبيها على انه يجب على العاقل ان يجعل هذه
 الكلمة مذكورة في اول عمره وفي اخره حتى يكون في الدنيا سعيدا
 وفي الآخرة حميدا الثالث ان احدى الشهادات كانت قبل
 خلق الخلائق والسادسة بعد خلقهم الرابع انه تعالى ذكر احدى
 الشهادات عن نفسه والاخرى عن خلقه **الفصل السابع**
 في اقامة الدلائل على ان الله تعالى واحد لا شريك له قدينا
 ان هذا المطلوب يمكن اثباته بالدلائل العقلية وبالادلة
 النفسية فلذلك ذكر الكل اما الدلائل العقلية فمن وجوه الاول
 القول بوجود الهين يفضي الى المحال فيكون القول به محالا وانما
 قلنا انه يفضي الى المحال لان الوضوء وجود الهين فلا بد وان
 يكون كل منهما قادرا على كل المقدورات ولو كان كذلك لكان
 كل واحد منهما قادرا على تحريك زيد وتسكينه فانا فرضنا
 ان احدهما حاول تحريكه والاخر حاول تسكينه فاما ان يقع
 المرادان وهو محال لا يستحالة الجمع بين الصدين ولا يقع واحد
 منهما وهو محال ايضا لان المانع من وجود مراد كل واحد منهما
 حصول مراد الاخر ولا يمتنع وجود هذا المراد الا عند وجود مراد
 ذاك وبالعكس فلو امتنع معا الوجود معا وذلك محال لا يتحقق
 مراد واحد منهما وذلك محال الوجهين الاول انه لما كان كل واحد

منها قادر على ما لا نهاية له امتنع كون أحدهما اقدر من الآخر
لا بد وان يستويا في القدرة واذ استويا في القدرة استحال
ان يصير مراد أحدهما اولى بالوقوع من الآخر والا لزم ترجيح
احد المتساويين على الآخر من غير مزج وهو محال الثاني انه ان
وقع مراد أحدهما دون الآخر فالذي يحصل مراده الله قادر والذ
لا يقع مراده يكون عاجزا والعاجز لا يكون الها للخلق فان قيل
لا نسلم صحة المخالفة في الارادة وبديل عليه وجهان الاول انه
لا بد وان يكون كل واحد منهما عالما بجميع المعلومات وان كان
كذلك كان كل واحد منهما عالما بان اي احد الصدين يقع وايهما لا
يقع وما علم الله تعالى انه لا يقع كان متمنع الوقوع وما كان متمنع
الوقوع فان العالم بامتناعه لا يريد واذ كان كذلك كان كل واحد
منهما لا يريد الا ايقاع شئ واحد والثاني ان كل واحد منهما لا بد وان
يكون حكما فيكون كل واحد منهما عالما بان ايهما هو الاصل وايهما
ليس هو الاصل فيكونان متوافقين في ارادة ما علما انه هو الاصل
وهذا الطريق متمنع وقوع المخالفة سلمنا انه يصح المخالفة ولكن
المحال انما يلزم من وقوع المخالفة لا من جواز المخالفة فلا جرم
نقول المخالفة لا تقع وان كانت ممكنة الوقوع الجواب انه لو كان
العلم باليها يقع وايهما لا يقع يوجب ارادة ما علم وقوعه وبمتمنع
ارادة ما علم عدم وقوعه يلزم ان يكون الله موجبا لافعاله لا موجبا
لها على سبيل الاختيار والكلام والوحدانية فرع على الكلام في
اثبات القادر المختار **الحجة الثانية** لو فرضنا الهين لكان كل واحد
منهما قادرا على جميع المقدورات وذلك يفضي الى وقوع مقدور
واحد بين قادرين مستقلين وهو محال فالقول بوجود الهين
محال بيان للارادة انه اذا كان كل واحد منهما قادرا على جميع المقدورات
كان مقدور كل واحد منهما مقدورا للآخر ثم اذا التف على انه لا بد
من دخول احد تلك المقدورات في الوجود فينته لا يكون وقوع
ذلك المقدور باحدهما اولى من وقوعه بالثاني لان كل واحد منهما

مستقل بايجاده وكل واحد منهما مرید وجوده ولا رجحان لاحدهما
على الآخر وذلك عن كل واحد منهما قلزم وقوع المقدور الواحد بالقدرة
المستقلين وانما قلنا ان ذلك محال لان ذلك لفعل مستغن بكل واحد
منهما عن كل واحد منهما فيكون محتاجا اليهما معا ومستغنيا عنهما معا وذلك
جمع بين المقتضين **الحجة الثالثة** اذ قدرنا الهين فاما ان يصح عليهما
ان يختلفا ولا يصح فان صح الاختلاف افضى ذلك الى عجز احداهما على ما بيناه
في الحجة الاولى وان لم يصح عليهما الاختلاف كان كل واحد منهما عاجزا
عن اظهار مخالفة صاحبه فيعود الامر الى كون كل منهما عاجزا
والعاجز لا يكون الها واعلم انك متى وقفت على تقرير هذه
الوجوه الثلاثة علمت ان جميع ما في العالم العلوي والسفلي
من المحدثات والمخلوقات فهو دليل على وحدانية الله تعالى
لانه لو اراد احدهما ان يكون صيفا والآخر ان يكون شتا وصيفا
ومريضا وسعيدا وتنجيسا فحينئذ يكون التقسيم المذكور
الحجة الرابعة لو فرضنا موجودين واجبي الوجود لكانا متماثلين
وان يكون كل واحد منهما مشاركا للآخر في الوجود ومباينا له
في نفسه ومابه المشاركة غير مابه المباينة وكل واحد منهما مركب
عن الوجود الذي به يشارك الآخر وعن البتات الذي به يباين الآخر
وكل مركب فانه محتاج الى كل واحد من اجزائه واخر غيره فكل مركب
محتاج الى غيره وكل ما كان محتاجا الى غيره فهو ممكن لذاته فهو واجب
شيان كل واحد منهما واجب لوجود ذاته لكان كل واحد منهما
ممكن الوجود لذاته وذلك محال فالقول بان واجب الوجود لذاته
اكثر من واحد محال **الحجة الخامسة** لو فرضنا موجودين كل واحد
منهما واجب الوجود لذاته فلا بد وان يتميز كل واحد منهما على
الآخر بما موزو الالم يحصل التقدير ثم نقول مابه الميزة اما ان
يكون صفة كمال او لا يكون فان كان صفة كمال فالخالي عنها يكون
خاليا عن صفة الكمال فيكون ناقصا والناقص لا يكون الها
وان لم يكن صفة كمال فالوصوف به يكون موصوفا بما لا يكون

صفة كمال وما لا يكون صفة كمال كان صفة نقصان والموصو
به ناقص والناقص لا يكون لها **الحجة السابعة** ان يقال
ما به امتياز احدهما عن الاخر اما ان يكون معتبرا في تحقيق الالهية
واما ان لا يكون معتبرا فيه فان كان معتبرا فيه كان الخال عنه لا يكون
الها وان لم يكن معتبرا في الالهية لم يكن الا نصابا واجبا
فيفتقر الى المخصص فالوصف به مفتقر ومحتاج فلا يكون الها
محتاجا **الحجة السابعة** لو فرضنا الهين لا بد وان يكون كل واحد
منهما بحيث يتمكن العبد من التمييز بينهما لكن الامتياز في عقولنا
لا يحصل الا بالتباين في المكان او في الزمان او في الوجود
والامكان وكل ذلك على الاله محال فيمنع حصول الامتياز
الحجة الثامنة احد الالهين اما ان يكون كافي في تدبير العالم وتخليقه
او لا يكون فان كان كافيا كان الثاني ضايعا غير محتاج اليه وذلك
نقص والناقص لا يكون الها وان لم يكن كافيا فهو ناقص والفعل
لا يكون لها **الحجة التاسعة** العقل يقتضي احتياج الفعل
الى الفاعل والفاعل الواحد كاف وما وراء ذلك فليس عدد
اولى من عدد فيعصى ذلك الى وجود اعداد لا نهاية لها وذلك
محال فالقول بوجود الهين محال **الحجة العاشرة** احد الالهين اما ان
ان يقدر على تحقيق نفسه بدليل يدل على التعيين ولا يقدر والا
محال لان دليل اثبات الصانع ليس الا على حدوث المحدثات ومكانها
وليس في حدوث ولا مكان ما يدل على تعيين احدهما والثاني
ايضا باطل لانه يفرض الى كون كل واحد عاجزا عن تعريف نفسه
والعاجز لا يكون الها **الحجة الحادية عشر** احد الالهين اما ان
يقدر على ان يستتر شيئا من افعاله او لا يقدر فان قدر لم
كون المستور عنه جاهلا وان لم يقدر لم يزل كونه عاجزا **الحجة**
الثانية عشر لو قدرنا الهين لكان مجموع قدرتهما اقوى من
قدرة كل واحد منهما والاولى من الغير منهاه فقدرة
كل واحد منهما متناهية فكل واحد منهما عاجز **الحجة الثالثة**

الواحد

عشر العدد ناقص لا حياجه الى الواحد والواحد الذي
يوجد في نفسه ولو نعه وعنده ايضا ناقص لان مجموع العدد
ازيد منه والناقص لا يكون لها **الحجة الرابعة عشر** لو
فرضنا معدوما ممكن الوجود ثم لو قدرنا الهين فان لم يقدر كل
واحد منهما على ايجاد كل واحد منهما عاجزا والعاجز لا
يكون الها وان قدر احد هادون الاخر فهذا الاخر لا يكون الها
وان قدر اجمعيا فاما ان يوجداه بالتعاون فيكون كل واحد منهما
مفتقرا الى اعانة الاخر فيكون كل واحد منهما عاجزا وان قدر كل
واحد منهما على ايجاده بالاستقلال فاذا اوجده احدهما فاما
ان يبقى الثاني قادرا عليه وهو محال لان ايجاده الموجود محال
وان لم يبقى حينئذ يكون الاول قد ازال قدرة الثاني واظهر عجزه
فيكون مقهورا تحت تصرفه فلا يكون الها فان قيل الواحد اذا
اوجد مقدور قدرته فقد زالت قدرته فيلزم ان يكون هذا
الواحد قد جعل نفسه عاجزا قلنا الواحد اذا اوجد مقدور
نفسه فقد نفذت قدرته ففان القدرة لا يكون تعجزا
واما الشريك فانه ما نفذت قدرته البتة بل زالت قدرته بسبب
قدرة الاخر فيكون ذلك تعجزا **الحجة الخامسة عشر** انا نعين
جسما ونقول هل يقدر كل واحد منهما على خلق الحركة فيه بدلا
عن السكون وبالعكس ولا يقدر فان لم يقدر كان عاجزا وان قدر
ففسوق الدلائل المتقدمة فنقول اذا خلق احدهما فيه حركة
امتنع على الثاني خلق السكون فالاول ازال قدرة الثاني وجعله
عاجزا فلا يكون الها **الحجة السادسة عشر** انا لو قدرنا الهين لكان
كل واحد منهما عالما بجميع المعلومات وكان كل واحد منهما متعلقا
بعين معلوم الاخر فوجب تماثل علمهما والذات القابلة لاحد المثلين
قابلة للمثل الاخر فاختصاص الذوات بهذا العلم مع جواز
اتصافها بذلك العلم الثاني بدلا عن هذا العلم يكون امرا جازيا
فليست دع مخصصا يخصص كل واحد منهما بعلمه وقدرة

فنكون كل واحد منهما عبداً ناقصاً مفتقراً إلى الأله وهو محال
الحجة السابعة عشر ان الشراكة في الملك عيب في الشاهدة
 والفردانية والتوحيد بالملك والاستقلال بصفة كمال
 وترى الملوك يكرهون الشراكة في الملك الحقير المختصر اشد
 الكراهية ونرى ان كلما كانت المملكة اعظم كانت النفرة عن الشراكة
 اشد فما ظنك بملك الله وملكوته فاذا اراد احدهما استخلاص
 الملك لنفسه فان لم تنفذ قدرته عليه كان المغلوب عاجزاً فقيراً
 فلا يكون الها **الحجة الثامنة عشر** ان لو قدرنا الهين لكانا ان
 يحتاج كل واحد منهما الى الآخر وليستغنى كل واحد منهما
 عن الآخر ويحتاج احدهما الى الآخر وليستغنى الآخر فان كان
 الاول لكان كل واحد منهما محتاجاً وكل محتاج ناقص والناقص
 لا يكون الها وان كان الثاني كان كل واحد منهما مستغنى عنه
 والمستغنى عنه ناقص لا ترى البتة اذا كان له رئيس والناقص
 يحصلون مصالح البلد من غير رجوع منهم ومن غير النقص
 منهم اليه عد ذلك الرئيس في غاية الذلة والهانة فالاله هو الذي
 يستغنى به ولا يستغنى عنه وان احتاج احدهما الى الآخر
 من غير عكس كان المحتاج ناقصاً والمستغنى هو الاله واعلم
 ان هذه الوجوه بعضها قطعية وبعضها اقناعية **ولما**
الدلائل السمعية فالاولى قوله تعالى والهم اله واحد لا اله
 الا هو وقال الله تعالى قل هو الله احد وقال الله لا تتخذوا
 الهين اثنين انما هو اله واحد **الحجة الثانية** قوله تعالى
 هو الاول والاخر فالاول هو الفرد السابق ولنا للوقال
 اول عبد اشتريته فهو حر فلو اشترى اول عبد من لم يحتث
 لان الاول يجب ان يكون فرداً وهذا ليس بفرد ثم لو اشترى
 بعد ذلك عبد لم يحتث ايضاً لان الاول يجب ان يكون سابقاً
 وهذا ليس لسابق فثبت ان الاول هو الفرد السابق فلما
 وصف الله سبحانه بكونه اولاً لزم ان يكون فرداً سابقاً

واحد

يقضي

يقضي ان لا يكون له شريك **الحجة الثالثة** قوله تعالى
 وعنده مفاتيح الغيب لا يعلم الا هو فالنقص يقضي ان لا يعلم
 احد سوا تلك المغيبات ولو كان له شريك لكان عالماً بالغيب
 وهو على خلاف هذا النص **الحجة الرابعة** ان الله تعالى
 صرح بكلمة لا اله الا الله في سبعة وثلاثين موضعاً في
 كتابه وكل ذلك يدل على المقصود والعرض **الحجة الخامسة**
 قوله تعالى كل شيء هالك الا وجهه حكم بان كل ما سواه فهو هالك
 وكلما جاز عليه العدم بعد وجوده لا يكون قديماً لان ما ثبت
 قدمه امتنع عدمه وما لا يكون قديماً لا يكون الها **الحجة**
السادسة قوله تعالى وان يمسسك الله بضر فلا كاشف له الا
 هو وان يمسسك بخير فهو على كل شيء قدير ولو كان له شريك
 لكان ذلك الشريك قادراً على النفع والضرب وذلك خلاف قوله
 تعالى وان يمسسك الله بضر فلا كاشف له الا هو **الحجة السابعة**
 انه تعالى استدل في كتابه على صحة توحيده بثلاثة اوجه احدها
 قوله تعالى لو كان فيهما الهة الا الله لفسدنا والثانية قوله تعالى
 ولعلا بعضهم على بعض والثالثة قوله تعالى اذا لا يتعوا الى ذي
 العرش سبيلاً واعلم انه تعالى لما ذكر قوله لو كان فيهما الهة الا الله
 لفسدنا قال بعده فسبحان الله رب العرش عما يصفون وفيه
 لطائف الاولى لما اقام الدلالة القاطعة على صحة التوحيد قال
 فسبحان الله رب العرش عما يصفون وذلك تلبية على ان الاشياء
 بالتسبيح انما يتفقد بعد اقامة الدليل على كونه تعالى منزهاً الثانية
 لم يقل سبحان الله عما يصفون بل قال فسبحان الله رب العرش عما
 يصفون والسبب في ان هذه المناظرة انما وقعت مع عبدة
 الاوثان لان الدليل الذي ذكره الله تعالى لو كان فيهما الهة الا الله
 لفسدنا يفيد الرد على من اثبت لله شريكاً ثم ان الله تعالى بعد ان ذكر
 هذا الدليل العام نبه على نكته خاصة بعبدة الاوثان وهوانه
 كيف يجوز للعاقل ان يجعل الجاد الذي لا يحس ولا يعقل شريكاً

في الالهية الخالق العرش وموحد السموات والارضين
واما قوله تعالى لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون فاعلم ان الله تعالى
علق هذه الآية بما قبلها وان عمدة من اثبت لله شريكا ليست
الاطلب الكمية في افعال الله تعالى وذلك لان السوية والمجوز
وهم الذين اثبتوا لله شريكا عولوا في تقرير مذهمهم على نكته
واحدة وهي ان اذى في العالم خيرا وشرا ولذة والمأوصحة وسقا
وحياة وموت وغنى وفقير وقد ثبت في العقول ان فاعل الخير
وفاعل الشر شر وليس محتمل ان يكون الفاعل الواحد خيرا وشرا
معافلا به من فاعلين ليكون احدهما فاعلا للخير والاخر فاعلا
للشر ويرجع حاصل هذه الشبهة الى ان الفاعل الحكيم لا يجوز
ان يخص بعض عبده بالغفر والام والموت فيرجع حاصل
الكلام الى طلب الكمية في افعال الله تعالى والجواب الاصلي
لهذه الشبهة ان افعال الله لا تعلل وله ان يفعل ما يشاء فلما
كان مدار كلام المثبتين لله شريكا على طلب الكمية في افعال الله
لا جرم بعد ان ذكر الدليل الدال على التوحيد ذكر ما هو النكته
الاصلية في الجواب عن شبهة القائلين بالشريك لان الترتيب
الحسن في المناظرة ان يقع الابتداء بذكر الدليل المثبت المطلوب
ثم يذكر بعد ما هو الجواب المعتمد عن شبهة الخصم فان قال قائل
ما الدليل العقلي على انه تعالى لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون
وانه لا يجوز تقليل افعاله واحكامه برعاية المصالح قلنا
اما اصحاب اهل السنة فقد استدلوا عليه من وجوه الاول
انه لو كان كل شئ معللا بعلة لكانت تلك العلة لعلة اخرى
ويلزم التسلسل والدور وهما محالان فلا بد في قطع التسلسل
من الانتهاء الى ما يكون غنيا عن العلة او الى الاشياء بذلك
ذات الله وصفاته فكما ان ذاته منزهة عن الافتقار الى الموتر
والعلة وصفاته مبراة عن الافتقار الى المبدع والمختصر
فلذلك فاعليته وجب ان يكون مقدسا عن الافتقار الى الموجب

الظاهر البينة على الكمية
هنا وفي آياتها في
هذه السورة

والموتر **الحجة الثانية** فاعليته لو كانت معللة بعلة لكانت
تلك العلة اما ان تكون واجبة او ممكنة فان كانت واجبة
لزم من وجوبها وجوب كونه تعالى فاعلا وحينئذ يكون موجبا
بالذات فاعلا بالا اختيار وان كانت ممكنة كانت تلك العلة
ايضا فاعلا لله تعالى فيفتركونه تعالى فاعلا لها الى علة اخرى
ولزم التسلسل **الحجة الثالثة** ان من فعل فعلا لغرض فاما
ان يكون قادرا على تحصيل ذلك الغرض به وان تلك الوسطة
اولا يكون قادرا عليه فان كان الاول كان توسط تلك الوسطة
عبثا وان لم يكن قادرا عليه كان عاجزا وذلك على الله تعالى محال
بخلاف الواحد منا فان العجز علينا جائز فلا جرم فاعلا لكانت
معللة بالاعراض **الحجة الرابعة** لو كان فعله تعالى مقفلا لغرض
لكان ذلك الغرض ما ان يكون عايذا الى الله تعالى او الى العباد
والاول محال لانه منزّه عن المنفع والضّر واذ بطل هذا تيقن ان
الغرض لا بد وان يكون عايذا الى العباد ولا غرض للعباد الا
حصول الذات وعدم حصول الالام والله تعالى قادر
على تحصيل ابتداء من غير شئ من الوسائط واذ كان كذلك
استحال ان يفعل شئ لا اجل شئ **الحجة الخامسة** لو
فعل فعلا لا اجل غرض لكان وجود ذلك الغرض وعدمه
بالنسبة اليه اما ان يكون على السوية او لا يكون فان كان
على السوية استحال ان يكون غرضا وان لم يكن على السوية
لزم كونه سبحانه ناقصا ابتداء مستكلا لغيره وهو محال فان
قيل وجود ذلك الغرض وعدمه بالنسبة اليه على السواء
انما بالنسبة الى عبادته فالوجود اولى من العدم فقول
تحصيل تلك الاولوية للعبد وعدم تحصيلها اما ان يكون
بالنسبة الى الله تعالى على السوية او لا على السوية وحينئذ
يكون التقسيم الاول **الحجة السادسة** ان الموجودات باسرها
مملوكة ومن تصرف في ملك نفسه لا يقال له لم فعلت

لزم وجب

لعود

الحجة السابعة من قال لغيره لم فعلت ذلك فهذا السؤال
 انما يحتمل حيث يقدر السائل على منع المسؤول عنه عن فعله
 وذلك من العبد في حق الله تعالى محال لانه لو فعل اي فعل شاء
 فالعبد كيف يمتعه عن ذلك فان المنع انما يحصل بان يهدده
 بالعقاب ولا يلام وذلك على الله تعالى محال وبان يهدده
 باستحقاق الذم والجرح في الحكمة والاتصاف بالسفاهة على
 ما يقول المعتزلة وذلك ايضا محال لان استحقاقه بالمدح
 واتصافه بصفة الحكمة امور ذاتية له وما ثبت لشي لثان
 مستحيل ان تبدل لاجل تبدل الصفات الغرضية فثبت
 بهذه الوجوه ان يقال انه لا يجوز ان يقال لله تعالى في افعاله
 لم فعلت وظهر صدق قول مشايخنا رحمهم الله تعالى ان كل
 شيء صنعه لا علة لصنعه ما المقترلة فانهم سلوا ان علم يجوز ان
 يقال لله تعالى لم فعلت لكنهم بنوا الجواب عن شبهة الثبوتية
 على اصل اخر وهو انه تعالى بقبح القبايح وعالم بكونه غنيا
 عنها ومن كان كذلك فهو مستحيل ان يفعل البقيع واذا عرفنا
 ذلك عرفنا اجمالا ان كلما يفعله الله فهو حكمة وصواب
 واذا كان كذلك لم يخجل للعبد ان يقول لله تعالى لم فعلت هذا
 فظهر بما ذكرنا على اختلاف المذهبين صدق قوله تعالى لا يسئل
 عما يفعل وهم يسئلون واذا ثبت ذلك سقطت شبهة الثبوتية
 في اثبات الشريك والله الموفق للصواب **الفصل الثامن**
 في الاحكام الفقهية المنفردة على قولنا لا اله الا الله اعلم
 ان الايمان من امرين احدهما هو ان الاصل حصول المعرفة في القلب
 واليه الاشارة بقوله تعالى فاعلم انه لا اله الا الله وثانيها الاقرار
 باللسان بالتوحيد واليه الاشارة بقوله تعالى قل هو الله احد
 وذلك لان قوله قل امر بالكلف بان يقول بلسانه ما يدل على
 التوحيد ثم تأكدت هذه الدلالة بالسنة العرا وهي قوله
 عليه السلام امرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله

عالم

الغفر

والسبب في انه لا يد من هذا القول هو ان الايمان احكام بعضها
 يتعلق بالباطن وبعضها يتعلق بالظاهر فما يتعلق بالباطن
 فهو احكام الآخرة وذلك متفرع على العلم الذي هو باطن
 عن الحق وما يتعلق بالظاهر فهو احكام الدنيا ولا يمكن اقامتها
 الا بعد معرفتنا انه مسلم ولا معرفة الا بالقول باللسان فثبت
 المعرفة ركنا اصليا في حق الله تعالى والقول ركنا شرعيا في حق
 الخلق واليه الاشارة بقوله تعالى ولا تنكحوا المشركات حتى
 يؤمن وقال عليه الصلوة والسلام من قال لا اله الا الله فليها
 من قلبه دخل الجنة وقال الشيخ ابو علي الدقاني من قالها مخلصا
 في قتاله دخل الجنة في حاله قال تعالى ولم يخاف مقام ربه خيبان
 جنة في الوقت وهي جنة المعرفة وجنة في العقبى وهي جنة
 الآخرة اختلف المحققون فقال الاكثرون الاولى ان يكون
 الذكر في الابتداء قول لا اله الا الله وفي الاثناء الاختصار على
 ذكر كلمة الله ومنهم من واظب في الابتداء والانهاء على ذكر لا اله
 الا الله وحجة هؤلاء ان عالم القلب مشحون بغير الله فلا بد من كلمة
 النفي لنفي الاعتيار واذا صار خاليا لم يتبدل بوضع منبر التوحيد
 ويجلس عليه سلطان المعرفة واما الذين اكتفوا في النهايات
 بكلمة الله فلم فيه وجوه **الحجة الاولى** ان نفي العيب عن من سمح
 عليه العيب عيب **الحجة الثانية** ان كل من قال لا اله الا الله فلعلمه
 حين ذكر كلمة النفي لا يجد من المهلة ما يصل فيه الى الاثبات
 وحيد ينفى في النفي غير منقل الى الاقرار **الحجة الثالثة** ان المواظبة
 على هذه الكلمة مشقة بتعظيم الحق بنفي الاعتيار الى ان نفي
 الاعتيار يرجع في الحقيقة الى شغل القلب بالاعتيار وذلك
 يمنع من الاستغراق في نور التوحيد فمن قال لا اله الا الله
 فهو مشغول بغير الحق ومن قال الله فهو مشغول بالحق فاير
 احد المقامين من الآخر **الحجة الرابعة** ان نفي الشيء انما يحتاج
 اليه عند خطر ان ذلك الشيء بالبال وخطر ان ذلك الشيء بالبال

شريك الله تعالى

والسبب

لا يكون الا عند نقصان الحالة فاما الكاملون الذين لا يخطر
ببالهم وجود الشريك امتنع ان يكلفوا نفي الشريك بل هو لا يخطر
ببالهم ولا يخطر في خيالهم الا ذكر الله فلا جرم يكفهم ان يقولوا
الله **الحجة الخامسة** قال الله تعالى قل الله ثم ذرهم في حوضهم
يلعبون فامرهم بذكر الله ومنعه من الحوض معهم في اباطيلهم
ولعبهم والقول بالشريك من الاباطيل فيه خوض في ذلك
الكلام فكان الاختصار على قولنا الله اوله فهذا في هذا
المقام وهما هنا انواع من التضرعات اجداها ان تقول الهنا
ان موسى عليه السلام سأل اجل الاشياء فقال رب ارفني نظر
اليك وسأل اقل الاشياء فقال رب اني لما انزلت الي من خفقير
فخن ايضا نسلك اجل الاشياء وهو خيرات الآخرة واقلاها
وهو خيرات الدنيا فنقول ربنا انتا في الدنيا حسنة وفي الآخرة
حسنة **الهنا يحكي** ان رجلا باع جارية ثم ندم واستحيا ان يظهر
هذه الحالة للمشتري ولمسائر الناس فكتب في كفه حاجته
ورفعها الى السماء ولم يقل بلسانه شيئا فوافى المشتري في المناء
ان فلانا من اوليائي وقلبه مشتغل بهذه الجارية وردها عليه
واجرك على فلان اصبح الرجل حمل الجارية اليه وردها عليه فلما
اراد البائع ان يرد الذهب قال المشتري ان لهذا الثمن صنما منا
وهو خير منك الهنا ان كان ذلك البائع ندم على بيع تلك الجارية
فخن ندما على بيع الآخرة بالدنيا وان كان ذلك البائع قد استحيا
من العود فخن من كثرة ذنوبنا نستحي منك وان كان ذلك البائع
قد كتب في كفه شيئا من حاجته ورفعها الى السماء فجميع اعضائنا
مكتوب عليها احتياجا الى رحمتك وذلنا بين يديك واسقط
عناتنا اعمالنا وافعل بنا ما انت اهل ولا تفعل بنا ما نحن
اهله يا من لا يشغله شأن عن شأن الهنا يروي ان علي بن ابي
طالب رضي الله عنه كان له مودن وكانت له جارية فقال الجارية
يا مولاي كان المودن يقول لاني احبك فقال علي رضي الله عنه

هناها ما قبلت دين
العرف قبل ديننا

فقول له وانا ايضا احبك وانتري ما ذا يقول فلما قالت
الجارية ذلك قال المودن فصبر حتى يحكم الله بيننا فحك الله
رضي الله عنه فسكت المودن ولم ير نفسه اهلا للطلب قال علي
فخن تسلمنا اليه فدعى به وزوجها منه الهنا ان المودن لما
استحق نفسه ولم يرها اهلا لذلك الطلب فأكرمه على بن ابي
طالب رضي الله عنه لها فانت العلي الاعلى وانت اكرم الاكرمين
وارحم الراحمين فخن لا ترى انفسنا اهلا لطلب رحمتك
لحقارة انفسنا في اعيننا فلا تحرمنا ففض رحمتك واثار وجودك
يا من لا يسمي الحاج المحلين وصل على محمد واله اجمعين الهنا يروي
ان ابا بكر الصديق رضي الله عنه كان يخاف في صلاة الليل
فسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم اياك عن فعله فقال
من انا جيه يسمع كلامي وسأل عمر رضي الله عنه فقال وقف الوسا
واطرد الشيطان وارضى الرحمن فامر رسول الله صلى الله عليه
وسلم ابا بكر رضي الله عنه برفع صوته قليلا وامر عمر بوضعه
قليلا الهنا الايمان فينا كالرسول والقلب مثل ابي بكر واللسان
مثل عمر فالقلب يخاف بالذكر مثل ابي بكر واللسان يظهر الذكر
مثل عمر فامر القلب يخاف بالذكر مثل ابي بكر والايمان يا من القلب
بالزيادة في الفكر ويا من اللسان بالخفض الذكر فوفقنا لما تحب
وترضى برحمتك يا اكرم الاكرمين وارحم الراحمين **فصل** ومن
العارفين من اختار السكوت على الذكر في النهاية قال صلى الله عليه وسلم
من عرف الله كل لسانه **ويروي** ان الجنيد كان في الكلام فوقع السبيل
وقال الله فقال الجنيد الغيبة حرام معناه انك ان كنت غايبا
فذكر الغائب غيبة وان كنت حاضرا فذكر الاسم في الحضرة سؤا
وتمام التحقيق في هذا المقام سيأتي ان شاء الله تعالى **فصل** الامام
محمد بن الحكيم الترمذي عن معاذ بن جبل قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ما من نفس تموت فتشهد الا اله الا الله واني رسول الله
يرجع ذلك الى قلب موقن لا غفر الله له قال الشيخ فهذه شهادة

ولا يرفع صوته بالقرأة
وكان عمر رضي الله عنه
يجهر في صلاة الليل

شهد بها عند الموت وقد مات منه الشهوات ولات نفسه
المرتدة من هول الموت وذهب حرصه والى نفسه بين يدي
قدرة رب العالمين واستوى منه الظاهر والباطن فلقى الله
مخلصاً بتلك الشهادة فغفر له بتلك الشهادة الصادقة
التي وافق ظاهرها باطنها اما الذي يقوله ايام الصحة فقول
مع الخليل لانه يشهد هذه الشهادة وقلبه مشغول بالشهوات
ونفسه اشتره بظنه فهذا هو التفاوت بين ذكر الشهادة في حالة
الصحة وذكرها في اخر زمان الحياة وتتمام القول فيه ان الانسان
يكون قلبه مغشوق بدينايه ما سورت في الشهوات سكران عن الاثر
حيران عن الله لم يحصل فيه اليقين البتة لان قلبه مملو بالميل
الى غير الله فلا يحصل فيه الميل الى الله اما اذا حصل في القلب اليقين
بالله كان الامر بخلاف ذلك لان اليقين سمي يقيناً لاستقراره
في القلب وهو النور يقال يقين لما في الحضرة اذا استقر فيها فاذا
استقر النور دام واذا دام صارت النفس صاحبة بصيرة
فاطمأن القلب بحال الله ثم انقطع عن غير الله فوقف هناك
عاجزاً فاستغاث بالله صار خاضعاً مضطراً عاجزاً فانه يجيب
دعوة المضطرين فيسفرق ذلك النور المتلألئ في القلب فينقل
به ظلمات الاشغال بغير الله فيصير امر الملكوت مشاهداً
له وهو فوق حارثة لرسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال
كأنني انظر الى عرش ربي بارذا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
عند ذلك نور الله الايمان في قلبه وقد جاء في الاخبار ان ادریس
وموسى ولحمدر صلوات الله عليهم وسلامه كل واحد منهم كان
في زمانه مواظباً على هذا الدعاء يا نور كل شيء انت الذي فلق الظلمة
نوره وما يحقق ما قلناه قوله عليه الصلوة والسلام من قال
لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيي ويميت
وهو على كل شيء قدير مخلصاً بهاروحه مصداقاً بقلبه ولسانه
فلق له السموات فلما حتى ينظر الرب الى قائلها من اهل الدنيا

وعن زيد بن ارقم انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من
قال لا اله الا الله فخلصه الله من الجنة قيل يا رسول الله وما اخلاصها
قال ان تجزع عن المحارم وقال عليه الصلوة والسلام لمعاذ اخلص
العمل كيفيك القليل وعن زيد بن ارقم قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ان الله تعالى عهد الى ان لا ياتيني احد من امتي بلا الله
الا الله لا يخلط بها شيئاً الا وجبت له الجنة قالوا يا رسول الله
وما الذي يخلط بها قال حرصاً على الدنيا وجمعاً لها ومنعاً يقول
يقول الانبياء ويعمل عمل الجبابرة والحاصل انه لا يد من اليقين
عند التكلم بهذه الكلمة حتى تكون نافعة ولا يحصل اليقين
بها الا بموت الشهوات ولا يحصل موت الشهوات الا بالبدن
طرفين احدهما ان يروض نفسه حتى تموت شهوة حال حيايه
والثاني انه اذا مات شهوة عند وفاته وعظم رجاءه وخوفه
من ربه وانقطع نظره بالكلية اضطراباً فاذا انطق بهذه الكلمة
في تلك الحالة استوجب المغفرة فلهذا السبب استحب
السلف ان يلقنوا المحتضر هذه الكلمة وقال عليه الصلوة
والسلام لقتلوا موتاكم فالا انسان عند القرب من الموت
فينت شهوة فحصل له نور اليقين فصارت هذه الكلمة مقبولة
منه فاما الاول وهو الذي يروض نفسه قد فتح الله له رؤيته
الى الغيب وركبته احوال سلطان الجلال فنطق بها عن القلب
الصافي فهو بالمغفرة اولى وعن عبد الله بن جعفر عن ابيه قال
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لقتلوا موتاكم لا اله
الا الله الحليم الكريم سبحانه الله رب السموات ورب العرش
العظيم الحمد لله رب العالمين قالوا يا رسول الله فكيف هي للحى
قال هي اجود واجود وكان اهل البيت يسمون هذه الكلمات
كلمات الفرج فبذلك همون بها في النوايب والشدايد فيجهم
الفرج وفيها زيادة كلمة لا اله الا الله العلي العظيم
وعن مكحول ان كلمات الفرج لا اله الا الله العلي العظيم

لا اله الا الله الحليم الكريم رب السموات ورب العرش العظيم
الحمد لله رب العالمين . وقال علي بن ابي طالب قال لي رسول الله
صلى الله عليه وسلم الا اعلمك كلمات اذا قلتهما غفرت
لك ذنوبك ولو كانت مثل عدد الذر لا اله الا الله الحليم
الكريم لا اله الا الله العلي العظيم سبحان الله رب
السموات ورب العرش العظيم الحمد لله رب العالمين
فصل يروى انه كان صفان يتقاتلان من المسلمين
والكفار والكفار كانوا يضاري فقال الكافر عن من يقاتل
فقال المسلم عن الواحد وقال النصراني بل انا اقاتل عن ثلاث
ثلاثة فلما تقاتلا صرع المسلم الكافر وجلس على صدره
وقال نصرني الواحد وصيغتك الثلاثة وقال جعفر
ابن محمد الصادق عجب من منى بربع كيف يغفل عن اربع
عجب لمن احب بامر كيف لا يقول ما شأ الله لا قوة الا بالله
وعجب لمن خاف قوما كيف لا يقول حسبى الله ونعم
الوكيل والله تعالى يقول الذين قال لهم الناس ان الناس قد
جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم ايمانا وقالوا حسبنا الله
ونعم الوكيل فانقلبوا بنعمة من الله وفضل لم يمسسهم سوء
وعجب من مكره كيف لا يقول وافوض امرى الى الله ان الله
بصير بالعباد والله تعالى يقول فوقيه الله سيئات ما مكروا
وعجب من اصابه هم او كرب كيف لا يقول ان لا اله الا انت
سبحانك انى كنت من الظالمين فاستجبنا له ونجيناه من الغم
وقال سفيان بن عيينة انه تعالى لما قال وكذلك نبخ المومنين
فقد وعد كل مو من يقول لا اله الا انت سبحانك انى كنت
من الظالمين ان نجيه من كل غم بالضرورة ان الله لا يخلف
الميعاد **فصل** اعلم ان الله تعالى ذكر كلمة لا اله الا الله
في القرآن في سبعة وثلاثين موضعاً **اثان** في سورة البقرة
والهكم اله واحد لا اله الا هو الرحمن الرحيم . الله لا اله الا

هو الى القيوم **اثان** في عمران لم الله لا اله الا هو الى القيوم
هو الذى يصوركم فى الارحام كيف يشا لا اله الا هو
العزیز الحكيم . شهد الله انه لا اله الا هو والملكة واولو
العلم قائما بالقسط لا اله الا هو العزيز الحكيم **وواحدة**
في سورة النساء لا اله الا هو ليجمعكم الى يوم القيمة لا ريب
فيه ومن اصدق من الله حديثاً **اثان** في الانعام ذلكم الله
ربكم لا اله الا هو فاعبدوه وهو على كل شى وكيل اتبع ما اوحى
اليك من ربك لا اله الا هو واعرض عن المشركين **اثان**
في الاعراف قل يا ايها الناس انى رسول الله اليكم جميعاً الذى له
ملك السموات والارض لا اله الا هو يحيى ويميت فامنوا بالله
ورسوله النبى الامى الذى يومن بالله وكلماته واتبعوه لعلكم
تقعدون **اثان** في التوبة اتخذوا الحبارهم ورهبانهم ارباباً
من دون الله والمسيح ابن مريم وما امروا الا ليعبدوا الها واحداً
لا اله الا هو سبحانه عما يشركون . فان تولوا فقل حسبى الله
لا اله الا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم **وواحدة**
في يونس وجاوزنا بنى اسرائيل البحر فاتبهم فرعون وجنوده
بنحيا وعدوا حتى اذا ادركه الغرق قال امنت انه لا اله الا
الذى امننت به بنوا اسرائيل وانا من المسلمين **وواحدة** في هود
فالم يستجيبوا لكم فاعلموا انما انزل بعلم الله وان لا اله الا هو
فهل انتم مسلمون **وواحدة** في الرعد قل هو ربه لا اله الا هو عليه
توكلت واليه متاب **وواحدة** في النحل ان اندروا انه لا اله الا
انا فاتقون **ثلاثة** في طه الله لا اله الا هو له الاسما الحسنى انى
انا الله الذى لا اله الا انا فاعبدنى انما الهكم الله الذى لا اله الا
هو وسع كل شى علماً **اثان** في الانبياء وما ارسلنا من قبلك من
رسول الا نوحى اليه انه لا اله الا انا فاعبدون وذا النون اذ
ذهب مغاضباً فظن ان لن نقدر عليه فنادى فى الظلمات
ان لا اله الا انت سبحانك انى كنت من الظالمين **وواحدة** في المؤمن

فقال الله الملك الحق لا اله الا هو رب العرش الكريم **وواحد**
 في النمل لا اله الا اله الا هو رب العرش العظيم **واثنان** في القصص
 وهو الله لا اله الا هو له الحمد في الاولى والاخرة وله الحكم واليه
 ترجعون ولا تدع مع الله الها اخر لا اله الا هو كل شيء هالك
 الا وجهه له الحكم واليه ترجعون **وواحد** في فاطر بارها الناس
 اذكروا نعمة الله عليكم هل من خالق غير الله يرزقكم من السماء
 والارض لا اله الا هو فاني توقفون **وواحد** في الصافات انهم
 كانوا اذا قيل لهم لا اله الا الله يستكبرون **وواحد** في الزمر
 يخلقكم في بطون امهاتكم خلفا من بعد خلق في ظلمات ثلاث
 ذلكم الله ربكم له الملك لا اله الا هو فاني تصرفون **وثلاث** في المؤمن
 ذي الطول لا اله الا هو اليه المصير ذلكم الله ربكم خالق كل شيء
 لا اله الا هو فاني توقفون هو الحق لا اله الا هو فادعوه مخلصين
 له الدين الحمد لله رب العالمين **وواحد** في الدخان لا اله الا هو يحيي
 ويميت ربكم ورب آبائكم الاولين **وواحد** في سورة محمد صلى الله
 عليه وسلم فاعلم انه لا اله الا الله واستغفر لذنبك وللمؤمنين
 والمؤمنات وفي الحشر **اثنان** هو الله لا اله الا هو عالم الغيب
 والشهادة هو الرحمن الرحيم هو الله الذي لا اله الا هو
 الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر
 سبحان الله عما يشركون وفي سورة التغابن **واحد** لا اله الا
 هو وعلى الله فليتوكل المؤمنون وفي سورة البر **واحد** رب
 المشرق والمغرب لا اله الا هو فاتخذة وكيلا فهذا مجموع **سبعة**
 وثلاثين موضعا من كلمة لا اله الا الله وردت في القرآن العظيم ثانيا
 اثنان من ذلك رحمة وهي لنا من امرنا رشدا **فصل** في ان عقول
 الخلق قاصرة عن معرفة الله تعالى وفق مشايخ الطريقة رضي الله
 عنهم على هذا نقل الاسناد ابو القاسم القشيري في كتاب الرسالة
 في باب التوحيد عن يوسف بن الحسين انه قال سمعت ذا النون المصري
 وقد سئل عن التوحيد فقال ان يعلم ان قدرة الله تعالى في الاشياء

بلا مزاج وصنعه في الاشياء بلا علاج وعلة كل شيء صنعه
 ولا علة لصنعه ومهما تصور في نفسك شيء فانه تعالى بخلافه
 واقول لما كان كلما تتصوره النفس فانه تعالى بخلافه فلم يكن العقل
 والنفس من الاشارة الى حقيقة معلومة فان حقيقة الله
 هي الحقيقة وقال ايضا اعرف الناس اشد هم تحيرا فيه ويروى
 عن سهل بن عبد الله انه سئل عن ذات الله تعالى فقال ذات الله
 تعالى موصوفة بالعلم غير مدركة بالاحاطة وقد حجب الخلق
 عن معرفة كنه ذاته ودلهم عليه باياته فالقلوب تعرفه
 والعقول لا تدركه ينظر اليه المؤمنون بالا بصار من غير احاطة
 ولا ادراك هاية ويروى عنه ايضا انه قال المعرفة الدهشة
 والحيرة وقال يوسف بن الحسين من وقع في بحار التوحيد لا يزداد
 على ممر الزمان الا ظما ووقف رجل على حسين بن منصور الجلاح فقال
 من الحق الذي يشيرون اليه فقال تغفل الانام ولا تعطل وقيل
 للشبلي اخبرنا عن توحيد مجرد بلسان حق مفرد فقال من اشار
 اليه فهو شوى ومن كيفه فهو حشوى ومن نطق فيه فهو غافل
 ومن سكث عنه فهو جاهل ومن وهم انه واصل فليس له حاصل
 ومن ظن انه قريب فهو بعيد ومن توهم انه واحد فهو فاقد وكما
 ميزتموه بافهامكم وادركتموه بعقولكم في اتم معاشكم فهو
 مصروف مردود اليكم مصنوع مثلكم وقال الشبلي ايضا
 ما شئ رويح التوحيد من تصور عنده التوحيد وقال الرضا
 العقل خلق الله للعبودية لا للاشراف على الربوبية وقال
 اخر العقل يحول حول الكون فاذا انظر الى المكون ذاب واعلم ان
 من الناس من احمج في هذه المسئلة بايات الاولى قوله تعالى
 وما قدروا الله حق قدره قال اهل التفسير ما عرفوه حق معرفته
 من قدر الثواب اذا احرزوا وعرفه قدره واعلم ان هذا الاستدلال
 ضعيف لان هذه الآية وردت في ثلاثة مواضع اولها في سورة
 الانعام قال الله تعالى وما قدروا الله حق قدره اذ قالوا اما انزل

على بشير من شئ فهو لا الذين قالوا ما انزل الله على بشير من شئ كانوا
ينكرون النبوة ومن كان كذلك كان كافرا فقولوه وما قدروا الله
عايد على هؤلاء وثانيها في سورة الحج يا ايها الناس ضرب مثل
فاستمعوا له ان الذين تدعون من دون الله لن يخلقوا ذبابا ولو
اجتمعوا له وان يسلمهم الذباب شيئا لا يستنقذوه منه
ضعف الطالب والمطلوب ما قدروا الله حق قدره ولما كان
الكلام مع عبدة الاوثان كان الكلام عايدا عليهم وثالثها
في سورة الزمر قل افغير الله تاملوا عباديها الجاهلون
الى قوله بل الله فاعبدوا من الشاكرين ثم قال بعديها وما قدروا
الله حق قدره فيكون الكلام عايدا الى الذين اشار اليهم قبل هذه
الكلمة بقوله افغير الله تاملوا عباديها الجاهلون واذ اثبت
هنا فقول وما قدروا الله حق قدره عايد في الآية الاولى على من ينكر
بنبوة كل الانبياء وفي الآية الثانية والثالثة الى عبدة الاوثان
فهذه الضمائر في الايات الثلاث عايدة الى الكفار ولا يلزم
من وصف الكفار بهذه الوصف ان يكون المومنون ايضا
كذلك وهذا سوال حسن بل من يدعي كمال المعرفة ان يتمسك
بهذه الآية لانه تعالى لما جعل قوله تعالى وما قدروا الله حق
قدره عيبا على الكفار وطعنا فيهم وجب ان يكون حال المؤمنين
بخلاف ذلك وما اشتهر التمسك به في هذه المسئلة قوله
تعالى في سورة طه يعلم ما بين ايديهم وما خلفهم ولا يحيطون به
علما احب عنه بان قيل لا يجوز ان يكون المراد من الآية انه
تعالى يعلم ما بين ايديهم وما خلفهم ولا يحيطون به علما بما
بين ايديهم وما خلفهم فلا يكون الضمير في قوله به لا يكون
عايدا الى الله بل على ما بين ايديهم وما خلفهم لان عود الضمير
الى اقرب المذكورين اولى واعلم ان العبد في هذه
المسئلة ان الله سبحانه غير متناه في الذات والصفات
والعقل متناه في الذات والصفات والمتناه

لا سبيل الى ادراك غير المتناه وهذه هي النكته ونحن نشرحها
ليظهر فوقها ان شاء الله تعالى فقول العقل عاجز عن معرفة
كونه قديما ازليا وذلك لان كل ما يستحضره العقل استحضار
على سبيل التفصيل من مقادير الزمان فذلك متناه مثلا يفرض
قبل هذا الوقت الف الف سنة ونفرض حسب كل لحظة من هذه
المدّة الف الف سنة وهكذا الى اقصى ما يقدر الوهم والخيال
على استحضاره ثم اذا تامل العاقل عرف ان كل ذلك متناه الاول هو
تعالى انما كان قديما ازليا لانه كان موجودا قبل هذه المدة التي احاط
العقل والخيال بها فثبت ان كل مقدار يصل العقل والخيال اليه
فهو متناه والحق سبحانه ليس قديما باعتبار انه كان موجودا
في ذلك الوقت بل باعتبار انه كان موجودا فيما وراء ذلك الوقت
فاذا لا سبيل للعقل البتة الى معرفة القدم والازلية
واذا عرفت هذا في كونه ازليا قديما فاعرف مثله في كونه دايما
ايديا على سبيل التفصيل وانما يشير اليه العقل فان ليته
وابديته خارج عن ذلك المقصود وايضا اذا قلنا انه موجود
ليس بجوهر ولا عرض ولا جسم ولا محل ولا حال فانه يناقض
معرفة ذات الحق لاننا اردنا بقولنا موجود ما يناقض عدم
وهذا المفهوم المناقض للعدم امر يصدق على جميع الموجودات
وحقيقة الحق لا توجد في شئ سواه فالعلم بكونه موجودا ليس علما
بحقيقة الخصوصية واما العلم بانه ليس بجوهر ولا عرض
ولا جسم فهذا علم بعدم هذه الاشياء وليس علما بحقيقته
لان حقيقته ثابتة والسلب لا يكون نفس الثبوت فيمتنع ان
يكون حقيقته هي نفس انها ليست بجوهر ولا عرض فثبت مجموع
ما ذكرناه انه لا سبيل للعقول الى معرفة حقيقته وما يحق
ما ذكرناه ان العقل لا يتفوق على ان كل صفة شاهد بها الحس
وادركها العقل في المكونات فلو وصف الحق بها صار محتملا
فاذا لا سبيل في معرفة الحق الا بتفكي كل ما عرفه وهذا التفوق على

احسن كلمة قبلت في التوحيد ما قاله علي بن ابي طالب رضي الله
 عنه هو ان المعرفة ان تعرف ان كل ما تصور في وهمك فالتصور
 ثم قال المحققون لما كان كل ما تصور في ذهنك فالتصور بخلافه فلو
 تصور في ذهنك من ذلك الخلاف شيء فالتصور تعالى ايضا بخلافه
 ثم لو تصور في هذه المرتبة الثانية امر اخر لم يفهم فيه فلم يبق
 للعقل في طريق معرفة الله تعالى الا ان ينفى كل شيء وقع في
 خاطره ثم اذا وقع شيء من هذا النقي في ذهنه اشتغل بنفسه
 ايضا وهكذا في النقي الثالث والرابع الى غير النهاية ولو نفى
 العبد ابدا لا بد من ودهر الداهرين لكان مسغولا لا ينفى شغل
 القلب عن هذه الواردات وازالة هذه التصورات فاذا كان
 الامر كذلك بقي الحق سبحانه وعز كبرياؤه منزها عن لولم فكره
 واشارات عقله وعلايق ضميره وذكره **الحكمة الثانية** وهي ان
 الانسان عاجز عن معرفة نفسه فانه ان قيل ان نفسه هو هذا
 الهيكل المشاهد فهو باطل من وجهين الاول ان الانسان قد
 يعرف ذاته حال ما يكون غافلا عن جميع اعضاءه الظاهرة والباطنة
 والمعلوم مغاير لما ليس بمعلوم والثاني ان ذاته من اول عمره الى
 اخره شيء واحد واجزا بدنه غير باقية والباقي مغاير لغير الباقي
 فثبت انه ليس عبارة عن هذا الهيكل المحسوس ثم بعد هذا يحتمل
 ان يقال انه جسم في داخل هذا الهيكل اما في القلب فقط
 واما في الدماغ فقط او يكون ساريا في كل البدن ثم ذلك الجسم
 هو من جنس الاجسام التي تولد البدن عنها وهو جسم مخالف
 لهذه الاجسام في الماهية والحقيقة ويحتمل ايضا ان يقال
 انه ليس بمختار ولا حال في المختار بل هو مدبر لهذا البدن على ما يؤوله
 الفلاسفة واعلم ان هذه الاحتمالات بقيت من الزمان الا قدم
 الى الان وبعد ما زالت الشكوك والشبهات ولا شك انه اعرف
 العارف في الشيء المشار اليه بقوله فاذا كان حاله في معرفة اظهر
 الاشياء كذلك فكيف يكون حاله في معرفة ابعاد الاشياء مناسبه عن

علايق العقول وروابط الخيالات وتحقيق الكلام فيه
 ان العقل كالشمع ولا شك ان كلما كان اقرب الى الشمع كان
 ضؤه اكثر مما بعد عنه واقرب الاشياء الى الشيء نفسه فاذا
 كان نور العقل اضعف من ان يصير ذاته مضيا فحضره الجلال
 مع بعده عنه بغير نهاية كيف يصير مضيا به ولهذا قال
 السنائي الشاعر رحمه الله تعالى

اى شده در شناس خود عاجز . كى شناسى حناى راه مركز
 چون تو در علم خود در نوب باشى . عارف كرد كار چون باشى
 واعلم انه كلما وقعت الشبهات المذكورة في معرفة النفس فقد وقعت
 في معرفة حقيقة الزمان وحقيقة المكان وتخير الخلق في ان
 قوة الباصرة كيف تبصر بخروج الشعاع وحصول الشبح
 وكذا القول في البحث عن القوة السامعة والذائقة وتخيروا
 ايضا في البحث عن كيفية الخيالات فان هذه الصورة المتخيلة
 ان لم يكن لها وجود اصلا فكيف حصل لها التمييز واليقين
 واذا كان لها وجود فهي قائمة بنفسها ومحلها شيء مجرد وجسم
 والكل محال ممتنع ولما كانت معرفة الخلق لهذه الامور الظاهرة
 الجلية بلغت في الصعوبة الى هذا الحد فما ظنك بمعرفة من
 تقدس عن مشابهة العقول والافكار ونزه عن مشبهات
 الخيالات والانتظار **الحكمة الثالثة** قد ثبت في العلوم الحقيقية
 انه سبحانه وتعالى هو النور المطلق وهو نور الانوار وكان من وضع
 السراج في مقابلة الشمس نطفة ولم يظهر له البتة اثر فلذلك
 اذا وقع نور العقل في مقابلة نور جلال الله في وتلاشي واضمحلال
 ولذلك قال ان العقل يدور على المكونات فاذا وصل الى حضرة يكون
 الاكوان ذاب واعلم ان القطر اذا وقع في البحر اضمحلت الشعلة
 الى الشمس اعظم من نسبة نور العقل الى نور الجلال بل لا نسبة لاحد
 اليه الاخر لان القطرة مناهية والبحر مناهة والمتناهي الى
 المتناهي نسبة وهكذا الشعلة والشمس واما نور العقل فانه في

غاية القصور والقلّة ونور جلال الله في غاية العظمة وعدم النقص
فلما اضمحلت القطرة في البحر والشعلة في الشمس فكيف يعقل بقا
صورة العقل ونور جلال الله وشروق اعلام كبرياءه **الحجة الرابعة** ان
نفسه نور العقل الى منبع الانوار الروحانية كنسبة نور البصر
الى منبع الانوار الجسمية وكما ان الشمس اظهر الاشياء من وجه
واخفاها من وجه اخر فكذلك منبع الانوار الروحانية بالنسبة الى
عقل البصيرة يكون اظهر الاشياء من وجه واخفاها من وجه اخر
الحجة الخامسة العقل ضعيف من العاقل لان العقل صفة والعاقل
موصوف والصفة اضعف من الموصوف فاذا عجز العاقل عن
المعرفة فلان يعجز العقل مع غاية ضعفه **الحجة السادسة** من
امكنه ادراك الشيء تمامه وكما له فله قدرة ما بوجه ما عليه وقد
المحدث ممزوجة بالعجز ومنه اهيبة والحق سبحانه واجب الوجود
غالب لا يغلب قاهر لا يقهر فالمحدث الموصوف فيما يكون بالقصور
والنقص لا يمكنه معرفة القديم الذي لا نهاية له **الحجة السابعة**
العقل لا يتصرف الا فيما يكون في مكان او زمان لان كل ما ادركه
فانه يدركه اما في الماضي واما في المستقبل او الحال وكل ذلك
تحت الزمان وكلما يتصوره فانه انما يتصوره اماها هنا ولما
هناك وكل ذلك تحت المكان واذا قلنا الحق سبحانه بخلاف هذه الاشياء
فمعرفة في هذه المعرفة ليست الا في ما عرفته وتصورته
فالحاصل فيه نفى غير الحق ونفى غير الحق لا يكون عين وجد ان الحق
الحجة الثامنة اشتهر في اقوال الخلق قولهم انما يعرفنا الفضل من الباطن
ذووه فلما لم يكن الانسان اعلم من غيره لا يمكنه ان يعرف بمقدار
الا ترى ان الناس يقولون لا يقدر على التمييز بين فلان وفلان
الا من كان اعلم منهما لانه لا بد وان يعرف معلومات ذلك ومعلوم
هذا ومقدار ما به ازداد احدهما على الاخر وانقص منه وهذا
لا يتيسر الا لمن كان اعلم من كل واحد منهما فاذا كان لا يتيسر لنا
ان يحيط بما هو اكمل منه في العرف والشاهد فكيف يتيسر

والفكر كذا
والعقل كذا
والفكر كذا
والعقل كذا

للعقول الناقصة الاحاطة بجلال من جلاله غير متناه **الحجة**
التاسعة العقل كالاتي والفكر كالذكر فاذا حصل الازدواج
بينهما تولدت المعرفة ولا شك ان الولد يكون على قدر قوة الابوين
والعقل ناقص فكيف وهو عاجز عن معرفة نفسه والفكر
ناقص ولا يمكنه ان يصور نفسه عن العجز في النظر فاذا كان
كان الابوان في غاية النقص فكيف يعقل ان يكون الولد في
غاية الكمال فامتنع تولد مثل هذه المعرفة على غاية شرفها من
هذين الابوين **الحجة العاشرة** اذا ادرك العقل وقف عند مدركه
وانتهى اليه وكل مدرك هذا شأنه منتهى والحق لا نهاية له
فهذا يوجب ان ذلك المدرك ليس هو الحق بل كان شيئا غير الحق
الحجة الحادية عشر قال عليه الصلوة والسلام قلب المؤمن بين
اضبعين من اصابع الرحمن وهذا عبارة عن كونه مقهورا
محدودا مقصورا مغلوبا متناهيا وكلما كان كذلك امتنع ان
يكون له احاطة بما لا نهاية له ومن النكت في هذا الباب
الاولى اخبر سبحانه عن ضعف البشر فقال وان يسلمهم الذباب
شيئا لا يستنفذوه منه ضعف الطالب والمطلوب
فمن بلغ عجزه الى حيث لا يقوى على مقاومته الذباب فكيف
يمكنه الوصول الى كنه صمدية رب الارباب الثاني قالوا الرجل
اذا كان في مفارقة عظيمة واشتد الحر ولم يكن هناك ما اصلا
واشتد عطشه وغلبه خوف الفقد ان قال اي جهة نظر
ظنه ما وراءه سرا بافاذا جاءه ولم يجد شيئا قال تعالى
حتى اذا جاءه لم يجد شيئا فكذلك العقول البشرية والارواح
الانسانية وقعت في بئس كبرياء الله تعالى فغطت الانوار
وتعاكست الاشعة وغلب حرارة الاشتياق الى الوصول
الى حضرة الله تعالى فكلمنا نظر الى جانب ظنه ما المعرفة
فالمعطلة نظروا الى جانب النفي فظنوا ان الماء هناك المشبهة
نظروا الى الاثبات فظنوا ان ماء العرفان هناك وكذلك

وكذلك القدرة والجبرية والروافض والخارج ثم ان كل
واحد توجه الى مقصده وصار الى مطلبه فوصلوا الى مطالبهم
يوم القيمة فلم يجدوا هناك من هذا الحديث شيئا كما قال تعالى
وقد منا الى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا ثم الاقوياء
لما عرفوا عظم المفازة وعجز البشرية وحيرة العقل فروا
عن انفسهم واستعانوا بارشاده وهدايته فقال الخليل
عليه السلام رب هب لي حكما والحقني بالصالحين وقال
الكليم رب اشرح لي صدري ويسر لي امري وقال سليمان واخلني
برحمتك في عبادك الصالحين وقال عيسى ان كنت قلته فقد
علمته تعلم ما في نفسي ولا اعلم ما في نفسك انك انت علام
الغيوب وقال الجيب عليه السلام انا الاشياكل هي الملائكة
قال الصبي ينظر في المرأة فيرى فيها صورة فيشتاق الى ان
يتقرب من تلك الصورة فيقرب من الصورة فيرى تلك
الصورة ايضا تقرب منه فاذا راي قرب الصورة منه حال
قربه منها يشتهي طعمه في اخذها فيمديه اليها لياخذها فاذا
مديه راي حجابا من الحديد ورأي الصورة مخفية بحجب العرة
وسرا دقات القوة وهكذا القوة العقلية ينظر في المرأة
من عرف نفسه فيلوح له تجلي انوار معرفة ربه فكما كان
نظرا العين الى هذه المرأة اشد كان هذا التجلي اعظم فيشتاق
العقل الى الوصول الى كنه الصمدية فيمديه الى طلب فيرى بين
نفسه وبين المطلوب سدا من الازلية والقدم والاستغناء
قيبقى وراء هذا السد عاجزا مسكينا وسبب مديد التصرف
يزول ذلك التجلي بسرا دقات الكبرياء والعظمة والجبروت
الرابع كان سوداني يحمل حملا من القوارير وكان يذهب لاجل
الفائدة الى بلد فلما وصل الى باب البلد وضع ذلك الحمل ثم
قال اني اذا دخلت هذا البلد اسبع هذه القوارير فاشترى
بائماها غنما فيحصل لي من ثاجها واولادها ما اعظم اشترى

به الاث المملكة واذ احصل لي الملك انزوج بابنة الملك
الفلاقي يحصل لي منها اولاد ثم احضر الادياء والعلماء لتعليمهم
وتاديبهم ففي اثناء ذلك ضرب يده على الحمل فسقط وانكسر الكل
فهذا امثال لاكثر توهمات الخلق فان كل احد يظن ان ما معه من
العلوم والاعمال يكون وسيلة الى وحيان ملك الجنة والوصول
الى عتبة حضرة الله تعالى فاذا جاء وقت الموت بطلت تلك
الاهام وزالت تلك الافكار وبقى المستكين على تراب الحرمان
وموضع الذلة والمحن الخامسة من اسماء تعالى الجبار وهو
ما حوذه من قولهم نخلة جبارة اذ لم تصل اليها الايدي فكذلكها
الافهام لا تصل الى صمديته فالعبد له اليوم عرفان وجوده
وغدا طلب وجوده وحقيقة الصمدية منزهة عن الاحاطة
والادراك السادسة للسارفين الى الله تعالى ثلاث مقامات
الحكم والحق والامر ثم ان كل ما دخل في الوجود ان عرضته على
نفاذ الحكم كان حسنا لان الكل يتفديره وحكمه حصل وان عرضته
على نفاذ الحق كان الكل قبيحا لان المعارف بالنسبة الى حضرة
جلاله وجهل العبادات بالنسبة الى عتبة عزته تقصير اما
ان عرضته على نفاذ الامر كان البعض حسنا والبعض قبيحا
فالحكم فضل محض والحق عدل محض والامر تارة مع الفصل
وتارة مع العدل فان عرضت على الحكم اعمال كل الخلق لم يكن
شي منها مردودا وان عرضت على الحق اعمال الانبياء والمليكه
لم يكن شي منها مقبولا واما الامر فعلى ما عرفت بالفارسية
هر باركه در اينه امر توكري سوداني در سرت بديد اندكه من كسي
كن هم در عقب ذراينه حق نكري تا خود را از عدم كم بيني
انبياء امروزي بنبوت ورساله مي توكريد ملائكه لطاعت و عصمت
مي نكردن موحدان باخلاص و ايمان مي نكردن فردا چون سر دقا
جلال باز كشدند و سرا پرده عزت بر بند و اعلام جلال حقيقه
ظاهر كنند همه فرياد عجز فرا بيش دارند كي كويد ما عبدنا كحق

معرفة السابعة ذراره الهيئت او هر که خواست که پیش
رو و فروماند نور عقل خواست که پیرا من جلال او گردد و هب
منشور گشت سر جان خواست که قدر کمال او بداند خیر گشت
معرفت خواست که بحضرت قدس او محیط شود عاجز ماند
اگر هزار هزار دلایل وحدانیت بخوانی و آنچه بنقل آمده است
نقل کنی و در بحار معقول و منقول خوض کنی و در غرر جوهر
زواهر در سلك تحصیل کنی چون سلك نظر کنی خود را خود را
در بله زیرین و لا یحیطون بشی من علمه الا بما شاء بینی و دون
الغیب استار و الاستار محجوبه عن الاغیار فسیحانه من عزیز
صلت العقول فی بحار عظمته و حارت الالباب دون ادراك
عزته و کلت الا لسن عن وصف جلاله و مدح جماله و کل من
اغرق فی نعمته اصبح منسوباً الی النبی الثامنة ای بسادیه
عقول که در ادراک جلال او خیره و در مقابله نور شرق
او تیره افکار را باب حکمت در تیار بحار عظمت او غرق شده
نمایم و نایم اصحاب فطنت در انوار اسرار جلال او مخترق
گشتیه زیارهای اهل فصاحت از شرح مدح جمال و وصف
جلال او کلیل و در هر گوشه هزار طرح و جریح و شهید
و قتل المناجاة ای آنکه ترا جبهت محال و ارتو عبارت کردن
و بال چون بامنی ترا چگونه جویم و چون بهیج خیر نمائی از تو عبارت
چگونه کنم نمی توانم نه با تو بتوان لا منک قرار و لا معک قرار
المستغاث منک الیک ای عز تو همه عنهارا نعت ذل بر کشیده
و ای جلال تو همه جلالها را داع اختلال بر نهاده ای کمال تو همه
کمالها را رقم نقصان بر زده ای الهيئت تو همه عالم را طوار عبودیت
لازم گردانیده ای ذات تو بی این و ای صفات تو بی کیف ای بطش
تو بی جارحه ای بصر تو بی حدقه ای صفات تو عقل را ممتحر
کرده ای صمدیت تو جانها را سر سیمه گردانیده ای اراده و مشیت
و احکام الهيئت تو از الایش دهم خلق پاک ای غیب غیب وازل

ازل تو از هو اجس خواطر و ضمائر اب و کل منزله ای همه
جانها بر من بزید عشق تو نهاده و جز حسرت سودنا کرده
و جز نوبیدی بدست نا آورده ای همه احباب بادل کجاست
قدم در راه تو نهاده و مال و عیال و جاه و جسدی و سر و
بر باد داره و جرباک بدست انسان نا آمده بفضل علی علت
تو ما را از شر نفس خلاص ده برحمتک یا ارحم الراحمین
تقریر اخرویانه لا سبیل الی معرفته لا شک ان کل من کان
انقطاع نظره الی ماسوی الحق اکمل و کان استغراق قلبه فی
معرفته اتم کانت معرفته اکمل و لا شک ان نبی محمد صلی الله
علیه وسلم لیلۃ المعراج بلغ الغایة القصوی فی هذا الباب
و کانت معرفته اکمل المعارف ثم انه مع ذلك اعترف بعد
المعرفة لانه قال لا احصى ثناء علیک انت کما اثبت علی نفسک
فاذا کان مع کمال القرب لم یعرف فکیف بمن کان فی غایة البعد
کیف یمکنه المعرفة والله یعلم الصواب **النوع الثاني فی علم هذا**
الکتاب فی تقریر الادل الدالة علی اثبات الصانع سبحانه
وهذا النوع مشتمل علی مقدمه و ابواب اما المقدمة فاعلم
انه تعالی رب دلیل اثبات الصانع فی القرآن العظیم علی جمیع
الاول انه تعالی ابتدا من الاعرف فالاعرف نازل الی الاخفی
فالاحفی فی الدلائل و هذا هو المرتب الذی اختاره فی سوق
البقرة و ذلك لانه ابتدا باستدلال کل احد علی وجود الصانع
بنفسه و ذاته فقال یا ایها الناس اعبدوا ربکم الذی خلقکم
ثم ذکر عقوبه استدلوا لهم بابائهم و اجدادهم فقال والذین
من قبلکم ثم ذکر عقوبه استدلوا لهم باحوال الارض فقال
الذی جعل لکم الارض فراشاً ثم ذکر عقوبه الاستدلال
باحوال السماء فقال و السماء بناء ثم ذکر عقوبه الاستدلال
بالاحوال المتولدة فیما بین السماء و الارض **والسبب فی هذا**
الترتیب ان اظهر الاشياء لکل احد نفسه ثم ابوه و اجداده

ثم الارض التي هي مسكنه ثم السماء التي هي في غاية البعد عنه
ثم الاحوال التي لا تتولد الا بمجموع الارض والسماء والمراد
بقوله وانزل من السماء ماء فاخرج به من الثمرات رزقا لكم
الوجه الثاني في ترتيب الدلائل على ما ذكره الله تعالى في اول
سورة النحل فانه ابتدا من الاشرف فالاشرف نازلا الى الادون
فالادون وذلك انه تعالى ذكر المطلوب اولا فقال ينزل الملائكة
بالروح من امره على من يشاء من عباده ان انذروا انه لا اله الا
انا فاتقون ثم انه ابتدا بذكر دلائل الصانع بالسموات فقال خلق
السموات والارض بالحق تعالى عما يشركون ثم ذكر الاستدلال
بالانسان فقال خلق الانسان من نطفة فاذا هو خصيم مبين
ثم ذكر بعده احوال الحيوانات فقال ولا انعام خلقها لكم فيها
دفعى ومنافع ومنها تاكلون ثم ذكر بعد هذا احوال النبات
فقال هو الذي انزل من السماء ماء لكم منه شراب ومنه شجر
فيه تسيمون ثم ذكر انواع العناصر فذكر الماء فقال وهو الذي
سخر البحر لتاكلوا منه لحما طرياً ثم ذكر الارض فقال والحق في الارض
رواسي ان تميد بكم وانهاراً ثم لما ذكر هذه الدلائل اعاد المطلوب
الذي ذكره اولا فقال افمن يخلق كمن لا يخلق افلا تذكرون والمطلوب
منه اثبات التوحيد ونفي الشرك والاشهاد ثم قال بعده وان تعدوا
نعمه الله لا تحصوها يعني ان هذه الاشياء التي ذكرناها استدلال
بها على اثبات الصانع وعلى وحدانيته وهي ايضا نعم جليلة
ومنافع عظيمة في حقكم والانسان وان استقصى في تعديدها
نعم الله عليه فانه يعجز بالآخرة واكثر دلائل القرآن هكنا فانها
تكون دلائل من وجه ونعمان من وجه اخر ومثل هذه الدلائل الحجة
في القلب المنع وتكون اشداً تأثيراً في الروح لانها من حيث انها
دلائل تفيد المعرفة ومن حيث انها نعم تفيد الانقياد للمعظم
والاشتغال بشكره والخضوع لغز جلالة فاذا تعاون هذان
الوجهان كان كمال حصول المقصود من الاعتراف بالخالق المنعم

والانقياد لغز وجهه وكمال صمدية واذا عرفت هذين
النوعين من الترتيب في الدلائل فحق في هذا الكتاب ترتيب
الدلائل على الوجه الثاني فنبدي بشرح دليل السموات
ثم نذكر دلائل الشمس والقمر ثم نذكر دلائل الخيوم ثم نذكر
دلائل الانسان ثم نذكر دلائل الحيوان ثم نذكر دلائل النبات
ثم نذكر دلائل الاثار العلوية من الرعد والبرق والصاعقة
والسحاب ثم نذكر احوال البحار ثم نذكر دلائل الجبال وذلك
هو تمام المقصود من هذا النوع والله الموفق للصواب
الباب الاول في تقرير كيفية دلالة السموات على اثبات
الصانع تعالى اعلم انه تعالى ذكر في الكتاب الكريم مبدء تكون
السموات واهوال اوسطها واهوال معادها وفيه فصول
الفصل الاول في شرح مبدء تكون السموات واعلم
ان الله سبحانه وتعالى ذكر في هذا المعنى ايتين الاولى قوله تعالى في
سورة الانبياء اولم ير الذين كفروا ان السموات والارض كانتا
رتيقا ففلقناهما وفي الآية سوالان **السؤال الاول** ان المراد من قوله
اولم ير اما الروية واما العلم فلا يجوز ان يكون المراد هو الروية
لان القوم ما راوا كيفية تخليق السموات لانه تعالى قال ما شهدكم
خلق السموات والارض ولا يجوز ان يكون المراد هو العلم لان
الفق والرتق عبارتان عن الاجتماع والافتراق ولا شك
ان الاجسام قابلة لكل واحد منهما بدلا عن الآخر واذا كان
كذلك فلا سبيل الى العلم بتقديم الرتق على الفلق الا بقول
الرسول وهذه المناظرة كانت مع الكفار المنكرين للرسالة
فكيف يجوز مثل هذا الاستدلال فهذا احد السؤالين في الآية
السؤال الثاني انه ما معنى الفلق والرتق في الآية واعلم ان الخوض
في معنى الفلق والرتق وفي اتنا الكلام يظهر الجواب عن السؤال
الاول فنقول لفظ الرتق والفلق يحتمل معاني الاول ان الرتق
اشارة الى العدم والفلق اشارة الى الوجود وتقديره بحسب اللفظ

ان الاجسام اذا كانت مرتفعة لا يكون لبعضها تميز عن بعض
 واذا كانت منخفضة تميز بعضها عن البعض اذ عرفت هذا فنقول
 ان عدم نفي محض فليس فيه ذوات متميزة واعيان متبانية
 فصحة تسمية المعدوم بالرتق من حيث انه ليس فيه امتياز او
 تباين بوجه ما واذا وجدت فقد تميز كل واحد من الجواهر على
 غيره وكل واحدة من الصفات عن غيرها فصحة تسمية الموجود
 بالفتق من هذا الوجه وبهذا التاويل سمي الله تعالى خلق النور
 في وسط الظلمة بالفتق فقال فالق الا صباح بل سمي نفس الاجاد
 والتكوين بالفتق فقال قل اعوذ برب الفلق فكذلك لا يبعد ان
 يريد بالفتق بعد الرتق الوجود بعد عدم فاذا عرفت هذا فليكن
 المراد من هذه الآية هو المراد من قوله الحمد لله الذي خلق السموات
 والارض ومن قوله الحمد لله فاطر السموات والارض ومن قوله
 في سورة النحل خلق السموات والارض بالحق وتام وجه استدلال
 ان كل من في السموات والارضين مختص بميز معين وصفة
 معينة وخاصة معينة وبمقدار معين مع انه لا يمتنع
 وقوعه في العقل على خلاف تلك الخاصية والصفة والجزو
 كان كذلك فاختصاص كل منهما بميزه وشكله لا بد وان يكون
 بتخصيص مخصوص وتدير مديرة وتقدير مقدر فدل وجود السموات
 من هذه الجهة ووجودها بعد ان لم تكن على افتقارها الى وجود
 القادر المختار واذا حملنا الرتق والفتق على هذا الوجه
 كان المراد من قوله اولم ير الذين كفروا اولم يعلم وذلك لان
 دلائل الحدوث في ذات السموات وفي صفاتها جليلة قوية
 ظاهرة والعلم اذ اقوى وبعد عن مواقع الشكوك والشبهات
 جازان يسمى بالروية لقوته وجلاله وكثرة دلائله وشواهد
الوجه الثاني في تفسير الرتق والفتق وذلك ان الظلمة سابقة
 على النور ويدل عليه النقل والعقل اما النقل فوجه الاول
 قوله تعالى وجعل الظلمات والنور فدل على ان الظلمات في النور

الثاني هو الذي جعل الشمس ضياء والقمرة نوراً فظاهر اللفظ
 يدل على انه جعلها ضياء بعد ان لم تكن كذلك الثالث قوله تعالى
 واية لهم الليل نسلخ منه النهار فاذا هم مظلمون الرابع قوله تعالى
 الله نور السموات والارض اي منور السموات والارض وهذا يشعر بان
 النور متاخر عن الظلمة فان قيل فهذا يشكك بقوله تعالى ولا يملأ
 السابق النهار وهذا يدل على ان السابق هو النهار قلنا لا بد من التوفيق
 بين هذه الايات التي قدمناها والمعنى ولا يملأ الماخر سبق
 النهار المتقدم واما المعقول فهو ان الليل ظلمة والظلمة عدم والنور
 وجود وعدم المحدثات متقدم على وجودها فذلك على ان
 ظلمة عدم كانت سابقة على نور وجود هذه المحدثات اذا
 عرفت هذه القاعدة فنقول كانت السموات والارض مظلمة
 اولا فظهر الله الانوار فيها فعبث عن الظلمة السابقة بالرتق
 وعن الانوار اللاحقة بالفتق فهذا قال عز وجل كانا رتقا ففتقنا
 وبتاك هذا بما روى انه عليه الصلوة والسلام قال حاكيا عن
 رب الغر جل جلاله خلق الخلق في ظلمة ثم رش عليهم من نوره وعلى
 هذا التفسير تكون الروية المذكورة في الآية بمعنى العلم الثابت في
 الرتق والفتق ان السموات والارض كانتا شيئا واحدا ملتصقا
 بعضها ببعض ثم فصل الله بينهما واقر الارض حيث هي ورفع السما
 الى العلو وهذا القول يدل عليه وجوه الاول قوله تعالى الله الذي
 رفع السموات بغير عمد ترونها فوصف السموات بانها مرفوعة
 وذلك يطابق ما قلنا ان السموات والارض كان بعضهما ملتصقا
 ببعض ثم انه سبحانه اقر الارض في مكانها واصعد اخرا السموات
 ورفعها الى الجوا العالى الثاني قوله تعالى ثم اسقوى الى السما وهو
 دخان يروى انه تعالى خلق جوهم ثم نظر اليها بعين الهيبة فذابت
 الجوهر ثم سلب عليها الحرارة فارتفع على وجه الارض زبد علاه
 دخان فخلق الارض من الزبد وخلق السما من الدخان وهذا يدل على
 على ان السموات والارض كان بعضهما فخلط بالبعض وملتصقا

سبحه الثالث
 وتفسير الرتق

ثم انه تعالى ميز البعض عن البعض وصير البعض زبدا واسكنه
حيث هو واصعد الباقي الى الجزء العالى وخلق منه السموات
الثالث قوله تعالى في صفة السماء رفع سمكها فسوها وذلك
يدل على انه تعالى اصعد الاجزاء التي منها خلق السموات عن اسفل
الى العلو وذلك هو المراد من الرق والفتق واعلم ان وجوه
الاستدلال بالرق والفتق على وجود الصانع بناء على هذا
القول ان تقول لا شك ان كرة الارض محفوفة بالماء والماء بالهوى
والهوى بالناد والنار بالافلاك وكل فلك بفلك اخر الى اخر
الافلاك فنقول هذه الافلاك والعناصر متساوية في
الجسمية فانه لا معنى للجسم الا الطويل العريض العميق والكل
متشركة في هذا المعنى ثم ان كل واحد من هذه الاجسام يحا
الآخر في الصفات والاعراض وهي كون بعضها عالية والبعض
سافلة والبعض لطيفا والبعض كثيفا والبعض حارا والبعض
باردا فنقول اختصاص كل واحد من هذه الاجرام الفلكية
والعنصرية بصفته المعينة وحيثه المعين اما ان يكون لنا
اولشي من لوازم ذاته اولشي غير لازم لذاته والاول والثاني
موجبان استواء الاجسام في كل الصفات وهو محال والثالث
يقضي ان يكون اتصاف كل واحد من هذه الاجسام بانصف
به امر اجزاواذا كان الامر كذلك استحالة اختصاصه بتلك
الصفة الامزج ومخصص ثم المخصص اما ان يكون جسما واما
ان لا يكون جسما فان كان جسما كان ذلك الجسم متميزا عن سائر
الاجسام بتلك الموثرية فيفتقر ذلك الاختصاص الى محصر
ومرجح ويلزم التسلسل وهو محال وان لم يكن جسما فاما ان يكون
موجبا او مختارا الاجزا ان يكون موجبا لان نسبته الى الكل
على السوية فوجب ان يكون قادرا مختارا فثبت افتقار جميع
الاجسام من العرش الى ما تحت الثرى الى موثر فاعل بالاختيار قادر
على جميع الممكنات ليس بجسم ولا بجسماني وذلك هو الله تعالى

واذا عرفت هذا فنقول المراد من الرق كون تلك الذوات
متشابهة في الماهية والحقيقة والمراد من الفتق اختصاص
كل واحد منها بطبع معين وشكل معين وصفة معينة
وحيث معين وعلى هذا التقدير تكون الروية بمعنى العلم
الوجه الرابع في تفسير الرق والفتق ان السموات كلها
كانت سما واحدة ثم انه تعالى جعلها سبع سموات والذات
يدل عليه قوله تعالى في اول سورة البقرة ثم استوى الى السماء
فسوى من سبع سموات وهذه الآية دالة على ما قلناه من
وجوهين الاول انه تعالى قال ثم استوى الى السماء ولفظ السما
دال على الوحدة والثاني انه قال فسوى من والفاء تدل على التقييد
فهذا يدل على ان السما كانت واحدة ثم انه جعلها تعالى سبعة بعد
ان كانت واحدة فان قيل فعلى هذا القول ما معنى فتق الارضين
بعد رتقنا قلنا انه تعالى قال في سورة الطلاق الله الذي خلق
سبع سموات ومن الارض مثلن فلهذا السبب اختلفوا
في تفسير الارضين السبعة فقال بعضهم هي طبقات
سبعة بعضها اسفل من بعض كالسموات وقال اخرون
وقال اخرون هذه الارضون اشارة الى الاقاليم السبعة
فانه تعالى جعل لكل واحد من هذه الاقاليم السبعة خاصية
ومنفعة **الوجه الخامس** في تفسير الرق والفتق قال الغزالي
رحمه الله تعالى في كتابه المسمى بالمصنوع به على غير اهله الرق
عبارة عن انطباق دائرة البروج على دائرة معدل النهار
وفي ذلك الوقت ما كانت الارض معمورة على ما عرفت فتحت
ذلك في علم الهيئة والفتق عبارة عن انفراج ما بين الدائرتين
على الاخرى وحدوث مثل تلك البروج من معدل النهار
ولما حدث هذا الانفراج حدث الفصول الاربعة في الارض
وحصل بسبب ذلك اختلاف الهوا والبلدان والسموات
وهذا هو المراد من حدوث الفتق في الارض واعلم ان وجه

الاستدلال على وجود الصانع القديم الحكيم سبحانه بنا
 على هذين القولين ظاهر ايضا وذلك لان القول الاول سبحانه
 فضل بعض الافلاك على بعض وخص كل واحد منها بقدر
 معين وسير معين وجملة معينة بحكمة ظاهرة في عالم
 الغيب مستورة عن عقول الخلق فلا بد وان يكون ذلك
 لقدرة غالبة ومشئة نافذة على ما حققنا القول فيه
 واما على القول الذي ذكره الغزالي ان الله برهانه فاعلم ان
 منافع الرقيق والفقير بهذا المعنى كثيرة ونحن نذكر منها
 صفة فنقول لو لم يكن للكواكب حركة في هذا المثل كانت
 التأثير مخصوصا بمنفعة واحدة وكان ساير مخلوق عن
 المنافع الحاصلة منه وكان الذي يقرب منه متساوية
 الاحوال وكانت القوة كيفية هناك واحدة فان كانت
 حارة فثبت الرطوبات واحالتها كلها الى النارية ولم
 تتكون المتولدات فيكون الموضع المحاذي للمرا الكواكب
 على كيفية وخط ما لا يحاذيه على كيفية اخرى وخط الوسط
 بينهما كيفية متوسطة فيكون في موضع شتاد اياما يكون
 فيه المنفعة والحاجة وفي موضع اخر صيفا دايما يوجب
 الاحتراق وفي موضع اخر ربيعا او خريفا لا يتم فيه النفع
 ولو لم يكن عودات متتالية وكانت الكواكب تتحرك
 بطيئا لكان الميل قليل المنفعة وكان التأثير شديد الافراط
 وكان يعرض قريبا مما لو لم تكن سيارة واما لو كانت الكواكب
 اسرع حركة من هذه لما اكملت المنافع وما تمت واما اذا
 كان هناك ميل يحفظ الحركة في جملة ثم ينتقل الى جملة
 اخرى بمقدار الحاجة فيه بقي في كل جملة برهة من الدهر
 ثم يميل الى تلك الجملة اعظم تاثيره وكثرت منفعة ههنا
 الله الخالق المدبر بالحكمة البالغة والقدرة الغير المشابهة
 القول السادس في معنى الرقيق والفقير ان السموات والارض

كانتا تقابلا استواءا والصلابة ففتق السما للمطر والارض
 للنبات والشجر ونظيره قوله تعالى والسما ذات الرجوع والارض
 ذات الصدع واكثر المفسرين اختار هذا القول واحتجوا
 على ترجيحه على سائر الاقوال بقوله تعالى عقيبه وجعلنا من
 الماء كل شيء حي وهذا الكلام لا يليق ذكره بهذا الموضع الا وهو
 المراد ما ذكرناه فان قيل هذا الوجه ضعيف لوجوب الاول
 المطر لا ينزل من السماء بل ينزل من السحاب الثاني ان بتقدير ان
 يكون المطر نارا لا من السماء لكنه ينزل من سما الدنيا لا من كل السموات
 فالجواب عن الاول ان السماء مشتق من السمو فكل من سماك
 فهو سما وعن الثاني ان ما اطلق عليه لفظ الجمع لان كل قطعة
 منها سما كما يقال ثوب اخلاق وبرهة اعشار واعلم ان على
 هذا التاويل يسيل بجور حمل قوله تعالى ولم ير الذين كفروا ان
 السموات على الابصار فان الناس يشاهدون اتصاف
 السحاب بالمطر والارض بالشجر ثم وجه الاستدلال على
 وجود الصانع بناء على هذا التفسير انك ترى الهوى في
 غاية الصحو ثم انه ينعقد الغيم دفعة وينزل من المطر ما يسيل
 منه الاودية العظيمة وتقلع الجبال العظيمة من شدة
 سيلانها ثم ان نزول ذلك المطر يصير سببا لخروج الانواع
 المختلفة من النبات من الارض وكل ذلك يدل على قدرة الصانع
 المختار والحكيم جل جلاله فهذه الاقوال الستة المذكورة
 وان كنا قد بالغنا في تقريرها ولكن هاهنا وجه اخر يمكن
 حمل الآية عليها فالاول ان السموات لو كانت رتقا لما كان احد
 ينزل من السماء الى الارض وما كان احد يصعد من الارض
 الى السماء ثم انه تعالى ففقهها فصارت الملائكة ينزلون من السموات
 الى الارض فصارا للبشر يصعدون من الارض الى السماء
 فاما نزول الملائكة فقال الله تعالى وما ننزل الا بامر ربك
 وقال ينزل الروح من امره وقال تنزل الملائكة والروح فيها

باذن ربهم وقال نزل به الروح الامين على قلبك واما صعود
 البشر الى السموات فقوله تعالى في ادريس عليه السلام
 ورفعناه مكانا عليا وقال في عيسى عليه السلام اني متو
 ورا فعك الى وقال في نبينا محمد صلى الله عليه وسلم فكان
 قاب قوسين او ادنى الثاني كانا رتقا ففلقناهما باثر الازهار
 الكواكب من السموات العلية الى الارضين السفلية
 كما قال النجم الثاقب قيل انه دخل لانه يتقرب بنوره سماك
 سبع سموات وتارة بصعود الدعوات والتضرعات
 من الارضين الى اعلى السموات كما قال تعالى اليه يصعد الحكم
 الطيب والعمل الصالح يرفعه الثالث ان يحمل هذا الفلق
 على نزول القضا والقدر من معاقدة عرشه الى اركان عرشه ومن
 اركان عرشه الى اركان السموات ثم الى الارضين ثم قال
 تعرج المليك والروح اليه في يوم كان مقداره خمسين الف
 سنة ثم يعرج اليه وتام الكلام في تحقيق نزول القضا
 والقدر فخروجه سياق ان شاء الله تعالى في تحقيق القضا
 والقدر **فصل الثاني** في تفسيرية اخرى دالة على حدوث
 السموات قال سبحانه ثم استوى الى السماء وهي دخان فقال
 لها وللارض ايتيا طوعا او كرها الى قوله واوحى في كل سما امرها
 ونظر هذه الاية قوله تعالى في سورة البقرة هو الذي خلق
 لكم ما في الارض جميعا ثم استوى الى السماء فسوهن سبع سموات
 وهو بكل شئ عليم وفي هذه الاية ابحاث الاول في قوله ثم استوى
 الى السماء وهي دخان واعلم ان قوله ثم استوى الى السماء يدل على
 امرين الاول انه يدل على ان حين استوى الحق سبحانه الى السماء
 كانت سما واحدة ثم قوله فقضيهن سبع سموات في قوله
 يدل على انها انما صارت سبع سموات بعد ذلك لان الفاء
 للتعقيب فصار قوله ثم استوى الى السماء وهي دخان نظير
 قوله في سورة البقرة ثم استوى الى السماء فسوهن سبع سموات

فصار الفا في قوله فقضا هن سبع سموات في دلالته على ان
 هذا العدد انما حصل بعد ان كان الكل واحدا وهو الترتيب
 الذي شرحناه في الفصل الاول **الوجه الاول** ان الاية دالة
 على ان السموات مخلوقة من الدخان واعلم ان خلق السماء
 من الدخان دال على كمال القدرة ونهاية الحكمة وذلك من
 وجوه الاول ان الدخان في غاية الكدورة والظلمة والسموات
 في غاية الصفا والنقا والشفافية فاطهار اعظم الاشياء
 لطافة وصفها من اشياء الكدورة وظلمة من ادل الدليل
 على كمال القدرة ونهاية الحكمة ثم الذي يزيد الكلام تقريراً
 وايضا حامداً روى في الخبر انه سبحانه خلق جوهرة ثم نظر
 اليها بعين الهيبة فصارت ماء فسلط الحرارة على ذلك
 الماء فارتفع منه زيد وعلاه دخان فخلق الارض من الزبد
 والسموات من الدخان ثم ان الزبد في غاية البياض والصفاء
 والدخان في غاية الظلمة والكدورة فخلق الارض الكدرة المظلمة
 من الزبد الابيض الشفاف وخلق السموات الشفافة الصافية
 من الدخان الكدر المظلم استدلالا باخراج الضد من الضد على
 كمال القدرة ونهاية الحكمة ونظيره قوله تعالى الذي جعل لكم
 من الشجر الاخضر نارا فاذا انتم منه توقدون والنظر الثاني
 لهذا المعنى ان النار نورانية صافية والتراب ظلامي كدر ثم خلق
 ابليس من النار واعواه في ظلمات الكفر والضلال وخلق آدم
 من التراب ورباه بانوار الهداية والارشاد حتى يعرف الانسان
 ان الكل من الله ويتقديرا لله **الوجه الثاني** ان الدخان مما يعي العيز
 ويبتل البصر ثم انه تعالى زين السماء بزيينة الكواكب وجعلها بحيث
 ان النظر الى السماء والى الكواكب يزيد البصر قوة وكما لا وجعل لون
 السماء الزرقاء وجعل انفع الالوان ليعلم الانسان انه هو الذي
 يقلب الشئ من صفة الى صندها فيعرف به كمال قدرته وحكمته
الوجه الثالث ان الدخان يكون سريع التفرق والتلاشي ثم انه

تعالى وصَفَ السَّمَوَاتِ بِأَصْدَادِ هَذِهِ الصِّفَاتِ فَقَالَ تَعَالَى
وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَقْفًا مَحْفُوظًا وَقَالَ وَبَيْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعًا شَدِيدًا
وَقَالَ أَفَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَنَيْنَاهَا الْوُجُوهَ الرَّابِعَ
أَنْ الدَّخَانَ أَنْ تَوَسَّطَ بَيْنَ النَّازِلِ وَالْمَنْظُورِ إِلَيْهِ صَارِحًا بِأَنَّ
بَيْنَهُمَا شَيْءٌ أَنَّهُ تَعَالَى خَلَقَ الْكَوَاكِبَ الْمُنِيرَةَ فِي أَجْرَامِ الْإِفْلَاقِ وَغَمُوتِهَا
مَعَ أَنْ لَمْ يَصِيرْ شَيْءٌ مِنْ أَجْرَامِ الْإِفْلَاقِ حَاجِبًا بَيْنَ تِلْكَ الْإِثْرَارِ
وَبَيْنَنَا وَكُلِّ هَذِهِ الْأَحْوَالِ تَدَلُّ عَلَى أَنَّهُ سَبْحَانَهُ هُوَ الْقَادِرُ الَّذِي
يَقْلِبُ الشَّيْءَ مِنَ الصَّدِّ إِلَى الصَّدِّ فَلَمَّا قَدَّرَ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِنَ الدَّخَانِ
الْكثِيفِ هَذِهِ الْأَجْرَامَ النُّورَانِيَّةَ الرَّبَانِيَّةَ الْبَاقِيَةَ الْمُحْفُوظَةَ
فَأَيَّ عَجَبٍ فِي عَادَةِ الْحَيَوَةِ إِلَى أَجْزَاءِ الْبَدَنِ بِغَيْرِ صَيُورِ رَهَاتٍ رَابِعًا
رَمِيمًا وَإِلَيْهِ الْإِشَارَةُ بِقَوْلِهِ أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضَ بِقَادِرٍ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُ بَلَى وَهُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ فَالْخَلْقُ
إِشَارَةٌ إِلَى كَمَالِ الْقُدْرَةِ وَهِيَ الْقُدْرَةُ الْفَائِزَةُ فِي جَمِيعِ أَجْزَاءِ
الْمَكْنَنَاتِ وَالْمُسْتَدْعَاتِ الْمُسْتَوْلِيَةِ عَلَى كُلِّ أَحْوَالِ الْمُحْدَثَاتِ
وَالْكَايِنَاتِ وَقَوْلُهُ الْعَلِيمُ إِشَارَةٌ إِلَى كَمَالِ الْعِلْمِ الْمُتَعَلِّقِ
بِجَمِيعِ الْكِلَابَاتِ وَالْجُرِّيَّاتِ وَالْحَاضِرَاتِ وَالْغَائِبَاتِ وَالذَّوَاتِ
وَالصِّفَاتِ وَالْمَوْجُودَاتِ وَالْمَعْدُومَاتِ وَلَا شَكَّ أَنَّ مَوْجِدَ
الْعَالَمِ مَتَى كَانَ مَوْصُوفًا بِهَا تَبَيَّنَ الصِّفَتَيْنِ كَانَ كُلُّ عَسِيرٍ بِالنِّسْبَةِ
إِلَى كَمَالِ قُدْرَتِهِ لَيْسِيرًا وَكُلُّ صَعْبٍ بِالنِّسْبَةِ إِلَى عِظَمَةِ قَهَارَتِهِ
وَحَلَّاقِيَّتِهِ هَيْئًا أَفْتَبَارَكَ اللَّهُ رَبَّ الْعَالَمِينَ الْمَوْضِعُ الثَّانِي مِنْ
الْمَوَاضِعِ الَّتِي اشْتَمَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ عَلَيْهِ فِي أَوَّلِهَا تَحْلِيقُ الْعَالَمِ
قَوْلُهُ تَعَالَى فَقَالَ لَهَا وَبِالْأَرْضِ أَيْتِيَا طُوعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا
طَائِعِينَ وَلِلنَّاسِ فِي هَذِهِ الْآيَةِ قَوْلَانِ أَحَدُهُمَا أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ
وَالْإِجَابَةَ مَحْمُولَانِ عَلَى لِسَانِ الْحَالِ لَا عَلَى ظَاهِرِ الْمَقَالِ وَيَدُلُّ عَلَيْهِ
وُجُوهُ الْأَوَّلِ أَنَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ جَاءَتَا وَأَمْرُ الْحَادَاتِ
لَا يَلِيقُ بِالْحِكْمَةِ وَالثَّانِي بِتَقْدِيرِ أَنْ تَكُونَ الْحَيَاةُ عَاقِلَةً فَاهِمَةً
لَكِنَّهَا لَا تَقْدِرُ عَلَى التَّصَرُّفِ فِي نَفْسِهَا وَفِي ذَاتِهَا لِأَنَّ الْمُتَصَرِّفَ

الْمُتَصَرِّفُ فِي الشَّيْءِ مُتَقَدِّمٌ بِذَاتِهِ وَصِفَاتِهِ عَلَى ذَلِكَ التَّصَرُّفِ
وَتَقَدَّمَ الشَّيْءُ عَلَى نَفْسِهِ مُحَالٌ فَثَبَّتْنَا بِهَذَا تَمَعُّ كَوْنِهَا قَادِرَةٌ عَلَى
التَّصَرُّفِ فِي نَفْسِهَا الثَّلَاثُ أَنَّ تَعَالَى نَصَّ فِي مُحْكَمِ التَّنْزِيلِ
عَلَى أَنَّهُ سَبْحَانَهُ هُوَ الْخَالِقُ لَذَوَاتِ السَّمَوَاتِ فَقَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي
خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ثُمَّ بَيَّنَّ فِي آيَةٍ أُخْرَى أَنَّهُ سَبْحَانَهُ خَالِقُهَا
مِنْ الْعَدَمِ الْمُحْضِ وَالنَّفْيِ الصَّرْفِ فَقَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ فَاطَرِ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ ثُمَّ بَيَّنَّ فِي آيَةٍ أُخْرَى أَنَّهُ جَعَلَهَا سَبْعًا شَدِيدًا فَقَالَ وَبَيْنَا
فَوْقَكُمْ سَبْعًا شَدِيدًا أَوَبَيَّنَّ أَنَّهُ جَعَلَهَا سَقْفًا مَحْفُوظًا فَقَالَ
وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَقْفًا مَحْفُوظًا ثُمَّ بَيَّنَّ أَنَّهُ رَفَعَهَا بِغَيْرِ عِلَاقَةٍ
وَلَا دَعَاةٍ فَقَالَ اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرْوَاهَا ثُمَّ ذَكَرَ
أَنَّهُ سَبْحَانَهُ هُوَ الَّذِي وَصَفَتْهُ السَّمَوَاتُ بِجَمِيعِ صِفَاتِهَا وَلَوْهَا
فَقَالَ رَفَعَهَا فُسُوهَا وَأَغْطَشَهَا بِهَا وَأَخْرَجَ ضَمِيرَهَا وَأَدْبَتِ
هَذِهِ الْآيَاتُ الْمُتَاكِدَةُ بِالْبَرَاهِينِ الْعَقْلِيَّةِ أَنَّ الْمَدْبُورَ وَالْمَقْدُورَ الْمُتَصَرِّفَ
وَالْخَالِقَ وَالْمَوْجِدَ لَذَوَاتِ هَذِهِ السَّمَوَاتِ وَلِصِفَاتِهَا هُوَ اللَّهُ سَبْحَانَهُ لَمْ
يَكُنْ فِي أَمْرِهَا فَايِدَةٌ ثُمَّ قَالَ أَتَيْتَا طُوعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ
وَالْأَمْرُ وَالْإِجَابَةُ هَاهُنَا عِبَارَةٌ عَنْ شَرَعَةٍ نَفُوزِ قُدْرَتِهِ وَشَيْئَةٍ
بَلَا مَانِعٍ وَلَا مُعَارِضٍ وَلَا مُنَازِعٍ وَنَظِيرُهُ قَوْلُ الْعَرَبِ قَالَ
الْحَبَّارُ لَكُلُّوهُ لَمْ تَشَقَّتْ قَالَ سَلْ مِنْ يَدِي فَإِنَّ الَّذِي وَرَأَى مَخْلُوقًا
وَرَأَى وَقَالَ سَبْحَانَهُ إِنَّمَا قَوْلُنَا الشَّيْءُ إِذَا أَرَدْنَا أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ
فَيَكُونُ الْمُرَادُ مِنْ هَذَا الْأَمْرِ سُرْعَةُ التَّكْوِينِ وَذَلِكَ لِأَنَّهُ إِذَا أَمَرَ
وَهُوَ مُعْدُومٌ فَذَلِكَ مُحَالٌ وَإِنْ أَمَرَ بَعْدَ الوجودِ فَلَا يُمْكِنُ أَنْ يَقَالَ
لِلْمَوْجُودِ كُنْ مَوْجُودًا وَإِذَا قَالَ سَبْحَانَهُ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ لَا يَسْبَحُ بِحَمْدِهِ
وَالْمُرَادُ مِنْهُ التَّسْبِيحُ بِلِسَانِ الْحَالِ لَا التَّسْبِيحُ بِلِسَانِ الْمَقَالِ
فَإِنَّ الْحَادَاتِ لَا قُدْرَةَ لَهَا عَلَى النُّطْقِ وَإِذَا قَالَ تَعَالَى أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ
يَسْجُدُ لَهُ مِنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمِنْ فِي الْأَرْضِ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ
وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالْأَنْبَاءُ وَقَالَ وَالْجَنَّةُ وَالشَّجَرُ لَسَجْدَانِ وَمَعْلُومٌ
أَنَّ سَجُودَ الشَّجَرِ وَالْأَنْبَاءِ لَا يَكُونُ إِلَّا بِلِسَانِ الْحَالِ فَكَذَلِكَ هَاهُنَا

الكلام في تقرير هذا القول الوجه الثاني انه لا يبعد في قدرة الله ان يخلق فيها الفهم والعقل ثم امرها وخاطبها فقال للسموات والارض ايتيا طوعا او كرها قالنا ايتنا طايعين والذي يد له عليه وجوه الاول الدلائل التي ذكرناها من القرآن والمعقولات على ان الحيوانات عارفة بربها واذا لم يبعد خلق العقل ومعرفة الله تعالى في الحيوانات فاي بعد في خلق الفهم والحيق في اجرام الافلاك الثاني قوله تعالى فلما تجلى ربه للجبل واتجلى لا يمكن الا بعد خلق الفهم والادراك الثالث قوله تعالى يا جبال اوبي معه والطير الرابع قوله تعالى اليوم نختم على افواههم وتكلمنا ايديهم فخر قوله تعالى انا عرضنا الامانة على السموات والارض والجبال وبالجملة فهذا الاستبعاد زائل عند الاعتراف بكونه تعالى قادرا على كل الممكنات عالما بكل المعلومات وتمايدل على صحة هذا الوجه قوله تعالى قالنا ايتنا طايعين ولو كانت السموات جمادات لكان حق اللغة ان يقال ايتنا طايعات فدل قوله تعالى ايتنا طايعين على انه تعالى خلق فيها الفهم والعقل في ذلك الوقت واعلم انه سواء ان حملنا هذا الامر والاجابة على لسان الحال او على لسان المقال فذاك يدل على كمال عظمة الله ونهاية كبريائه وقدرته وعزته وذلك ان كل ما كان غايبا عن الحس والخيال والعقل فانه لا سبيل الى معرفة جلالته وعظمته الا بمعرفة اثار مخلوقاته ولا شك ان السموات والارض اجسام في غاية العظم والسدة والاتساع ثم انهما مع ذلك منفادة لا مر الله تعالى وتسخيره وقهره وقدرته وتكوينه وتخليقه وذلك يدل على قدرته لا نهاية لكماله وحكمة لا غاية لجلاله ودليل اجابة السموات والارضين مسخرة في قبضة قدرته وتصريف حكمته اياه الخالق والامر تبارك الله رب العالمين الموضع الثالث في ذكر هذه الآية قوله تعالى فقضاهن سبع سموات في يومين وفيه سوال الاول القضاء هو الالتزام وذلك مستعمل بسبق منازعة وقد دلت الآية على انه

ما كان فيها منازعة ولا مدافعة حيث قال فخر اعظمنا قالنا ايتنا طايعين الجواب لا نزاع ان القضاء عبارة عن الالتزام لكن يجب ان يعلم ان ما سوى الله تعالى ممكن الوجود لذاته والممكن هو الذي نسبة الوجود والعدم اليه على السوية واذا استوى الطرفان لم يكن في ذاته افتضاء ولا استلزام لا للوجود ولا للعدم ثم ان الممكن لذاته ما لم يجب وجوده لا اجل ترجيح موثره لم يوجد فقوله سبحانه فقضاهن اشارة الى ذلك الترجيح والناظر الحاصل بسبب تخليقه وتكوينه وذلك الترجيح هو الالتزام لاحد الطرفين لا محالة وعند هذه الدقيقة يظهر ان كل ما سوى الله تعالى من حيث هو هو غير موجود بل وجوده من ايجاد الحق وعدمه من اعدام الحق فاذا تأملت علت انه لا موجود بالحق الا الحق كما قال تعالى ولا تدع مع الله الها اخر لا اله الا هو كل شيء هالك الا وجهه **السوال الثاني** قال تعالى فقضاهن سبع سموات في يومين واليوم عبارة عن مدة حركة الشمس بحسب الطلوع والغروب فقيل خلق الفلك يمتنع حصول اليوم والجواب انه مراد بالفلك وذلك لان الحق سبحانه قديم والعالم محدث فقدم البارئ على العالم ليس بسبب دوران الفلك وحركة الشمس والقمر وايضا فالزمان اما ان يكون قديما او حادثا فان كان قديما كان مستمرا من الازل الى الابد فذاك الاستمرار لا يكون لاجل الزمان والازل افقار كل زمان الى زمان اخر الى ما لا نهاية له وذلك محال فثبت ان الاستمرار والدوام لا يتوقف على وجود الزمان وان كان الزمان محدثا كان عدمه مستمرا في الازل الى الابد ولا يكون ذلك الاستمرار موقوفا على وجود الفلك وحركة الشمس والقمر واذا ثبت هذا فنقول هذا الاستمرار هو الذي يسميه المتكلمون بالزمان المقدر والمدة المفروضة وتلك المدة المقطرة المفروضة هي المشار اليها بقوله تعالى فقضاهن سبع سموات في يومين وهذا الكلام دقيق لا يتم

تأمل هذا المقترن
تسلم به كلام القوم
في قولهم ان هذا
العالم لم يتم رايه
الوجود

المقصود منه الا بالكشف عن حقيقة الدهر والزمان وذلك
عن مجازات العقول **السؤال الثالث** قال الله تعالى انما قولنا لشي
اردناه ان نقول له كن فيكون فبين ان خلقه وتكوينه لا يكون
الا على هذا الوجه وهذا يناقض قوله في هذه الآية فقضاها
سبع سموات في يومين فالجواب انه سبحانه قادر على الاجاد دفعة
واحدة وهو المراد بقوله كن فيكون وقادر ايضا على الاجاد
جزا فجزا على سبيل التدرج وانه سبحانه فاعل مخار وفي كل احد
من الوجودين حكمة واسرار اما الحكمة في الاجاد على سبيل
التدرج هو انه لو حصلت مخلوقاته كلها دفعة واحدة بحيث
لا يخلق شيئا اصلا بعدها اشبه ذلك تاثير ما يكون بالطبع
وبالغلبة لا بالقدرة والاختيار فان الشمس اذا اطلقت حصلت
الاضاءة دفعة والنار اذا حضرت حصلت التسخين والامر
فلو حصلت افعاله تعالى دفعة واحدة لما تميزت فاعليته
في عقولنا وافكارنا عن تاثيرات العلل والموحدات بالطبع
واما الحكمة في عدم الاجاد دفعة واحدة هو انه سبحانه وتعالى
لو حصلت مخلوقاته ابداء على سبيل التدرج ولم يحصل منها
شيء دفعة واحدة لكان ذلك يوهم العجز والحاجة والاحتياج
في الخالق الى مدة قليلة ولما كان الامر كذلك فلا جرم
تارة يفعل ويخلق دفعة ليلا يبقى شبهة العجز والحاجة
وتارة على سبيل التدرج ليلا يبقى شبهة انه موجب بالذات
وموثر بالطبع فهذا ما وصل اليه العقل المختصر وله تعالى
تحت كل فعل حكمة واسرار لا يعلمها الا هو **السؤال الرابع**
لا شك ان العالم الاكبر هو هذا العالم بما فيه من السموات
والارضين والعالم الاصغر هو الانسان ولا شك ان العالم
الاكبر اعلى واعظم من العالم الاصغر فان العقل يدل عليه
وكذا القرآن قال الله تعالى لخلق السموات والارض اكبر من
خلق الناس ثم انه تعالى خلق العالم الاكبر في ستة ايام وخلق

العالم الاصغر في ستة اشهر بدليل انه قال قوله تعالى وحمله
وفضاله ثلاثون شهرا ثم قال والوالدان يرصعن اولادهن
حولين كاملين فاذا اسقطنا مدة الرضاعة وهي اربعة وعشرون
شهرا من ثلاثين شهرا بقي الباقي مدة الحمل ستة اشهر فما
الحكمة في ان جعل مدة تخلق العالم الاكبر ستة ايام ومدة
تخلق العالم الاصغر ستة اشهر فالجواب من وجوه الاول
انه بيقين الحكمة قد تقتضي تخلق بعض الاشياء على سبيل التدرج
الا اننا بينا ان التخلق على سبيل التدرج يوهم العجز والحاجة الى
المادة والمدة فالحق سبحانه ازال هذا الاشكال بان خلق العالم
الاكبر في ستة ايام وخلق الاصغر في ستة اشهر ليعلم
الخالق ان التخلق على سبيل التدرج ليس لاجل العجز والحاجة
اذا لو كان الامر كذلك لكان تخلق العالم الاكبر في مدة اطول
اولى فسيحان من له تحت كل شيء حكمة قدسية الهية والثاني
بعضهم انه تعالى لما اراد ان يخلق السماء والارض كان خبير وميكال
وساراكابر الملكة عقلا مكلفين فخلق الله تعالى العالم على مهل
حتى يمكنهم الوقوف على دقائق الحكمة في ذلك الخليق في قدرة الله
تعالى والثالث لا يبعد ان يقال ان الله تعالى خلق العالم على
التدرج واخبر عن ذلك حتى يصير ذلك شبهة في تخيل العجز
والحاجة في قدرة الله تعالى وهذا نوع ابتلاء وامتحان كما قال
تعالى ليلبواكم ايكم احسن عملا حتى ان المؤمن يعلم ان ذلك
التدرج ليس للعجز ولا للحاجة بل للعبارة والحكمة فكان ذلك
الا ابتلاء سببا لمزيد الثواب في حق الموقنين ويظهر بسبب هذا
المعنى ان هذه الدار والابتلاء والامتحان والرابع انه سبحانه
بين في هذه الآية انه خلق الارض في يومين ثم خلق كل ما في
الارض من الجبال والبحار والمعادن والنبات والحيوان في يومين
اخرين ثم خلق السموات السبع وما فيها من الشمس والقمر
والنجوم والحايب والايات في يومين اخرين والحكمة فيه

انه لا نسبة للأرض وما فيها إلى السموات وما فيها فان
الأرض في جنب السماء كالقطرة في جنب البحر فلما خلق الأرض
على صغرها في يومين وخلق السموات على كبرها وغاية عظمها
في يومين عرف ان هذا التدريج ما كان لأجل العجز والحاجة
بل الحكمة بالغة واسرار خفية تعجز عقول الخلق عن الوقوف
عليها **النوع الخامس** ان قوله ثم استوى إلى السماء يدل على ان
تخليق السموات متاخر عن تخليق الأرض وقوله في سورة
النازعات والأرض بعد ذلك دحيها يقتضي ان تخليق الأرض
وقع بعد تخليق السماء وحينئذ يقع التناقض بين الآيتين فلما
فيه قولان الأول ان الله تعالى خلق الأرض وكان خلق السماء ثانيا
ثم دحى الأرض بعد تخليق السماء لان التدحية عبارة عن
المسّط وحينئذ يزول التناقض بين الآيتين واعلم ان على هذا
القول اشكالين الأول ان الأرض جسم عظيم فيمتنع انفكاك
تخليقها عن التدحية فاذا كانت التدحية عن لوازم تخليق
ذات الأرض ثم ثبت بالنص ان التدحية متأخرة عن تخليق
السماء ولزم ان يكون تخليق الأرض متاخر عن تخليق السماء
وحينئذ يعود الاشكال الثاني الدلائل الاعتبارية دلت
على ان الآية كره وايضا ان الله تعالى قال في سورة البقرة هو الذي
خلق لكم ما في الأرض جميعا ثم استوى إلى السماء وهذا يدل
على ان خلق الأرض وخلق كل ما فيها مقدم على خلق السماء لكن
من المعلوم ان خلق الاشياء في الأرض لا يمكن الا اذا كانت
مدحوة فهذه الآية تقتضي تقدم كون الأرض مدحوة مقدمة
على خلق السماء وحينئذ يعود السؤال وما يؤكد هذا قوله
تعالى قل انكم لتكفرون بالذي خلق الأرض في يومين وتجعلو
له اندادا ذلك رب العالمين وجعل فيها رواسي من فوقها وبارك
فيها وقدر فيها اقواتها في اربعة ايام سواد الليل ثم
استوى إلى السماء وهي دخان فهذه الآية تقتضي ان سبحانه جعل

فيها رواسي من فوقها وبارك فيها بخلق البحار والاشجار والثمار
وقدر فيها اقواتها فيها بخلق الزرع منها وكل ذلك حصل قبل خلق
السموات ومعلوم ان خلق الرواسي والاشجار والثمار لا يمكن
الا بعد تدحية الأرض فصارت هذه الآية مع الآية المذكورة
في سورة البقرة يدلان على ان تدحية الأرض حصلت قبل
تخليق السماء وحينئذ يعود الاشكال وايضا فقوله تعالى والأرض
بعد ذلك دحاها اخرج منها ماءها ومرعيها والجبال رسما
يدل على ان اخرج الماء وارسا الجبال وتخليق المرعى كل ذلك
وقع متاخر عن تخليق السماء والآية الواردة في السجدة
في ان كل ذلك قبل تخليق السماء وحينئذ يعود الاشكال **القول**
الثاني في هذه المسئلة قول من قال السماء مخلوقة قبل
الأرض واحتجوا عليه بالنقل والعقل اما النقل فالحجة الأولى
قوله تعالى والأرض بعد ذلك دحيها وقد بينا فيما تقدم ان كون
الأرض مدحوة من لوازم وجود الأرض لانها جسم عظيم والجسم
العظيم وان كان كرة الا ان كل قوس منها يكون في المنظر على الشكل
المستقيم فتكون مدحوة لا محالة **الحجة الثانية** قوله تعالى
ثم استوى إلى السماء وهي دخان سماها سماء حال الاستواء
اليها ثم ان الله تعالى جعلها بعد ذلك سبعا وهو المراد من قوله
فقتضا هن سبع سموات وهذا صريح في انها كانت سما قبل
ذلك ثم ان الله تعالى صيرها سبعا بعد ذلك **الحجة الثالثة** قوله
تعالى الحمد لله الذي خلق السموات والأرض قدم السما في الذكر
واما المعقول فمن وجوه ان السما كالروح والأرض كالزوجة
والسما كالغنى والأرض كالفقير فكان تخليق السماء قبل تخليق
الأرض **الثالثة** ان السما مسكن للملكة والأرض مسكن
للشعر والملكة قبل البشر فكان تخليق مسكنهم قبل تخليق
مسكن البشر اولى **بقي** ان يقال ما معنى قوله تعالى ثم استوى
إلى السما في سورة البقرة وفي سورة السجدة فقوله فيه وجهان

الاول ان لا يكون المراد من كلمة ثم الترتيب في الوجود
 بل المراد بالترتيب في الذكر كقول الرجل انت كذا وكذا ثم انت
 بعده كذا فيكون المراد بالترتيب في الذكر قال الله تعالى فلت
 رقية او اطعام في يوم ذي مسغبة الى قوله ثم كان من الذين
 امنوا والمراد بالترتيب في الذكر الوجه الثاني لعل السبب
 في تقديم ذكر الارض على السما هو ان الارض اقرب اليها من
 السما ولاجل ان السما اعظم من الارض واياها اعظم من
 ايات الارض والاشغال من الحجّة الى الحجّة انما يحسن من الادب
 الى الاعلى كما انتقل ابراهيم عليه السلام من قوله يحيى وميت
 الى قوله فان الله ياتي بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب
 والله اعلم **السؤال السادس** انه تعالى قال قل انكم لتكفرون بالذي
 خلق الارض في يومين الى قوله تعالى وقد رفيها اقواتها في
 اربعة ايام فيكون المجموع ثمانية وظاهر هذه الآية يقتضي
 انه تعالى خلق السموات والارض في ثمانية ايام فيكون هذا ما
 نقوله خلق السموات والارض في ستة ايام فلجواب ان تخلق
 الارض حصل في يومين وتخلق الجبال بعدها حصل في يومين
 اخرين فكان المجموع اربعة ايام وهو المراد بقوله في اربعة ايام
 سواء السابليين ثم حصل تخلق السموات في يومين اخرين فكان
 المجموع ستة ايام فقد زال الاشكال في هذه الآية وقوله تعالى
 واوحى في كل سما امرها سنذكره ان شاء الله تعالى في باب الملكة
الفصل الثالث في الاستدلال بصفات السموات والحوادث
 الموجودة في هذا الوقت على انها صانعها ومديرها قال الله سبحانه
 ان في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار ومخلق
 الله في السموات والارض لايات لقوم يستقون وقال في الذكر
 ان في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار لايات
 لاولى الالباب وقال في اول سورة الانعام الحمد لله الذي خلق السما
 والارض وجعل الظلمات والنور وقال في هذه السورة حكاية

عن الخليل اني وحيت وحي للذي خلق السموات والارض
 وقال في الاعراف ان ربكم الله الذي خلق السموات والارض
 في ستة ايام وقال في اول النحل خلق السموات والارض بالحق
 تعالى عما يشركون وقال في اول سورة سبأ الحمد لله الذي له ما في
 السموات وما في الارض وله الحمد في الآخرة وقال في اول سورة
 الملك الحمد لله فاطر السموات والارض وفي القرآن من هذا
 الجنس ايات كثيرة واقول هذا البحث لا يتخلص الا بذكر مسأله
المسألة الاولى في تفسير لفظ الخلق بحسب اللغة فنقول
 المشهور في اللغة ان الخلق عبارة عن التقدير واحتجوا عليه
 بالقرآن والشعر اما القرآن فايات احدها قوله تعالى فيبارك
 الله احسن الخالقين اي المقدرين الثانية قوله تعالى عيسى
 عليه السلام واذ تخلق من الطين هيئة الطير اي بقدر الثالثة
 ان يسمى الكذب خلقا واختلافا يقال هذا حديث مخلوق
 ومخلوق اي كذب لا اصل له قال الله تعالى وتخلقون افكا
 اي تقدرون كذبا وقال حكاية عن الكفار ان هذا الاخلق الاول
 وان هذا الاختلاق والسبب في تسمية الكذب بالخلق
 ان الكتاب يضمر ذلك الكذب في ذهنه ويقدره في خاطره
 الرابعة قوله تعالى ان مثل عيسى عند الله كمثل ادم خلقه
 من تراب ثم قال له كن فيكون قدم الخلق على التكوين فدل ان
 الخلق ليس عبارة عن التكوين لان الشئ لا يتقدم على نفسه
 بل الخلق عبارة عن التقدير وهو مقدم على التكوين **واما الشعر**
كقوله ولانت تفرى ما خلقت وبعض القوم لخلق ثم لا يفرد
وقال ولا ينط بايدي الخالقين ولا بدا الخوالق الا اجد
واما الاستعمال يقال خلق النعل اذا قدرها وسواها بالمقاييس
 ومنه قول العرب للمقدار المعين من الخلق خلايق ويقولون
 وهو خليك بكذا اي جدير بكذا اي هذا الشئ على قدر استحقاقه
 والصخرة الخلقا المتسا لان الملاسة عبارة عن صيرورة

جميع اجزا الشئ بقدر واحد ومنه اخلق الثوب اذ ايلي وصار
املس واستوى جميع اجزائه فثبت بجميع هذه الوجوه ان
الخالق عبارة عن التقدير وهذا القول الذي قلناه هو قول
جمهور المعتزلة ثم القايلون اختلفوا قال عبد الله البصري
منهم اطلاق اسم الخالق على الله محال في الحقيقة اذ التقدير
عبارة عن الفكر والظن والحساب وذلك في حق الله تعالى
محال وقال تلميذه القاضي عبد الجبار بن احمد التقدير عبارة عن
العلم بالعواقب وهذا المعنى حاصل في حق العبد وفي حق الله
تعالى اما في حق العبد فانه قد يحصل له هذا العلم بناء على الامار
اللايحة الواضحة وبسبب الفكر والروية واما في حق الله
تعالى فلا شك في حصوله واذا كان الامر كذلك كان اطلاق
لفظ الخالق على الله تعالى وعلى العبد على سبيل الحقيقة واما
اصحابنا من اهل السنة والجماعة فقالوا الخالق حقيقة
في الابداد والابداع والاختراع والذي يدل على هذا حجج
الاولى قوله تعالى في سورة الفرقان وخلق كل شئ فقدره
تقديرًا ولو كان الخالق عبارة عن التقدير لصار تقدير الآية
وقدر كل شئ فقدره تقديرًا ومعلوم انه تكرير من غير فائدة اما
اذ احلنا الخالق على الابداد لم يحصل التكرار وانتظم الكلام
الثانية قوله تعالى انا كل شئ خلقناه بقدر ولو كان الخالق هو
التقدير لكان خلقناه بقدر تكريرًا من غير فائدة الثالثة اجماع
سلف الامة على انه لا خالق الا الله وايضا فقوله تعالى
هو الله الخالق المصور يقتضي ان لا تحصل لهذه الصفات
الا له تعالى كما اذا قلت زيد هو العالم يقتضي حصر هذا الوصف
فيه فاذا ثبت انه لا خالق الا الله وثبت ان غير الله مصور فقد
علمنا ان الخالق ليس عبارة عن التقدير **واما الجواب** عن الوجوه
التي تمسكوا بها فنقول الوجوه التي ذكرتم تدل على استعمال
لفظ الخالق في معنى التقدير وما ذكرنا يدل في غير معنى التقدير

بل في معنى الابداد والابداع فنقول لا بد من جعله حقيقة
في احدهما مجازا في الاخر فنقول من فرض شئًا وقدره مع
ذلك معدوم فكانه يريد ان يجري مجرى الوجود فكان
هذا شئها بالابداد والابداع فلا حل لهذه المشابهة
اطلق لفظ الخالق على التقدير **السلسلة الثانية** اختلفوا في ان
الخالق نفس المخلوق او غيره فقال جميع المتكلمين المخلوق غير
المخلوق ويدل عليه حجج الاولى اجمعت الامة على انه سبحانه
خالق والخالق من كان موصوفًا بالخلق والله سبحانه موصوف
بالخلق وغيره موصوف بالمخلوق بانفاق العقل فعلمنا
ان الخالق غير المخلوق الثانية اذا خطر ببال احد ان هذا
الشئ يمكن ان يوجد ويمكن ان يبقى على عدم يقضي العقل انه
لا يمكن حصوله في الموجد الا بالابداد موجد وتخليق خالق
فاذا علمنا وجود المخلوق بالتخليق وحصول المكون بالتكوين
والابداد فلو كان الخالق والابداد والتكوين عبارات عن
وجود المخلوق لكان قولنا المخلوق انما وجد لان الخالق خلقه
عابدا على ان المخلوق انما وجد لذاته لانه مخلوق وذلك يوجب
استغناءه عن الخالق ووقوعه بذاته كله وذلك محال الثالثة
اننا قد نعقل وجود هذا المخلوق وذاته ونعقل وجود ذلك
الخالق وذاته مع الشك في كون ذلك الشئ خالقًا لهذا الشئ
وكون هذا الشئ مخلوقًا لذلك الشئ والمشكوك فيه مغاير للمعلوم
وكون هذا الشئ خالقًا لذلك الشئ لا بد وان يكون الامر زايد
على ذات الخالق وذات المخلوق وهذا يفيد القطع بان الخالق
غير المخلوق ثم قال جمهور المتكلمين الخالق يمتنع ان يكون
مغايرًا للقدرة ويدل عليه وجوه الاول ان الخالق ان كان قدما
لزم من قدمه قدم المخلوق وان كان حادثا افتقر الى خلق اخر
ولزم التسلسل الثاني ان الخالق ان كان مخلوقا افتقر الى خالق
وان كان قدما لزم من لوازم ذات الباري تعالى فلا يكون ثبوت

وأما بقدره الباري واختياره ثم ان الخلق مستلزم لوجود
 المخلوق لانه لا يتصور في العقل حصول الخلق مع انه لا يترتب
 عليه وجود المخلوق اصلا اذا ثبت هذا فقول ذاته تعالى
 مستلزم الخلق والخلق مستلزم المخلوق ومستلزم المستلزم
 فذات الله تعالى مستلزمة لوجود المخلوق فلا يكون وقوع
 المخلوق باختيار الله تعالى ومشيئته بل يكون ذات الله تعالى
 موجبة لوقوع المخلوقات وحينئذ تكون ذاته تعالى موجبة
 بالذات لا فاعلة بالاختيار وهو باطل الثالثة ان المراد بالقدرة
 الصفة المؤثرة ومن الارادة الصفة المرجحة فاذ حصل
 مجموع القدرة والارادة فقد حصل تمام المؤثر وما وقع
 المخلوق فهو الاثر ويمتنع ان يحصل بين المؤثر المستقل التام
 وبين الاثر واسطة ههنا مجموع الارادة والقدرة وههنا
 الامر الحاصل منهما واذا كان الامر كذلك بطل القول بان الخلق
 صفة زائدة على القدرة والارادة وهو المطلوب الرابعة
 ان قوله ان في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار
 لايات لاولى الا لباب والذي يمكن جعله ايات ودلائل على
 انه سبحانه هو خالق هذه المخلوقات لا للصفة الفاعلية بذات
 الله تعالى فعلنا ان المراد من قوله ان في خلق السموات هذه المخلوقات
 وكيفية تقديرها بالصفات المخصوصة والاحوال المخصوصة
المسئلة الثانية اعلم ان الاستدلال بالسموات على وجود الصانع
 سبحانه يقع على وجوه الاول الاستدلال بمقادير هذه الافلاك
 فانها مع اشتراكها في طبيعة الفلكية اختص كل واحد منها
 بشئ معين وضخامة معينة مع انه لا يمتنع في العقل وقوعه
 ازيد عن ذلك المقدار وانقص منه بذرة فلما اختص كل واحد
 منها بمقداره الخاص مع ان المقادير باسرها على السوية قضى
 العقل باقتدار هذا المقدار المعين الى محض ومخرج وذلك
 هو سبحانه واعلم ان اليق الوجوه بقوله تعالى ان في خلق السموات

والارض هذا الوجه لانا ذكرنا ان اطلاق لفظ الخلق على
 المقدار اطلاق مشهور متعارف **واعلم** اننا لو ساعدنا على ان
 لفظ الخلق في اللغة عبارة عن التقدير لكاننا نقول انما صار
 لفظ الخلق محضوصا بفعل الله لان افعاله تعالى واقعة
 على وفق علمه ومشيئته من غير زيادة ولا نقصان فلما
 كان هذا المعنى لا يحصل في فعل غير الله لاجرم لا يصلح استعمال
 لفظ الخلق الا في فعل الله تعالى **الفروع الثاني** في الاستدلال
 على كون بعض الافلاك اعلی وبعضها اسفل وهذا في الجملة
 معلوم لان اهل الهيئة قالوا اقرب الكواكب اليها القمر
 ثم عطارد ثم الزهرة ثم الشمس ثم المريخ ثم المشتري ثم زحل
 ثم الكواكب الثابتة وذكروا في معرفة هذا الترتيب ثلاثة
 اوجه الاول السيرة وذلك لان الكوكب الاسفل اذا مر بين
 ابصارنا وبين الكوكب الاعلى فانما يصير ان مثل كوكب واحد
 في الروية فيتميز السائر عن المستور بكونه الغالب عليه
 كصفرة عطارد وبياض الزهرة وحمرة المريخ ودرية المشتري
 وكودة زحل ثم ان القدماء وجدوا القمر يكسف الكواكب
 الثابتة وكثيرا من الثوابت التي في طرفيه في ممر البروج كوكب
 عطارد يكسف الزهرة والزهرة تكسف المريخ والمريخ
 يكسف المشتري والمشتري يكسف زحل وزحل يكسف
 الكواكب الثابتة التي يكون ممره فخر فوا هذا الترتيب هنا
 الطريق الا انه بقي اشكال من وجوه الاول ان الشمس لا يحجب
 في نورها ما هو اعلا منها وما هو اسفل منها وحينئذ لا يمكن
 ان يعلم بهذا الطريق موضع الشمس الثاني هب ان هذه السيارات
 تكسف الثوابت التي تكون على ممرها لكنها لا تكسف الثوابت
 التي لا تكون في جاني القطبين فلم لا يجوز وجود كرة اخرى تحت
 كرة القمر تكون هذه الثوابت مركوزة فيها فتكون حركة هذه
 الكرة مشابة لحركة كرة الثوابت وعلى هذا الطريق لا يختلف

أوضاع الثوابت البتة وهذه الاعتراضات تظهر ضعف عقولهم في معرفة هذا الترتيب إلا أن وجه الاستدلال بها على الصانع المختار على جميع الاحتمالات لا يختلف وذلك لأن كل فلك قانه يماس مجديه فلكا آخر فوقه ومقعره فلكا آخر تحته وذلك الفلك متشابه الاجزا متشابه الجوانب وكلما يصح على احد جانبيه وجب ان يصح على الجانب الآخر منه فالفلك الفوقاني الذي لقيه بمجديه يصح ان يلاقيه بمقعره والفلك التحتاني الذي لقيه بمقعره صح ان يلاقيه بمجديه ومتى كان الامر كذلك ثبت انه يصح ان يحصل الفلك الاعلى في الاسفل والاسفل في الاعلى ومتى كانت هذه الاحتمالات جائزة امتنع اختصاص كل واحد من الافلاك بحيزه الذي هو فيه وبموضعه الذي هو فيه الا بتخصيص مخصص وتقدير مقدر وتكون مكنون قادر حكيم عالم وهما وهو الله سبحانه **النوع الثالث** من الاستدلال باحوال الفلك ان كل كوكب حصل في فلك قانه حصل في هوة معينة وحصلت في جانب معين من ذلك الفلك ثم ان القول بفقوا على ان الفلك بسيط غير مركب والجسم البسيط هو الذي يكون على طبيعة واحدة متشابهة فلما امكن حصول تلك النقطة في ذلك الجانب من الفلك تمكن حصوله في سائر جوانب ذلك الفلك وكما امكن حصول الاتصال في سائر جوانب الفلك امكن حصوله في ذلك الموضع الذي حصلت النقطة فيه واذا ثبت ذلك ظهر ان الاجتماع والاقتراق والاتصال والاقتضال جائز على جميع اجزاء الفلك كل واحد منها بدلا عن الآخر واذا كان الامر كذلك كان حصول النقطة في جوانب الفلك وحصول الاتصال في سائر جوانب ذلك الفلك امرا جائزا فلا يمكن حصوله الا بمرجح ومخصص ومدبر قادر مختار وذلك هو المطلوب

النوع الرابع من الاستدلال باحوال الافلاك هو ان كل كوكب من كرات الافلاك فانها تدور على قطبين معينين فاذا كان الفلك متشابه الاجزا كان جميع النقط المفروضة عليها متساوية وجميع الدوائر المفروضة عليها ايضا متساوية واختصاص النقطتين المعينتين بالقطب دون سائر النقط مع استوائها في جميع الماهية الحقيقية يكون امرا زائفا فيقتضي العقل بافتقاره الى المخرج المرید القادر المختار **النوع الخامس** من الاستدلال ان الاجرام الفلكية تتشابهها في الحسمية وقبول الاعراض اختص كل واحد منها بنوع معين من الحركة من البطو والسرعة فانظر الى الفلك التاسع مع نهاية الساعه وعظمه يدور في كل يوم وليلة دورة تامة الا في سنة وثلاثين الف سنة على قول القدماء وفي اربعة وعشرين الف سنة على رأي المتأخرين ثم الفلك السابع الذي تحته يدور في ثلاثين سنة دورة تامة واختصاص الفلك الاعظم بتلك السرعة الشديدة والفلك الثامن بذلك البطو العظيم امر على خلاف العقل فانه كان ينبغي ان يكون الاوسع ابطا حركة والا صغرا سرع حركة فوقعه على هذا الوجه يدل على انه بسبب تقدير العزيز العليم القادر الحكيم **النوع السادس** من الاستدلال ان الفلك الذي يسمونه بالمثل اذا انفصل عنه الخارج المركزي بقي على مذهبهم منه متمازا من الخارج والآخر من الداخل وانه جسم متشابه الطبيعة ثم اختص احد جوانب هذا الجسم بغاية الثخن والاخر بغاية الدقة واذا كان كذلك وجب ان يكون ذلك الثخن والدقة بالنسبة الى طبيعة ذلك الجسم على السوية فاخصاص احد الجانبين بالدقة والآخر بالثخن يدل على القادر المختار **النوع السابع** من الاستدلال انها مختلفة في جهات الحركات فبعضها من المشرق وبعضها من المغرب وبعضها شمالية وبعضها جنوبية مع ان جميع الجهات بالنسبة اليها

والى الفلك الثامن انه لا يتم دورته

على السوية فاختصاص كل واحد منها بجهته المعينة لا بد
وان يكون تخصيص القادر المختار واليه الاشارة بقوله
تعالى وكل في فلك يسبحون **النوع السابع** من الاستدلال
انا نشاهد هذه الافلاك الان متحركة اما لانها كانت
موجودة في الازل ولا نها وان كانت موجودة في الازل لا
انها كانت متحركة في الازل والقسم الاول محال لانها هي
الحركة عبارة عن الانتقال من حالة الى حالة اخرى وهذا
الانتقال لا محالة يكون مسبوقا بالانتقال عنه فحقيقته
الحركة يقتضي بما هيته ان تكون مسبوقة بالغير وحقيقة
الازل تنافي المسبوقية بالغير فالجمع بين الحركة والازل
محال ولما بطل هذا التقسيم ثبت انه لا حركة في الازل سوا
قلنا ذوات الافلاك كانت موجودة في الازل ساكنة او
قلنا بانها كانت معدومة في الازل وعلى القولين لا بد من
الاعتراف بالفاعل المختار الحكيم لانا وان قلنا انها كانت
موجودة وكانت ساكنة ثم تحركت فيما لا يزال فلا بد
من قادر وحكيم مختار يحركها بعد ان كانت ساكنة وان قلنا
بانها كانت معدومة في الازل فلا بد ايضا من قادر حكيم مختار
يوجد ها فيما لا يزال بعد ان كانت معدومة في الازل فثبت
على كلا القسمين انه لا بد من الاعتراف باثبات الله قادر عالم
مختار وهذا الماخذ احسن الماخذ واقواها واحلاها والله
اعلم **النوع الثامن** من الاستدلال ان حركات هذه الافلاك
اما ان تكون من لوازم جسيماتها او لا تكون كذلك والاول باطل
لان كل ما كان من لوازم الشيء امتنع زواله مع بقا ذلك الشيء
لا متناع انفكاك الملزوم عن اللازم لكن انرى جسمية كل
واحد من الافلاك قد تنفك عن كل واحد من الاجزا المفروضة
في الحركات فاذا كل واحد من تلك الحركات ليس من لوازم جسيمته
وليس ايضا من لوازم صورته المعينة وطبيعته المعينة والا

عاد المحال المذكور لان تلك الطبيعة والصورة باقية
في كل واحد من اجزا تلك الحركة وكل واحد من اجزا تلك الحركة
غير باق فاذا كل واحد من الاجزا المفروضة في تلك الحركة
مدبر ومقدر يحرك الافلاك والثواب والسيارات وهو
الله سبحانه **النوع التاسع** ان هذا الترتيب العجيب في تركيب
هذه الافلاك وابتلاف اجزائها واتساق حركاتها انظم
موافق لمصلحة هذا العالم لا يتأتى بالعبث ولا يتأتى من الطبيعة
لجاهلة بل صريح الازهان وبداية الافكار ناطقة بان ذلك
لا يتأتى الا من القادر الحكيم اما لانه لا يعقل اسنادها الى
العبث والخراف او لان من جواز في بناء رفيع وقصر منيع ان
التراب وانضم احدها الى الاخر ثم تولد منها البنيات ثم تركبت
البنيات وتولد من تركيبها قصر مشيد وبناء عال وكل ذلك
حصل من غير تدبير مدبر وتقدير مقدر فانه يقتضي على مجوز هذا
بالجنون ونحن نعلم ان تركيب الافلاك وما فيها من الكواكب
النيرة والحركات المختلفة وما حصل لها من النقا والصفاء
ليس اقل من ذلك البنا فثبت ان القول بوقوع هذه السموات
وهذه الافلاك على وجه العبث والخراف محال ثم عند هذا
لا يخلو اما ان يقال انها متحركة بانفسها على الطبيعة او على
سبيل الاختيار او لاجل ان يحركها والاول باطل لان كل
جسم متحرك بالطبع عن الشيء فانه لا يتحرك بغير تلك الطبيعة
الى غير ذلك الشيء لان المهر وب بالطبع لا يكون مطلوبا بالطبع
والحركة المستديرة وكل حركة وقعت هربت من نقطة فان عين
ذلك الهرب لا يكون عين طلب تلك النقطة فعلمنا ان حركات
الافلاك ليست طبيعية وهي ايضا ليست ارادية وذلك
ان حركاتها اما ان تكون لغرض يمكن حصوله او ليس كذلك فان كان
الاول لزم وقوع هذه الحركات وانها هي الى السكون لان كل حركة
كانت لطلب مقصود فقد حصل ذلك المقصود ووجب

انقطاع تلك الحركة وان كانت تلك الحركة لغرض غير ممكن الحس
كانت تلك الحركة عبثا والعبث لا يكون دايما ولما بطل القسم
علمنا ان حركاتها ليس الا لاجل ان المدير والمقدر ايقارها لقادر
العالم بالاسرار والحفريات المطلع على الكليات والجزئيات
يحركها على وفق مشيئته ومقتضى قدرته وارادته وليس عندنا
الا الايمان لها على سبيل الاحمال كما قال ويتفكرون في خلق
السموات والارض ربنا ما خلقنا هذا باطلا سبحانه
فقد اعذاب النار **النوع العاشر** من الاستدلال باحوال السموات
انوارها مختلفة في الالوان مثل ثخن القمر وصفرة عطارد
وبياض الزهرة وضوء الشمس وحمرة المريخ ودورية المشتري
وكدورة زحل ولعان الثوابت وايضا كل كوكب من الكواكب
الثابتة مختص بعظم خاص وهواء خاص وجانب خاص من الفلك
وايضا عند المجنحين مختلفا لسعادة والخوسة والذكورة
والانوثة والنهارية والليلية فترى ان زحلا الذي هو ارفع
السيارات فثقل المشتري وهواد وزمنه سعدا والشمس هو
سلطان الكواكب سعيد في بعض الاتصالات نحس في بعضها
ونراها مختلفة في الثوث والحدود والوجوه والمثلثات
والرجوع والاستقامة والصعود والهبوط مع كونها
باسرها مشتركة في كونها اجساما فلكية شفافا نورية
مصونة عن الكون والفساد والتغير والاحتلال فقضى
صرح العقل بايقارها الى مدير يدبرها وقادر بخصص كل واحد
منها بصفة المعينة **النوع الحادي عشر** ان هذه الكواكب ان
كان لها تاثير في هذا العالم فهي اما ان تكون متدافعة او متعاونة
اولا متدافعة ولا متعاونة فان كانت متدافعة فاما ان يكون
بعضها اقوى من بعض او متساوية في القوة فان كان بعضها
اقوى من البعض كان القوى غلبا والضعيف مغلوبا فوجب
ان يستمر احوال هذا العالم على طبيعة ذلك الكوكب ومعلوم

ان الامر ليس كذلك فان قيل لم لا يجوز ان يختلف اشار
الكواكب بسبب اختلاف طبائع البروج قلنا لو كانت
طبائع الحروف مختلفة لكان الفلك جسما مركبا لا بسيط
وقد ثبت عندهم فساد ذلك واما ان كانت متساوية في القوة
مع انها متدافعة فيمنع لا يحصل الفعل عن شئ منها اصلا
فتكون الافعال الظاهرة في هذا العالم مستندة الى شئ
غيرها فيكون مدبر هذا العالم ذلك الغير لا هذه الكواكب واما
ان قيل لهذه الكواكب متعاونة لزم ايضا ابقاء هذا العالم على شئ
واحد من غير تغيير اصلا واما ان قيل انها تارة متعاونة وتارة
متدافعة فيكون استقامتها من الحب الى البغض ومن الممانعة
الى المعاونة تغير يحصل لها في صفاتها ولا بد لذلك التغير من مدبر
ومدير فتكون الكواكب باسرها مفقورة في حصول صفاتها
وحدوث احوالها الى مدير قادر مقدر وذلك هو الله سبحانه
وتعالى **النوع الثالث عشر** ان هذه السموات والكواكب اجسام
وكل جسم مركب عن الاجزا لان كل جسم فهو قابل للقسم
الوهمية وكل ما قبل القسمة الوهمية كانت ذات مركبة من
تلك الاجزا التي كل واحد منها مميز عن الاخر في الاشارة الحسية
فكل ما كان مركبا فانه مفتقر في تحققة الى كل واحد من اجزائه وكل
واحد من اجزائه الشئ غيره فكل مركب فهو مفتقر الى غير وكل مفتقر
الى غيره فهو ممكن لذاته وكل ممكن لذاته فهو محتاج وكل محتاج
في وجوده الى المؤثر فاحتياجه اليه اما ان يكون حال بقاءه او
حال حدوثه ويمتنع ان يحتاج الى المؤثر الموجد حال بقاءه لان كل
ذلك يقضي الى ايجاد الموجود وتحصيل الحاصل وهو محال
فلم يبق الا ان يكون الحاجة ما زمان الحدوث او زمان العدم
وعلى التقديرين كان كل محتاجين الى المؤثر محدثا ثبت ان هذه
الكواكب والسموات باسرها ممكنة الوجود لذاتها محتاجة
في وجودها الى المؤثر محدثا مسبوقا بالعدم **النوع الرابع عشر**

في الاستدلال بحركة هذه الكواكب مع غاية عظمها وذلك
 لان اصغر كوكب يرى مثل الارض ثمانى مرات واكبرها
 يفتى الى قرب من مائة وعشرين مرة مثل الارض
 واما الشمس فهي مثل الارض مائة واربعة وستين مرة
 ثم انك ترى الكواكب تطلع في لحظة يسيرة وذلك لان
 الزمان بين طلوع اول جز من الكوكب الى تمامه يسير وذلك
 الكوكب مثل الارض مائة وعشرين مرة فقلنا ان الفلك في تلك
 اللحظة اللطيفة مثل الارض مائة وعشرين مرة فانظر كيف
 عبر جبريل عليه السلام عن سرعة حركته اذ قال النبي صلى الله
 عليه وسلم هل زالت الشمس فقال لا نعم فقال الرسول
 عليه السلام كيف تقول لا نعم فقال من حيث قلت لا الى
 ان قلت نعم سارت الشمس مسيرة خمسمائة عام فانظر الى
 عظم جرمها ثم الى خفة حركتها ثم انتقل منها الى قدرة
 فاطرها وباربها كيف خلقها على عظم جرمها ثم حركتها
 بهذه الحركة الخفيفة السريعة ثم امسكها في الهوى
 بغير عمد ترونها **النوع الخامس عشر** في الاستدلال بهذه
 الاجسام متساوية في الجسمية بدليل انه يصح تقسيم الجسم
 الى الفلكي والعنصري والي الكيف والي اللطيف والي البارد
 والي الحار والي الرطب والي اليابس ومورد التقسيم مشترك
 بين كل الاجسام فالجسمية قدر مشترك بين هذه الاجسام
 والامور المماثلة في تمام الماهية تكون متساوية في قبول
 الصفات والاعراض فاذا ثبت ان كل ما صح على جسم فهو
 صحيح على ساير الاجسام فاذا اخصاص كل جرم بما هو مختص
 به في المقدار والوضع والشكل والطبع فلا بد وان يكون
 من الجائزات وذلك يقتضي عليها بالا فتقار الى الصانع القديم
 المختار جل جلاله وتقدست اسماؤه ولا اله غيره فهذه
 هي الوجوه التي وصلت عقولنا الضعيفة اليها وهي باسرها

في معنى ان

داخلة تحت قوله ان في خلق السموات والارض واختلاف
 الليل والنهار لايات لاولى الابواب **الفصل الرابع** في تقرير
 صفات السموات والاستدلال بكل واحد من تلك الصفات
 على الاله القادر الحكيم **الصفة الاولى** بقاؤها في الهوى معلقة
 قال الله تعالى ان الله يمسك السموات والارض ان تزولا ولئن
 زالتا ان امسكهما من احد من بعده لكان حلما عفورا الخبر الله
 تعالى في هذه الآية انه هو الذي يمسك السموات والارض عن
 الزوال والانتقال فيحتاج اولا الى بيان ان السموات والارض
 غير زايلة عن مواضعها ومقارها ثم الى بيان ان ذلك الممسك
 هو الله سبحانه فليبين ذلك في الارض ثم في السماء اما في الارض
 من قال انها هوائية ابدأ بطبيعتها في الخلا الذي لا نهاية له من جهة
 السفلى ومنهم من قال الفلك واقف والارض هي التي تتحرك
 كل يوم وليلة دورة ثامة وسبب طلوع الشمس والقمر والكواكب
 هو استدارة الارض والذي يدل على انها غير هابطة انها لو
 كانت كذلك لكان من هبط من موضع عال الى الارض وجب ان
 يصل اليها لان كل شيئين ينزلان من الاعلى الى الاسفل ولما
 اخف من الاخر فان الاخف لا يدرك الاثقل وانما قلنا انها
 غير مستديرة لانها لو كانت كذلك فان حركتها في غاية السرعة
 فكان يمتوج الهوى المحيط بها تموجا شديدا فكان يجب ان يكون
 تموج ذلك الهوى ما نفا لانسان من ان يتحرك الى خلاف تلك
 الجهة ومعلوم ان ذلك باطل ولما بطل هذا القسم ثبت ان الارض
 واقفة واما السموات فهي ايضا مستقرة في احيائها وغير
 خارجة منها والدليل عليه انها لو خرجت عن موضعها لما انزل
 او تصعد فان نزلت مع ان الارض واقفة صارت السماء كل
 يوم اقرب اليها وكان يجب ان يرى كل يوم فلك الكواكب اعظم
 وان يرى من في السماء اقل ما راينا بالامس وان قلنا ان السماء
 تصعد لزم صمد ما ذكرناه ولما كان كل ذلك باطلا علمنا ان السمو

والارض مستقرة في مواضعها مستمرة في احيائها اذا ثبت
هذا فنقول مسكها هو الله تعالى اما الارض فنقول للناس سكوتها
اقوال الاول ان الارض لا نهاية لها من جانب السفلى واذا كان
كذلك لم يكن لها مهيبة فلا جرم لا يزول وهذا فاسد من وجهين
الاول ثبت بالدليل ان الاجسام مناهية الثاني ان الارض
طبيعتها واحدة واختصاص احد وجهيها بالنهاية والآخر
بعدم النهاية لا بد وان يكون تخصيص محض وتقدير
مقدر قادر **القول الثاني** قول من سلم ان الارض مناهية من
جميع الجوانب والقائلون بهذا القول ذكرنا في سبب كون الارض
وجوها الاول قالوا الارض كصف كرة وحدتها على الجانب الذي
يلينا واما سطحها الاسفل فهو سطح مستقيم موضوع على
الماء والهوى ومن شأن الثقيل المنهبط ان لا يغوص في الماء بقى
واقفا عليه وهذا باطل من وجهين الاول ان البحث يعود في علة
وقوف الماء والهوى تحت الارض الثاني لم صار احد وجهي الارض
متخديبا والآخر مستقيما مع تساوي الماهية بل لا يعقل هذا الا
بسبب الفاعل المختار **القول الثالث** قالوا ان سبب وقوف
الارض جذب الفلك لها من كل جانب فبقيت في الوسط وهذا
باطل من وجهين الاول ان المدرة التي على وجه الارض اقرب الى
هذا الجانب من الفلك فوجب ان يجذب الى هذا الجانب من الفلك
الثاني ان المدرة المقدوفة الى فوق وجب ان تجذب الى الفلك
ولا تعود **القول الرابع** سبب وقوف الارض دفع الفلك
لها من كل جانب كما اذا جعل كفا من التراب في قنينة ثم اديرته
على قطبها اذارة سريعة وقف التراب في وسط القارورة
بتساوي الدفع من كل جانب وهذا باطل من وجوه خمسة
الاول لو بلغ قوة الدفع الى هذا الحد فلم لا يحسن الواحد منا
الثاني ما بال هذا الدفع ما يحصل حركة السحاب والرياح في جهة
بعينها الثالث ما بال هذا الدفع لم يحصل انتقالها الى الجهة

الموافقة بحركة الفلك سهلا وضد تلك الحركة اصعب الرابع
يجب ان يكون الثقيل كلما كان اعظم يجب ان يكون حركته ابطا لان
اندفاع المدفوع اعظم من اندفاع الاصغر الخامس يجب ان يكون حركة
الثقيل النازل من الارتفاع اسرع منها عند الابتداء البعد من الفلك
وابعد من تأثير **القول الخامس** الارض تطلب الوسط من الفلك
بالطبع وهو قول ارسطاطاليس وهو ضعيف لان الاجسام
متساوية فاخصاص بعضها بالصفة التي لا جهتها تطلب وسط
العالم يكون امرا جائزا فيحتاج الى تخصيص مختار **القول السادس**
الفلك كرة فاذا استدبر على ما في حشوه عرض لما هو في غاية القرب
من الفلك ان يستن في صيرنارا ولما هو في غاية البعد عن الفلك ان يبقى
على البرد والكثافة واليبس فيكون ارضا ثم الذي يقرب من الماء يكون
لا محالة الطيف مما يقرب من الارض فصار الملاصق للنار هواء
والملاصق للارض ماء فلهذا السبب حصلت العناصر على هذا
الترتيب وهذا ايضا ضعيف لان الكلام يعود في انه لم يحصل
بعض الاجسام ملاصقا للفلك وبعضها في غاية البعد عن
الفلك حتى صار القريب نارا والبعيد ارضا ايضا **القول السابع**
قالت المعتزلة النصف الاسفل من الارض فيه اعتمادات صاعدة
والنصف الاعلى فيه اعتمادات هابطة فحصل التدافع بين
الاعتمادين المتضادين فلم يبق الوقوف وهذا ايضا ضعيف من وجهين
الاول انقول ولما اخص ذلك الوجه بالاعتماد الصاعد وهذا الوجه
بالاعتماد النازل ولا يمكن ان يذكر فيه سبب الا الفاعل القادر
ولما بطلت هذه الاقاويل لم يبق الا ان يقال بقاء الارض والسموات
في مواضعها ومقارها وحياتها ليس الا بالله سبحانه فثبت ان
مسك السموات والارض هو الله سبحانه وتقرير الكلام
على الوجه البرهاني يعود الى ما تقدم من ان الاجسام متساوية
في الجسمية فاخصاص كل واحد منها بجزء مخصوص لا يمكن
ان يكون لذواتها ولا لشي من لوازم ذاتها ولا لزم التشابه

بل لا بد وان يكون امرا جازيا فيكون تخصيص المحض الذي
هو القادر المختار فصار قوله سبحانه ان الله يمسك السموات
والارض ان تزولا مؤكدا بهذه البراهين العقلية القطعية
اذ اعرفت هذا البرهان فلنرجع الى البيان الاقناعي الذي يصل
اليه كل فهم فنقول لا شك ان السماء فوق الهوى وهو المحسوس
ولا شك ان الارض فوق الماء بدليل انك لا تحفر موضعا الا
خرج منه الماء والطف الاجسام المشاهدة هو الهوى وبعده
الماء ثم ان الارض مع ما فيها من الاجسام الثقيلة كالبحار
والجبال موضوعة على الماء وايضا ولا شك ان كل واحد من النجوم
اعظم من الارض بدرجات وانقل منها بكثير فاذا شاهدنا
ان اصغر جزء من الارض لا يستقر على الماء علمنا ان كل الارض
مستقرة على وجه الماء علمنا ان ذلك لا يكون الا بامسك الله
تعالى ثم ان الهوى الطف من الماء ولا يستقر فيه اصغر الاجزا
الثقيلة ثم ان السموات والكواكب مع ما فيه من الثقل العظيم
والعظمة العظيمة استقرت في الهوى علمنا ان ذلك لا يكون
الا بامسك الله تعالى فظهر انه ليس استقرار الارض في جزمها
واستقرار السموات في موضعها الا بتقدير قادر وعلم عالم
حكيم هو اقدرا القادرين واحكم الحاكمين تنزهت عظمته في
علاق العقول البشرية وتقدس جلالة وكبريائه عن حوادث
الافكار الانسانية بقيها هنا سوالان **السوال الاول** ما نفي
قوله ولينزالنا ان امسكها من احد من بعده وهي كقوله ان انت
الانذير ما انت الا نذير **السوال الثاني** ما الفائدة في قوله ولين
زالنا وهما لا يزولا ان اليوم القيمة فالجواب من وجوه الاول
عدم الوقوع لا ينافي صدق قولنا لو وقع كيف يكون كقوله
لو كان فيهما الهمة الا الله لفسدنا الثاني المعنى لو زالتا حين
حكمت بالزوال يوم القيمة فمن الذي يمسكها عن ذلك الزوال
الثالث لو زالتا سبب كفرهم وفوقهم اتخذ الرحمن ولنا على ما قال

تكاد السموات ينقطن منه وتنشق الارض وتخر الجبال
هذا ان دعوا للرحمن ولنا **السوال الثالث** ما الحكمة في ختم
هذه الآية بقوله انه كان خليما عفورا فالجواب يحتمل ان يكون
تقدير الآية ولينزالنا وحل العذاب باستعجالكم فمن المانع لولا
ان الله عفور رحيم **الصفة الثانية** للسموات الرفعة
قال الله تعالى الله الذي رفع السموات بغير عمد ترونها وتقرير
هذا المعنى ان جميع العالمين عاجزون عن رفع شئ ثقيل في الهوى
الا باحد طرفين اما ان يكون تحته شئ ليستقر عليه او يكون
فوقه شئ يكون هو معلقا به ولا شك ان العالم مشاء من فوقه
ومن تحته فليس لجميع الاجسام شئ فوقه حتى يكون شيئا معلقا
وليس تحت جميع الاجسام جسم حتى يستقر هو عليه فاذا
عجز كل الخلايق عن رفع شئ ثقيل الا باحد هذين الطرفين ثبت
ان جميع العالم بما فيه من العرش والكرسي والسموات والكواكب
والبحار والجبال معلقة من غير علاقة فوقها ولا قرار تحتها
واذا كان كذلك لم يكن بد من الاقرار بان لها ممسكا اقوى من
جميع هذه الاجسام واقدرونها حتى يمسكها بقدرته ويحفظها
بأمره له الخلق والامر تبارك الله رب العالمين وفي الآية
سوالان الاول انه تعالى قال خلفها بغير عمد ترونها هذا يومهم ان
هناك عمدا لا يرونها فالجواب من وجوه الاول لو قال لغير عمد
لكان خطا بل لذلك عمد وهو امسك الله تعالى كما قال يمسك
السموات والارض ان تزولا الا ان امسك الله تعالى
وحفظه عمد لا يرى فلما السبب قال بغير عمد ترونها
الثاني قال الحسن وقادة معنى الآية الله الذي رفع السموات
بغير عمد وانتم ترون انها رفعت بغير عمد الثالث قال في صفة
العرش ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية فيها هياكل
ان يكون للسموات ملائكة يحملونها فاذا كان هذا محتملا فلا
جرم ما نفي العمد مطلقا بل نفي عمد انشا هذ وتري الان

الى حمل العرش والسموات والملئكة فمن الذي يحمل الملكة مع
هذا الحمل العظيم الا قدرة الاحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم
يكن له كفوا احد **السؤال الثاني** الرفع يشعر بانها كانت موضوعة
في السفلى فقلها الله تعالى فهذا الامر ليس كذلك فالجواب
في لفظ الرفع في الآية قوله ان احدهما ان عبادة عن الانشاء
على صفة الارتفاع لانها كانت موضوعة فرفعها نظيره
قوله تعالى والارض وصنعها للانعام اي خلقها موضوعة للانعام
لانها كانت مرفوعة فوضعتها **القول الثاني** ان السموات
والارض كانتا رتقا شيئا واحدا ففتق الله سبحانه بينهما ووقع
السماء على ما شرحناه والله اعلم **الصفة الثالثة** للسموات
قوله تعالى والارض جميعا قبضته يوم القيمة والسموات
مطويات بيمينه ولما ال الامر الى ادم عليه السلام قال تعالى
لا بليس ما منعك ان تسجد لما خلقت بيدي فالسموات في اخر
الامر تكون في يمين الله تعالى وادم في اخر الامر كان مخلوقا بيديه
وهذا يشير الى ما هو نهاية احوال السموات فهو بداية احوال
البشر والله اعلم **الصفة الرابعة** كون هذه السموات مخلوقة
بالحق لا بالباطل قال الله تعالى ويتفكرون في خلق السموات
والارض ربنا ما خلقت هذا باطلا وقال ايضا وما خلقنا
السماء والارض وما بينهما باطلا ذلك ظن الذين كفروا **وقال** في
خلق البشر فحسبتم انما خلقناكم عبثا ثم بين ان الحكمة في خلق
السموات والارض اكبر واعظم من الحكمة في خلق الناس فقال
لخلق السموات والارض اكبر من خلق الناس ولكن اكثر الناس
لا يعلمون واعلم انه ليس المراد من هذا الكبر الكبر في الجثة
لان ذلك معلوم لكل احد في الحس والضرورة ولكن المراد
من ذلك الكبر في اسرار الالهية والحكمة الربانية التي لا
يعرفها احد غيره **الصفة الخامسة** قوله تعالى انتم اشد خلقا
ام السما بنهها رفع سمكها فسويها واعطش ليها واخرج صيها

واعلم انه سبحانه وتعالى وصف السماء في هذه الآية بصفة
كثيرة واحدة اشدة الخلق ونظيره قوله تعالى في سورة عم
يتسبا لون وينينا فوقكم سبعا شدادا والشداد جمع شديد
يعني محكم فقية الخلق لا يوتر فيها مرور الزمان ولا يحصل
فيها فطور ولا فزوح فان قيل فالملكه كيف ينزلون من
السموات مع شدة خلقها وكيف يعرجون فيها قلنا كما ينزل
الانوار منها مع شدتها بل نزول الملكة اولى لان ذوات
الملكه بالنسبة الى هذه الانوار المحسوسة تجري
مجري هذه الانوار المحسوسة بالنسبة الى هذه الاجسام
وفي لفظ الآية اشكال قال الكسائي والقراو الزجاج ثم
الكلام عند قوله انتم اشد خلقا ام السما بنهها ثم قوله
بنهاها ابتداء كلام اخر وعند غيرهم الوقوف على قوله بنهاها
لانه من صلة السماء والتقدير السما الذي بناها فحذف التي
ومثل هذا الحذف جائز يقال الرجل الذي جاءك عاقل اي
الرجل الذي جاءك عاقل واذا ثبت ان هذا جائز في اللغة
فنقول الدليل ان قوله بنهاها صلة لما قبله انه لو لم يكن صلة
لكان صفة ثم قوله رفع سمكها صفة ايضا فقد توالى
صفتان لا تتعلق احدهما بالآخرى فكان يجب ادخال العطف
فيما بينهما كما في قوله تعالى واعطش ليها فلما لم يكن كذلك
علمنا ان قوله بنهاها صلة للسما ثم قوله رفع سمكها ابتداء
بذكر الصفة واعلم ان قوله في السما انه بناها نظيره قوله
تعالى لم يروا الى السماء فوقهم كيف بنيناها وقوله في اول
البقرة الذي جعل لكم الارض فراشا والسما بنا فان قيل
انما يسمى الشيء بناء اذا كان مستقرا على الارض والسماء قد
امسكها الله تعالى معلقة في الجو فكيف سماها بنا قلنا
هذا مذكور على سبيل التشبيه وذلك لان اعظم
الاجسام احكاما في البنية والتركيب هو الذي يكون موضعا

على الارض فكان قال هو الذي مسكنه في الهوى اكثر احكاما
وشدة مما بنيت على الارض والمستقر فلسفة احكامه
سماه بناء واعلم انه سبحانه لما بين في السما ان بناها بين بعد
ذلك انه تعالى جعل السماء علة المكان وعلة الزمان اما ان
السماء سبب المكان فهو قوله تعالى رفع سمكها فسويها واعلم
ان امتداد الشئ اذا اخذ من اسفله الى اعلاه يسمى عمقا وان اخذ
من اعلاه الى اسفله يسمى سمكا فالمراد برفع السمك شدة علوها
حتى ذكرها مسيرة ما بين السموات والارض خمسمائة عام
واما قوله فسواها ففصيل المراد به تسوية ثاليقها وقيل المراد
بفي التفاوت منها كقوله ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت
واعلم ان كل هذه الوجوه تدل على كمال العلم والقدرة لمديرها
وخالقها لان وقوع التفاوت تارة يكون لجهل المدير وقارة
يكون لجهن فمن كان عالما بكل وقادر على الكل امتنع وقوع
التفاوت في مخلوقاته فهذا الطريق عرفنا انه صادق في وعده
حكيم لا يقع السفه في فعله لان صدور الكذب والسفه
اما العجز او تسهوا ولنجل والكل محال عليه تعالى عن ذلك علوا
كبير فامتنع الكذب في وعده والسفه في فعله واما ان تخلو
السموات سبب لحدوث الزمان فهو المراد من قوله واغطش
ليها واخرج ضحيتها واعلم ان اغطش قد يحكي لازما يقال اغطش
الليل اذا صار مظلما ويحكي متعديا يقال اغطشه الليل اذا جعله
مظلما واغطش الظلمة والاغطش منه مثل الاعمش وهما
سوال وهو ان الليل اسم لزمان الظلمة الحاصلة بسبب غروب
الشمس فقوله اغطش ليها يرجع معناه الى انه سبحانه جعل
المظلم مظلم وهذا الكلام بعيد فالجواب معناه ان الظلمة
الحاصلة في ذلك الزمان انما حصلت بتدبير الله تعالى وتقد
واما قوله واخرج ضحيتها فالمراد هو النهار الا انه سبحانه عبر عن
النهار بالضحي لان الضحي أضوا اوقات النهار ونظير هذه الآية

قوله تعالى والضحي والليل اذا سجي وذلك لان أضوا اوقات
النهار هو الضحي وذلك الضوا التام بعد الظلمة النامة مما
لا يقدر عليه احدا الا الله تعالى **واعلم** ان في الآية فوائد
احداها انه سبحانه قدم ذكر الظلمة على ذكر النور وهذا يدل على
تقديم الظلمة على النور وهو نظير قوله تعالى وجعل الظلمة
والنور والثانية انه تعالى انما اضاف الليل والنهار الى السماء
لانها انما يحدثان بسبب غروب الشمس وطلوعها والغروب
والطلوع لا يحصلان الا بسبب حركة الفلك فلذا السبب
اضاف الليل والنهار الى السماء الثالثة في هذه الآية ان المقصود
فيها الاستدلال بها على وجود الخالق سبحانه والتقدير
ان السماء اشد خلقا من الارض وقد اقررت ان خالق السماء
هو الله فكيف انكرتم ان مديرا هو لكم هو الله الرابعة ان
اثبات المعاد ايضا مقصود من هذه الآية وسياتي في الآيات
يدل عليه قال تعالى فيما قبل هذه الآية يوم ترحف الراحفة
تسبحها الزادفة الى قوله انتم اشد خلقا ام السماء والمعنى
انكم انكرتم البعث واستبعدتم اعادة خلقكم بعد موتكم
والاعادة اليس من الابتداء وابتداء خلقكم اليس من ابتداء
خلق السماء فلما اقررت بانه تعالى هو الذي خلق السماء فلا تقتر
بكونه قادرا على الاعادة والبعث كان اولى الخامسة كانه قال
السماء مع شدة خلقها وعظمها وكذلك الارض بجبالها
وبحارها مطيعة لحكمي وامري فكيف عصيت حكمي وامري
مع انكم في غاية الضعف بل نقول انتم والسماء مشتركون في كل
واحد منكم حصل بايجادى وابداعى وانتم انما فارقتم السماء
والارض بالمعرفة والتميز والاقرار لحصول الثواب والعقاب
فانتم بسبب هذه المعرفة اولى بالانقياد لطاغي السادة
انه لما رفعت السماء عن الارض خلقت المكان لان المكان هو
الفرجة الحاصلة بين السماء والارض واليه الاشارة بقوله

تعالى رفع سمكها فسورها فلما حركت جرم السموات اظهرت
 الزمان واليه الاشارة بقوله تعالى واغسطس ليها واخرج
 ضحكها فالمكان والمكانيات ملكي والزمان والزمانيات
 ملكي ونظيره قوله تعالى في سورة الانعام قل لمن ما في السموات
 والارض قل لله وهو الاشارة الى ان المكان والمكانيات
 ملكه ثم قال وله ما سكن في الليل والنهار وهو اشارة الى ان
 الزمان والزمانيات ملكه وهو خالق المكان والمكانيات
 ومدير الزمان والزمانيات وذلك يدل على كونه منزها عن
 المكان والزمان وعلايق الحدوث والامكان **الفصل السادس**
 للسموات قوله تعالى وجعلنا السما سقفا محفوظا وهم عن
 اياتها معرضون وايضا سماها الله بالسقف المرفوع قال
 الله تعالى والبيت المعمور والسقف المرفوع **واعلم** ان من
 تأمل في هذا العالم وحده كالبيت الذي اعد فيه كذا يحتاج اليه
 فالسما مرفوعة كالسقف والارض مهدودة كالسباط والنجوم
 منصوبة كالصبايح والانسان كمالك البيت المنصرف فيه
 بضروب البناء ومهيبة لمنافعه وضروب الحيوانات مصروفة
 في مصالحه وهذه احوال واضحة ودلائل باهرة على ان العالم
 مخلوق بتدبير كامل وتقدير شامل وحكمة بالغة وقدرة غير
 منتهية وما يشبه هذا الوصف انه تعالى سماها سبعيا
 طباقا وسبعيا شدا **الصفة السابعة** للسموات انه تعالى
 جعلها قبلة للذات قال تعالى قد نرى تقلب وجهك في السماء
 قلنولينك قبلة ترضيها فقوله تعالى قد نرى تقلب وجهك
 في السماء اشارة الى تضرعه حال اشتغاله بالدعاء والجسم يتسكوا
 بذلك على انه تعالى في جهة فوق وهذا باطل على ما سيجي برهانه
 ان شاء الله تعالى بل السبب لذلك وجوه الاول انه تعالى جعل
 احوال الافلاك اسبابا لمصالح احوال هذا العالم قال تعالى
 حكاية عن فرعون لعل ابلغ الاسباب اسباب السموات وقال

ايضا فلم يدرب سبب الى السماء ومن الدعوات المشهورة
 قولهم يا مسيب الاسباب ويؤيد ذلك قوله تعالى في
 صفة الملكة قائمات امر في آية اخرى فالمقسمات امر
 ولا شك ان مسكن الملكة هو السموات فلهذه الوجوه
 صارت احوال السموات اسبابا لمصالح هذا العالم والثاني
 ان الارزاق انما تنزل من السماء قال تعالى وفي السماء رزقكم وما
 توعدون والثالث ان الملكة ينزلون بالسلام والرحمة من
 الله من السماء قال تعالى تنزل الملكة والروح فيها باذن رب
 والرابع ان الانوار انما تنزل من السموات قال تعالى هو الذي جعل
 الشمس ضياء والقمر نورا فلما كانت المصالح للعالم لا تتم الا
 من السموات لا جرم كانت الاعين ممددة اليها والايدي مرفوعة
 اليها والقلوب متعلقة بها والله اعلم **الفصل الخامس** في
 تفسير كونه تعالى فاطر السموات والارض حكى سبحانه وتعالى
 عن ابراهيم الخليل انه قال وحجت وجهي للذي فطر السموات والارض
 حكى عن يوسف الصديق انه قال فاطر السموات والارض انت
 ولي في الدنيا والاخرة وقال سبحانه في اول سورة الملك الحمد
 فاطر السموات والارض وقال تعالى في خلق البشر فطرت الله
 التي فطر الناس عليها اعلم ان الفاطر هو الذي يحدث الشئ ابتداء
 وتحقيقه ان الفطور هو الشئ فمن حدث الشئ ابتداء فهو الذي
 شق ظلمة الغدوم واعلم ان فعل الله تعالى وتكوينه مغاير فعل
 غيره من وجوه الاول ان الانسان لا يمكنه ان يفعل الا في
 محل مخصوص ومادة معينة فالحداد لا بد له من حديد وبيع
 لا بد له من ذهب والحائك لا بد له من غزل فالحق سبحانه غني
 في فعله عن المادة وذلك لان تلك المادة لما كانت قابلة للاحوال
 المتغيرة والحوادث المتعاقبة كانت محزنة فلا بد لها من محدث
 فلما فقر احداث الله واجباده الى سبق مادة لزم افتقار المادة
 الى مادة اخرى لا الهية وهو محال فلما كان سبحانه هو الفاعل

للمواد والموجد لها دل ذلك على ان فاعليته غنية عن سبق
 المواد الثاني ان العباد اذا تصرفوا في مادة فهم لا يتصرفون
 في ذات تلك المادة فالنجار يتصرف في الخشب ولكن الخشب
 باق في حال التصرف في ذات تلك المادة والصايع يتصرف
 في الذهب ولكن الذهب باق في تلك الحالة اما الحق سبحانه
 وتعالى فانه متصرف في المواد بتغييرها في نفسها الا ترى ان
 الله سبحانه يقلب الطين غذاً ويقلب العذاء نظفة ويقلب
 النطفة علقة والعلقه مصغة والمصغة عظما وايضا
 خلق البشر من التراب كما قال تعالى ان مثل عيسى عند الله كمثل
 ادم خلقه من تراب فركب من التراب لحما ودماء وصورة التراب
 غير باقية وخلق ناقة صالح من الاحجار وصورة الحجرية غير
 باقية وخلق الثعبان من عصى موسى وصورة الخشبية غير
 باقية وخلق نوحا من ضلع ادم عليه السلام وصورة العظمية
 ما كانت باقية فثبت ان سبحانه يقلب المواد في ذواتها من
 حالة الى حالة وسائر الفاعلين ليسوا كذلك فظهر الفرق
الفرق الثالث ان كل الفاعلين مقتضرون في فاعليتهم الى
 توسط الالات فالنجار لا بد له من المنشار والقدر والحياط
 لا بد له من ابرة ومقراض والحق سبحانه غني في فعله عن الالات
 والادوات لانه فاعل الالات والادوات فلوا اقتضرت
 فاعليته الى الالة لزم التسلسل **الفرق الرابع** ان سائر
 الفاعلين لا يمكنهم ان يفعلوا فعلا الالهة فاعلا الالهة
 بين الفاعلين وبين محل الفعل فان لم تحصل المماساة اصلا
 عجز عن الفعل فيه والحق سبحانه هو المتصرف في العرش
 الى ما تحت الترى من غير مماسة ولا مجاورة ولا مقارنة **الفرق**
الخامس ان كل من فعل فعلا فانه لا يفعل الا بمهلة وتبدل
 وزمان بعد زمان والحق سبحانه غني عن المهلة والزمان كما قال
 تعالى انما قولنا لشي اذا اردناه ان نقول له كن فيكون وقال

ايضا

ايضا وما امر الساعة الا كلم البصر وهو اقرب والمعنى ان
 اميتهم عند النخلة الاولى في اقل من لمح البصر واجههم عند النخلة
 الثانية في اقل من لمح البصر وارجو ان هذه اللحظة اللطيفة لجميع
 الارواح لا شيئاها الاصلية من غير غلط ولا خلل وانما يمكن
 ذلك لكونه سبحانه قادرا على جميع المقدورات عالم بجميع
 المعلومات غني عن جميع الحاجات وخالق لجميع المخلوقات **الفرق**
السادس ان كل من فعل فعلا فانه يتعب بسبب ذلك ويشق عليه
 ذلك والحق سبحانه يدبر من العرش الى ما تحت الترى في تطبيق
 ذواتها وابعاد صفاتها من غير تعب ولا نصب قال تعالى ولقد
 خلقنا السموات والارض وما بينهما في ستة ايام وما مسنا من
 لغوب وقال افيعينا بالخلق الاول بل هم في لبس من خلق جديد فان قيل
 اليس الله تعالى قال في الاعادة وهو هو عليه وهذا يقتضي حصول
 نوع من التعب في الخلق الاول قلنا هذا انما ذكره على حسب عادة
 للعباد فان في العادة الابتداء اصعب من الاعادة فلما سلموا انه
 لا تعب في الابتداء بان لا تمتنع عليه الاعادة **الفرق السابع**
 ان كل فاعل فعل فعلا فانه يتغير اولاً في نفسه ثم بسبب تغيره يحصل
 الفعل خارج ذاته كالكتاب فانه ما لم يحرك اصابعه لا يمكنه ان
 يكتب والحق سبحانه منزّه عن ذلك ولو توقفت فاعليته على حدوث
 تغير في ذاته لكان المحدث لتلك الحالة المتغيرة هو الله سبحانه
 وكان يقتصر احداث تلك الحالة الى حدوث حالة اخرى ولزم
 التسلسل فهو سبحانه يفر ويغني ويمرض ويبرئ ويحي ويميت
 ويطعم ويسقي ويدبر السموات والارض والجار والدواب
 والصفات مع انه منزّه في ذاته وصفاته عن انواع التغير والافعال
 والحرك والا ثقل ومن عجائب هذه المواضع ان كل ما سوى
 رب العالمين فانه يتغير علمه بتغير المعلومات ويكثر علمه
 بتكثير المعلومات وهو سبحانه يعلم بعلم واحد ما لا نهاية له
 من المعلومات ويعلم واحد ويعلم باق دايم جميع التغيرات

ضلال

الفرق الثامن ان كل ما سواه من الفاعلين فانه لا يمكنه ان يجمع بين الافعال الكثيرة فالكاتب لا يمكنه ان يكتب الكلمات الكثيرة على الجمع بل على التعاقب وبالجملة ما لم يفرغ من احد الفاعلين لا يمكنه الاشتغال بالفعل الاخر اما الحق سبحانه فهو الفاعل الذي لا يشغله شأن عن شأن فهو مبدى العرش والكرسى والروح والقلم والانوار والظلم والسموات والارضين والحيار والحيوان والنبات دفعة واحدة يخلق ذواتها ويدير صفاتها ويرى حاجاتها ويسمع نداءها ويحب دعائها فيشأ من لا يشغله شأن عن شأن **الفرق التاسع** ان كل من فعل فعلا فانه انما يفعله لجر نفع او لدفع ضرر والحق سبحانه منزى عن جبر المنافع ودفع المضار وكل شئ صنعته ولا علة لصنعه وقد قدمنا دلالة هذا الفصل في باب دلائل التوحيد في تفسير قوله لا يسأل عما يفعل **الفرق العاشر** ان كل من فعل فعلا فانه يحصل بعينه على وفوق مراد وبعضه لا على وفق مراده فالكافر مجتهد ليجد المحمة والمعرفة ولا يحصل مراده بل يقع في الشبهة والضلالة وكل احد فاما يتحرك ولا يستغنى لطلب الخيرات ثم قد تحصل وقد لا تحصل وقيل كل احد يخرج بكرة يومه من داره قدريا ويعود اليها بالمسأ جبريا يقول بالبركة افعل كذا وبالمسأ يقول اجتهد فما كان التقدير مطابقا للتدبير والحق سبحانه لا يقع فعله الا على وفق مراده ومشيئته فان كل المحكمات في قدرة الله وقبضته وربقة ارادته لا دافع لما قضى ولا مانع لما ابدع وابدا وقال الله سبحانه ولو اننا نزلنا اليهم الملكة وكلمهم الموق وحشرنا عليهم كل شئ قبيلا ما كانوا اليوم منوالا ان يشاء الله وكن اكثرهم يجهلون **الفرق الحادي عشر** كلما سواه من الفاعلين فانه يبقى المفعول بعد فناء الفاعل والحق سبحانه هو الباقي بعد فناء مخلوقاته كما قال المن الملك اليوم لله الواحد القهار **الفرق الثاني عشر** ان كل ما سواه من الفاعلين فانه لا ينفك فعله عن الخلق

والنقصان اما الحق سبحانه ففعله غنى عن الخلق والنقصان كما قال سبحانه وتعالى ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت فارجع البصر هل ترى من فطور ثم ارجع البصر كرتين ينقلب ولوانه جعل عقول جميع العقلاء عقلا واحدا ثم بذلك العقل تفكر في جناح بعوضة حتى يتخاد وارتكيب احسن منه واكمل الحكمة تلك العقول وانقطعت تلك الافكار ولا يصير ذرة من ذرات حكمة الله في خلقه تلك البعوضة معلومة على سبيل التمام والتمام فهذا مجموع الغروق بين فاعلية العبد وفاعلية الحق ولما كانت فاعليته غنية عن المادة والمدة والالة والعدة والزمان والمكان وجلب الاغراض وتغير الاحوال والاعراض كان الحق سبحانه هو الفاعل لا شيا فلما قال الحمد لله فاطر السموات والارض والله اعلم بحقايق الاشياء وبالله التوفيق **الفصل السادس** في شرح كون السموات خالية عن الغيب والنقصان والتفاوت قال الله تعالى في سورة الملك ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت **واعلم** ان المقصود من هذه الآية لا يظهر الا بعد تفسيرها من اولها قال الله تعالى تبارك الذي بيده الملك واعلم انه تعالى جعل لفظ تبارك مطلقا بسورتين احدهما سورة الفرقان وهي قوله تبارك الذي نزل الفرقان على عبده والثانية في هذه السورة فنقول اما لفظ تبارك فقال الزجاج نفا عن البركة والبركة كثرة الخير وزيادته وفيه معنيان احدهما ترايد خير وكثافته وهو المراد وان تعد وانعم الله لا تحصىها والثاني معناه ترايد كل موجود وتعالى عن كل شئ في ذاته وصفاته وفعاله وهو المراد من قوله ليس كمثله شئ اما تعاليه عن كل شئ في ذاته فيحتمل ان يكون المعنى جل وجوه وجوده ودوام قدمه عن جوار الفقر والعنى ويحتمل ان يكون المعنى جل قدرته وفردانيته ووحدايته عن مشابهة الاضداد ومشاكله الانداد ومنازعة الاكفا اما تعاليه عن كل شئ في صفاته فيحتمل ان يكون المعنى جل في قدرته وفي علمه عن ان يخرج

منها شيء من المقدورات والمعلومات ويحتمل ان يكون المعنى
 جل علمه ان يكون ضروريا واستدلاليا او تصورا او تصديقا
 وجلت قدرته عن ان يحتاج في فاعليته الى مادة ومدة والة
 وجر نفع ودفع ضرر واما تعاليه في افعاله فهو الملك الحي
 مطلقا اي هو الغنى عن كل شيء سواه وكما سواه فهو محتاج
 اليه في ذواتها وفي صفاتها وفي احوالها حالتي جدوها وبقاها
 وتجددها واستمرارها ولا ينقطع الحاجات اليه ولا ينزل
 الا فتقارات اليه فكل موجود فبايجاده وكل باق فباقا
 شهدت الحاجات في غيره على تقدسه من الحاجات ودلت
 التغيرات في غيره على كونه منزها عن التغيرات وقال اخرون
 اصل الكلمة تدل على البقاء وهو ما خوذ من برك البعير
 ومن برك الظائر على الماء وسميت البركة بركة لبثوت
 الماء فيها والمعنى انه سبحانه باق في ذاته ازلا وابدا فضع
 التغيرات في صفات جلالة ونفوت جماله متمتع بالتبدل
 ولما كان الحق سبحانه هو المعطى لجميع جهات المنافع والمصالح
 والميسر لكل المطالب والمناجى وجب وصفه بانه تبارك
 اذا عرفت هذا فقول انه تعالى ذكر في سورة الفرقان تبارك
 الذي نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيرا وقال
 في سورة الملك تبارك الذي بيده الملك وهو على كل شيء قدير
 ونحن نفسر كل واحد منهما بقدر عقولنا القاصرين وافهامنا
 الناقصة ونكل اسرارها الى علمه الكامل وحكمته المحيطة
 فنقول **الفائدة الاولى** ان الفرقان هو القرآن وصف بذلك من
 حيث انه فرق بين الحق والباطل والحجة والشبهة في دلائل
 التوحيد والعدل والنبوة والمعاد اولا لانه فرق في النزول كما
 قال وقرا فافرقناه لقرآه على الناس على مكث وهذا التاويل
 اقرب لانه قال نزل الفرقان ولفظ نزل يدل على التفريق او
 لانه فرق بين الشرايع والاحكام والحلال والحرام فخص بعضها

في ذاته وصفها
 واحواله

بالايجاب وبعضها بالايجاب وبعضها بالتحريم وبعضها
 بالاحلال وبعضها بالنهي فقال وما اتاكم الرسول فخذوه وما
 نهكم عنه فانتهوا فهذه وجوه ثلاثة في ان القرآن لم يسم الله
 تعالى فرقانا **الفائدة الثانية** انه سبحانه لما قال في اول سورة تبارك
 ومعناه كثر الخير والبركة ثم ذكر عقبيه اسم القرآن دل ذلك
 على ان القرآن منشأ اعظم الخيرات واكمل البركات لكن المستفاد
 من القرآن هو العلم والمعرفة والحكمة فدل هذا على ان العلم هو
 اشرف المخلوقات وانفع المحدثات واكثرها خيرا وبركة
الفائدة الثالثة لا نزاع بالاجماع ان المراد بالعبدها هنا محمد
 صلى الله عليه وسلم وسمعت بعض المشايخ يقول لما اسرى
 بالنبي صلى الله عليه وسلم الى قاب قوسين او حي الله تعالى
 اليه وقال بم تريد ان اشرك فقال الهى اريد ان تشرفني بما لا يكون
 تكون عبدا لك فاوحى الله سبحانه سبحانه الذي اسرى عبده فانظر
 الى هذه الدققة وصف نفسه في هذه السورة بالتسبيح
 والقرية حتى سماه عبدا وفي سورة الفرقان يكون تباركا
 ومتعاليا سماه عبدا وهذا يدل على ان كل من كان استعزفا بعبودية
 وذلته وخضوعه وافقاره كان تجلى انوار قدس جلال الله في
 عقله اتم وظهور نور كبريائه على روحه اجلى واعظم **الفائدة الرابعة**
 اختلفوا في المراد بقوله ليكون للعالمين نذيرا فمنهم من قال المعنى يكون
 هذا القرآن نذيرا واصناف اليه الا انذار كما اضاف الهداية اليه
 في قوله ان هذا القرآن يهدي للتي هي اقوم الا ان هذا وان كان محتملا
 لكن جعل النذير محمد صلى الله عليه وسلم اولى من جعله صفة
 للقرآن ويدل عليه وجهان الاول ان نص القرآن دل على ان النذير
 صفة لمحمد صلى الله عليه وسلم قال تعالى انا ارسلناك شاهدا
 ومبشرا ونذيرا الثاني ان جعل النذير صفة لمحمد صلى الله عليه
 وسلم حقيقة وجعله للقرآن مجازا وحمل الكلام على الحقيقة
 اولى من جملة على المجاز **الفائدة الخامسة** قوله تعالى ليكون للعالمين

نذير يدل على ان محمدا صلى الله عليه وسلم مبعوث الى كل العالمين
 وذلك لان لفظ العالم عبارة عن كل موجود سوى الله تعالى
 فيدخل فيه جميع المكلفين من الجن والانس والملئكة لكننا
 اجمعنا على انه عليه السلام ما كان رسولا الى الملئكة فبقى
 كونه رسولا الى الجن والانس جميعا وتؤكد هذه الايات
 بايات اخر احدها قوله تعالى وما ارسلناك الا كافة للناس
 الثانية قوله تعالى قل لئن اجمعت الانس والجن على ان ياتوا بمثل
 هذا القرآن لا ياتون بمثله وهذا يدل على كونه مبعوثا الى كل الجن
 والانس الثالثة سورة الجن وهو قوله تعالى قل اوحى الى انه
 اسمع نقر من الجن فقالوا انما سمعنا قرانا عجبا يهدي الى الرشدا فاما
 بهولن نشرك برئنا احدا **الفائدة السادسة** ان لفظ العالمين
 يتناول جميع المخلوقات فهذه الآية تدل على انه صلى الله عليه
 وسلم رسولا الى الخلق الى يوم القيمة وهذه الآية تؤكد بقوله
 ولكن رسول الله وخاتم النبيين واعلم انه تعالى وصف ذاته
 بأربعة انواع من صفات الكبرياء والجلال والقدس والعلوية
 اولها الذي له ملك السموات والارض واعلم ان تعلق هذه
 بابقائها من وجهين الاول ان الله تعالى على العباد نوعين من الملك
 احدهما ملك التكليف وذلك لانه سبحانه ملك مطاع في المخلوقات
 لانه مالكم وخالفتم ومديرهم والمتصرف فيهم والمستولى
 عليهم فكان ملكا مطاعا والملك المطاع من له الامر والهيمنة الثانية
 ملك الخلق بقوله تبارك الذي نزل الفرقان على عبده الآية اشارة
 الى تقرير ملك التكليف ثم قال بعده الذي له ملك السموات
 والارض وهو اشارة الى ملك الخلق فان ملك الخلق معلل
 بملك التكليف فلما قال نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين
 نذيرا ثبت بهذه الآية ملك التكليف لنفسه كانه قيل ولم
 يحسن منك التكليف والامر والهيمنة مع انك منزله عن النفع
 والضرو المكلف لا ينفع بهذا التكليف فاجاب الحق سبحانه

وقال انما يحسن ملكا للتكليف . لانه حصل الى ملك الخلق
 فالكل عبيدي وللمالك ان يتصرف في ملكه وملكه كيف شا
 و اراد ولا اعتراض للعبيد على ما لهما البتة ولهذا قال تعالى
 بعد اية الذي له ملك السموات والارض **الوجه الثاني** في
 بيان النظم انه تعالى لما وصف نفسه بكونه مرسل للرسول وذلك
 يتوقف على ثبوت ذاته وثبوت صفاته لا جرم اردفه بما يدل
 على كل ذلك فقال الذي له ملك السموات والارض فاستدل
 على وجوده وعلى كمال قدرته وكبريائه والهيبة بملك السموات
 والارض ووجه الاستدلال على وجود الصانع وصفاته
 جلالة قد شرعناه فيما قبل ثم في هذه الآية فادتا ان الاولى
 ان الملك اشارة الى القدرة والتكلمون يبنوا ان اول العلم بالله
 هو العلم بكونه قادرا ولهذا السبب قدم ذكر هذه الصفة **الفائدة**
الثانية ان قوله له ملك السموات والارض اشارة الى احتياج
 جميع المخلوقات اليه حالتي حدوثها وبقاها لان علة الحاجة
 هي الامكان والامكان من لوازم هذه الماهيات فهي ممكنة
 حالتي حدوثها وبقاها وهي محتاجة الى المؤثر والمدير حالتي حدوثها
 وبقاها في ماهيتها وفي وجود ذاتها وصفاتها فلا جرم كان الحق
 سبحانه مالك الملك لجميع الممكنات على الاطلاق ازاو ابدا
 فهو المتصرف فيها كيف شا و اراد لاراد لما احكم ولا ناقض لما
 ابرم له الخالق والامر تبارك الله رب العالمين **الصفة الثانية**
 قوله تعالى ولم يكن له ولد واعلم ان صفات الله على قسمين صفات
 الجلال وصفات الاكرام اما صفات الجلال فهي عبارة عن
 تنزيه الله عما لا يليق به في ذاته وصفاته وصف الله تعالى
 بالصفات التي يمكن كونه خالقا للعالم على نعت الاحكام
 والا تفان فقوله تعالى له ملك السموات والارض من قسم
 صفات الجلال واعلم انه تعالى لما وصف نفسه بملك السموات
 والارض قال بعده ولم يكن له ولد وهو اشارة الى انه هو المدير

للعالم والمعبود للخلق ولا يصح ان يصير غيره وارثا للملك
فيكون في الولد كالمؤكد لقوله تبارك الذي ولقوله له
ملك السموات والارض كان قيل المفتقر للولد هو الذي
ينقضي ويموت حتى يقام ولده مقامه واما من كان مباركا
دام الوجود متمتع التغير فكيف يليق به الولد **الصفة الثالثة**
قوله ولم يكن له شريك في الملك والمراد انه سبحانه هو المستقر
بهذه الصفات فانه هو الواجب لذاته وما سواه ممكن لذاته
وهو الموجد للممكنات وما سواه فغنى صفة الموجدية الجلال
معزول واذا عرف العبد ذلك انقطع رجاءه وخوفه عن
الخالق ولا يبقى مشغول القلب ملتفت الخاطر اليه وبفضله
وبرحمته وباحسانه وهذه الآية رد على الشبهة والقبيلين
بالهية الجحوم وعبادة الاوثان **الصفة الرابعة** قوله تعالى
وخلق كل شئ فقدره تقديرا وفيه فوايد **الفائدة الاولى** قوله
له ملك السموات والارض اشارة الى صفة من صفات الاكرام
ثم قوله الذي لم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك في الملك اشارة
الى ذكر صفتين من صفات الجلال ثم قوله وخلق كل شئ فقدره
تقديرا اشارة الى ما يترتب من صفات الجلال وصفات
الاكرام لانه اشارة الى انه هو الخالق والى ان غيره ليس بخالق
فان قيل ان صفات الجلال اولى بالتقديم من صفات الاكرام
ويدل عليه القران والبرهان اما القران فهو تعالى
ذكر الجلال والاكرام في آيتين فقال ويبقى وجه ربك ذو
الجلال والاكرام وقال تبارك اسم ربك ذي الجلال والاكرام
وفي كل واحدة من هاتين الآيتين قدم الجلال على الاكرام واما
البرهان فلان صفات الجلال عبارة عن السلوب وبكفي
في تحقق هذا السلوب الذات المخصوصة من حيث هي
واما صفات الاكرام فانها لا تظهر الا عند وجود الممكنات
وما يكفي ذاته من حيث هو هو مقدم في الرتبة على ما لا بد منه

من غيره فالجواب هاهنا مرتبتان الاولى ان توسل بمعرفة
غير الله الى معرفة الله وهذا هو مقام عروج المتبادرين
الى الله تعالى والمسافرين الى حضرة جلال الله الثانية ان توسل
بمعرفة ذات الله الى معرفة غير الله وهذا مقام نزول خواص
حضرة الله عن تلك الحضرة المقدسة الى الالفات الى
غيرها فان اعتبرنا المرتبة الاولى كانت معرفة صفات
الاكرام مقدمة على صفات الجلال لانها في هذه المرتبة ليست
لها المخلوقات على الخالق ثم يستدل بعدم افتقار الخالق
الى خالق اخر على كونه منزها عن مشابهة المخلوقات واما
ان اعتبرنا المرتبة الثانية وهي مرتبة النزول كان تحقق
صفات الجلال مقدما بالمرتبة على تحقق صفات الاكرام
فان تلك السلوب يكفي في تحققها الذات اما الاضافات
فلا يكفي فيها الذات الواحدة بل لا بد في تحققها من حصول
المضافين اذا عرفت هذا فنقول انه قال تبارك الذي تزل
الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذرا فكانه قبل كونه سرا
لرسل انما يثبت لو ثبت كونه موجودا ثما الدليل على وجوده
وقدرة فيقال الدليل عليه له ملك السموات والارض وهذا
هو مرتبة العروج من الخالق الى الخالق فلا جرم قدم هاهنا
صفات الاكرام على صفات الجلال واما قوله ويبقى وجه
ربك ذو الجلال والاكرام وقوله تبارك اسم ربك ذي
الجلال والاكرام فليس المقصود هاهنا ذكر الاستدلال
بل المقصود ذكر الاخبار عن نعوت قدسه وعظمته وكبرياءه
فكانت صفات الجلال في هذا المقام مقدمة على صفات
الاكرام فسنبين من اودع هذا الكتاب الكريم اسرار
تعجز العقول عن ادراكها فقد ظهر بما ذكرنا ان الترتيب
الصحيح في هذا المقام هو انه تعالى قدم الاثبات فقال الذي
له ملك السموات والارض ثم ذكر بعد ذلك صفتين من الجلال

اولها نفى الولد والثاني نفى الشريك ثم ذكر بعدهما ما تركب
 عن صفة الحلال وصفة الاكرام فقال وخلق كل شئ وذلك
 وذلك يدل على كونه خالق الاشياء وهي صفة للاكرام وعلى
 ان غيره لا يشاركه في هذه الصفة وهي صفة الحلال ومعلوم
 ان تقديم المفرد على المركب واجب فهذا هو الاشارة الى
 ترتيب الصفات المذكورة في هذه الآية **الفائدة السابعة** من
 اسرار هذه الآية انها دالة على انه سبحانه خالق اعمال العباد
 وذلك لان قوله وخلق كل شئ نظير لقوله الله خالق كل شئ
 وقد دللنا على ان الخلق عبارة عن الابداع وهاهنا لطيفة
 تؤكد هذا المقصود وهي انه تعالى نفى الشريك بقوله ولم يكن
 له شريك في الملك فكان قايلا قال هاهنا اقوام يعترفون
 بنفى الشركاء والانداد ومع ذلك يقولون انهم يخلقون افعال
 انفسهم وذكر الله تعالى هذه الآية لتكون نصا صريحا في الرد
 عليهم **فان قيل** هذه الآية لا تدل على المطلوب ويدل عليه
 وجوه الاول انه تعالى صرح بكون العبد خالقا فقال واذ
 تخلق من الطين كهيئة الطير وقال وتخلقون افكا وقال
 فتبارك الله احسن الخالقين الثاني انه تعالى ذكر ذلك
 في معرض المدح ولا يجوز ان يتمدح بكونه فاعلا لا فعال
 العباد مع ما فيها من القايح لانه تعالى منزه عن افعال
 القايح في سائر الايات فقال وما خلقنا السموات والارض
 وما بينهما باطلا وقال الحسبتم انما خلقناكم عبثا وقال
 وما الله يريد ظلما للعباد الثالث انه تعالى قال فقدره
 تقديره الاول يجوز ان يريد به الا الحكمة والصواب الا ترى
 انه تعالى نفى التفاوت عن افعال نفسه فقال ما ترى في خلق
 الرحمن من تفاوت فقالوا ثبت بهذه الوجوه انه لا يدمن
 تاويل لو دللت الآية بظاهرها على قولكم فكيف ولا دالة
 فيها على قولكم لان الخلق عبارة عن التقدير فيخص ذلك

بما يقبل التقدير وهو الجسم الذي يكون له حجم وامتداد فالجواب
 اما الايات الدالة على كون العبد خالقا فنقول هاهنا ايات
 دلت على ان العبد غير خالق وايات دلت على انه خالق ولا بد
 من التوفيق بينهما فجعل الايات الدالة على نفى الخالقية على نفى
 كون العبد موجبا والايات الدالة على كونه خالقا على كونه متصورا
 متفكرا مقدرا في ذهنه امور وقوله لا يمكن المدح بخلق
 العبد قلنا لا يمكن المدح بخلقها من حيث انها عبث لكن لم
 يجوز المدح بخلقها من حيث انها اخراج الشئ من العدم الى
 الوجود فقط وقوله لفظ الخلق لا يتناول الا الاجسام
 قلنا لو كان كذلك لكان قوله وخلق كل شئ فقدره تقديرا
 خطأ لانه ليس كل شئ حسيما **الفائدة الثامنة** من اسرار هذه الآية
 ان كثيرا من الناس زعموا ان الخلق هو التقدير فقط واصحابنا
 زعموا انه حقيقة في الابداع والابداع وهذه الآية دالة على
 قولنا انه لو كان الخلق عبارة عن التقدير لكان قوله وخلق
 كل شئ فقدره تقديره امكورا من غير فائدة ونظير هذه الآية
 في الدلالة على هذه المسئلة قوله تعالى سبح اسم ربك الاعلى
 الذي خلق فسوى والذي قدر فهدى فلو كان الخلق هو التقدير
 لكان قوله خالق وقدر تكرارا **الفائدة الرابعة** انه تعالى قال
 فقدره تقديره او التقدير في حق الواحد منا يرجع الى الظن
 والحسبان اما في حقه تعالى فلا معنى له الا العلم والاختيار
 عنه وذلك متفق عليه بيننا وبين المعتزلة اذا عرفنا هذا
 فنقول مذهبنا ان الامر والارادة لا يتلازمان وذلك
 انه سبحانه لما علم في الشئ الفلاني انه لا يقع فلو وقع ذلك
 الشئ لزم انقلاب علمه جهلا وانقلاب خبره الصدوق كذا
 وذلك محال والمفضي الى المحال محال فاذا وقع ذلك الشئ
 محال والمحال غير مراد ثم انه ما موربه فثبت ان الامر والارادة
 لا يتلازمان فظهر ان السعيد من سعد في بطن امه واعلم ان

عندنا الامر والارادة لا يتلازمان والارادة والعلم
يتلازمان وعند المعتزلة الارادة والامر يتلازمان
والارادة والعلم لا يتلازمان وتحقيقه ما ذكرنا فهذا
ما يتعلق بهذه الآية اما قوله تعالى تبارك الذي بيده الملك
فاعلم ان الفرق بين هذه الآية وبين الآية المتقدمة من وجوه
الاول ان في سورة الفرقان اثبت لنفسه اولا ملك التكليف
والحكم والامر والتمني ثم اردفه بان اثبت لنفسه ملك السموات
والارض واما في سورة الملك فانه اثبت لنفسه اولا الملك
على الاطلاق فقال الذي بيده الملك وهذا يتناول جميع اقسام
الملك من ملك التكليف وملك الخلق وملك الابقاء وملك
الافناء كما قال قل اللهم مالك الملك توتى الملك من تشاء وترزع
الملك ممن تشاء وترزق الناس من تشاء بالكرامات والفرق الثاني بين الآيتين انه تعالى قال في تلك الآية
الذي له ملك السموات والارض وقال في سورة الملك الذي
بيده الملك فذكر لفظ اليد هاهنا والفايدة في ذكر هذا اللفظ
انه تعالى لما اثبت لنفسه جميع انواع الملك حتى دخل فيه
ملك الاجسام ومن فوق العرش الى ما تحت الترى وملك
الارواح المشار اليه بقوله وما يعلم جنود ربك الا هو
فكان سائلا قال المدير الواحد كيف يمكنه الوقايت بغير هذه
الممالك التي لا نهاية لاحوالها ولا غاية لكميتها وكيف يمكنها فاجاب
بان هذه الممالك في يده وفي قبضته كما قال في آية اخرى والارض
جميعا قبضته يوم القيمة والسموات مطويات بيمينه
وذلك لان كمال القدرة على الشئ ان يكون الشئ في يده فجعل كونه
في يده مجازا عن كمال القدرة فلهذا المعنى قال تبارك الذي بيده
الملك ثم قال بعده وهو على كل شئ قدير الفرق الثالث ان بيده
ملك كل الموجودات وهو قادر على خلق المعدومات التي تكون
من الممكنات فقوله بيده الملك اشارة الى ملك الموجودات
بالابقاء والاعدام وقوله وهو على كل شئ قدير اشارة الى ملك

المعدومات بالايجاد والابداع فان قيل القدير مبالغة في
القادر وقوله وهو على كل شئ قدير افاد ذلك كونه تعالى قادرا
على كل واحد من الممكنات المعدورات التي لا نهاية لها فاذا كان
القدير بالمبالغة وجب ان يفيد هذا زيادة على كونه قادرا على
كل واحد من تلك المقدورات لكن الشئ الواحد لا يقبل التعاون
ولا يتطرق اليه الزيادة والنقصان فمنا معنى هذه المبالغة
قلنا لو انه تعالى قال وهو على كل شئ قادر افاد ذلك كونه تعالى قادرا
على كل المقدورات فلما قال تعالى وهو على كل شئ قدير افاد ذلك
زيادة قدرته في كل واحد من المقدورات وتلك الزيادة والمبالغة
راجعة الى ما بيناه فيما تقدم من ان جميع القادرين يفقرون في
الفعل والتقويم الى تقديم مادة ومدة وزمان ومكان والله وروى
ثم قد يستع عليهم تكون مقدورهم لاجل انه يمنهم عنهم مانع ومعارض
وكل ذلك على الله تعالى فلا صدق قولنا انه قادر على كل شئ وصدق
ايضا قولنا وهو انه قدير على كل شئ ثم قال الذي خلق الموت والحياة
واعلم انه تعالى ذكر اولا ان بيده ملك الموجودات والمعدومات
وزمان التصرف في كل الكائنات والممكنات حضص بعده
بذكر الاحياء والامانة فقال الذي خلق الموت والحياة ونظيره
قوله تعالى كيف تكفرون بالله وكنتم امواتا فاحياكم وانما قدم
الموت على الحياة لوجوه الاول قال مقاتل يعني بالموت نطفة
وعلقه ومضغة وبالحياة نفخ الروح فيه والثاني انه لما ذكر
عقيب هذه الآية انه تعالى ابتلى الخلاق بالتكليف فقال ليلوكم
ايكم احسن عملا والناس انما يفتد موز على محاسن الاعمال
لخوف ما بعد الموت اقوى تاثيرا في هذا المقصود فلا جرم قدم به
ذكر الموت على الحياة والثالث ان المراد بالموت المذكور في هذه الآية
الموت الذي بعد الحياة العاجلة البتة وذلك لان هذه الحياة
حياة بعد موتين احدهما موتين من الازل الى الان والموت الثاني
من الازل الى الابد فلا جرم ترك الله تعالى ذكر هذه الحياة بخسها

وقلتها واما الحيوة في الدار الآخرة فهي الحيوة الأصلية
لأنها حياة أبدية ولهذا قال تعالى وإن الدار الآخرة هي الحيوان
لو كانوا يعلمون ثم قال بعد ذكر الموت والحيوة ليلوكم أيكم
أحسن عملا ولا ابتلاء هو التجربة والامتحان حتى يعلم أنه
هل يعطى أو يعصى وذلك في حق الله تعالى محال وسيجيئنا
هذه المسئلة أن شاء الله تعالى في باب التكليف والحاصل هو
أن الابتلاء من الله تعالى أن يعامل عبده معاملة تشبه عمل
المحسنين **واعلم** أنا فسرنا الموت والحيوة بالموت حال
كونه نطفة وعلقة ومضغة وبالحيوة حياة الدنيا فوجه
الابتلاء على هذا التفسير أن يعلم العبد أن الله تعالى ينقله
من الموت إلى الحيوة وكلما فعل ذلك فلا يد أن يكون قادرا
على أن ينقله من الحيوة إلى الموت فيحذر مخي الموت الذي به
ينقطع استدراك ما فات واما أن فسرنا الموت والحيوة
بالموت في الدنيا والحيوة في القيمة فالابتلاء فيها ثم لأن
الخوف من الموت حاصل واشد منه الخوف من الحيوة
في القيمة **واعلم** أن أول هذه السورة مع أول سورة الفرقان
متشابهتان في المقصود وذلك لأنه تعالى تارة يذكر الحكم
ثم يذكر عقيبه سببه وعلة وأخرى بالعكس من ذلك
وهو أن يذكر السبب والعلة أولا ثم يذكر الحكم عقيبه
ثم إذا عرفت هذا فنقول في سورة الفرقان ذكر آية التكليف
أولا قوله نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيرا ثم
العلة والسبب بعده فقال الذي له ملك السموات والأرض
وأما في سورة الملك فانه ذكر السبب والعلة أيضا وهو
أنه مالك الملك على الإطلاق ومالك الملك في الأحياء والأعانة
ثم أنه ذكر الحكم بعد ذلك وهو أحسن التكليف فقال ليلوكم أيكم
أحسن عملا فانظر إلى هذه المناسبات العجيبة والأسرار
اللطيفة ثم ان المفسر من ذكرنا في تفسير أحسن عملا الأول

المعنى أيكم يأتي بالأعمال على وجوه الإخلاص والصواب
لأن العمل إذا كان صوابا غير خالص لم تقبل بل المقبول هو أن
يكون صوابا خالصا لوجه الله تعالى فالصواب هو أن يكون
على وفق مراد الله والخالص هو الذي يوتى به لوجه الله والثنا
قال أبو قتادة سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن
هذه الآية فقال أيكم أحسن عملا فقال عليه السلام أتمم عقلا
أشدكم خوفا وأحسنكم فيما أمر الله ونهى عنه نظرا وإنما
جاز تفسير حسن العمل بتمام العقل لأن حسن العمل من نتائج
كمال العقل فمن كان أتم عقلا كان أحسن عملا الثالث قال
الحسن أحسن عملا أرهدهم في الدنيا وأشدكم تركا **واعلم**
أنه تعالى لما ذكر حديث الابتلاء قال بعده وهو العزيز الغفور
أي وهو الغالب الذي لا يعجزه من آساء في الأعمال الغفور
لمن تاب وأتاب وإنما قدم ذكر العزيز على الغفور ليظهر به كمال
الدرجة لأن الإنسان قد يغفر ذنب عبده أما لأنه لا يقدر
على الانتقام في الحال ولأنه أن قدر عليه في الحال لكنه تركه
لأنه يخاف توابع ذلك الانتقام وعواقبه فها هنا ذكر الله
تعالى أنه عزيز قادر قاهر غالب لا يمتنع عليه فعل شيء من الأعمال
ولا يخاف عاقبة شيء من الأشياء ثم أنه مع ذلك غفور يتجاوز
عن سيئات عباده ليظهر بذلك كمال كرمه ورحمته ثم فيه
دقيقة أخرى وهو أن العبد له من الظلم ثلاثة بعد ذلك
وللرب من المغفرة ثلاثة أسما أحدهما العبد الظالم قال تعالى
فمنهم ظالم لنفسه وفي مقابلة للرب سبحانه وتعالى من المغفرة
اسم الغافر قال تعالى غافر الذنب **والاسم الثاني** للعبد الظالم
قال تعالى أنه كان ظلوما جهولا وفي مقابلة للرب من المغفرة اسم
الغفور كما في هذه الآية وكما في قوله وربك الغفور ذو الرحمة
والاسم الثالث للعبد الظالم وفي مقابلة للرب من المغفرة
الغفار قال الله تعالى وإني لغفار لمن تاب وفي سورة نوح

عليه السلام فقلت استغفروا ربكم انه كان غفارا كان قال
ولا تيسر فان كنت ظلاما فانا الغفار ثم اعلم انه تعالى ذكر كونه
عزيزا غفورا وكونه عزيزا غفورا لا يتم الا اذا كان قادرا على كل
الممكنات عالما بكل المعلومات اما انه لا يد من القدرة فلا
لوم يكن قادرا لم يتمكن من ايصال جزء ما كل احد اليه على سبيل
الكمال والاطماف سوا كان ثوابا او عقابا واما انه لا يد من العلم
بكل المعلومات فلا جل ان يعلم ان المطيع من هو وان العاصي
من هو حتى لا يقع الخطا في ايصال الحق الى مستحقه فثبت
ان كونه عزيزا غفورا لا يمكن الا قرارهما الا بعد الاقرار بكونه
تعالى عالما بكل المعلومات قادرا على كل الممكنات فلذا السبب
ذكر الله تعالى عقيب هذه الآية ما يدل على كمال القدرة وعلى
كمال العلم ولما ثبت في علم الاصول ان اولي العلم بالله هو العلم
بكونه قادرا لا جرم قدم دلائل القدرة على دلائل العلم اما
دليل اثبات القدرة فقوله الذي خلق سبع سموات طباقا
قال صاحب الكشاف في قوله طباقا ثلاثة اوجه احدها طباق
اي مطابقة بعضها فوق بعض من طبق النعل اذا خضعها
طباقا على طبق وهذا وصف بالمصدر والثاني ان يكون التقدير
ذات طباق والثالث ان يكون التقدير طباقا واعلم
ان دلائل السموات بطباقها على وجود الصانع للخيار
الحكيم قد قدم شرح اقتسامها من هذا الكتاب فلا نعيد
وانما دليل اثبات العلم قوله تعالى ما ترى في خلق الرحمن من
تفاوت واعلم ان حقيقة التفاوت عدم التناسب اذا كان
بعض الشيء لا يشبه بعضا ولا يلايمه يقال هذا خلق متفاوت
ونقيضه مناسب والمفسرين فيه وجوه ثلاثة قال السدي
ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت اي من اختلاف وعيب
بقول الناظر لو كان كذلك كان احسن وقال اخرون التفاوت
الفتور بدليل قوله فارجع البصر هل ترى من فطور ونظيره

قوله تعالى وما لها من زوج وقال القفال يحتمل ان يكون
المعنى ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت في الدلالة على حكمه
صانعها وعلمه وقدرته واعلم ان وجه الاستدلال بهذا
المعنى على كمال علم الله او يقول الحسن دل على ان هذه السموات
وقع تركيبها على وجه عجيب يدفع موافق للصحة والحسن
فكل فاعل كان فعله كذلك فهو لا بد وان يكون في غاية العلم
والحكمة فقوله ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت اشارة الى
كونها محكمة متقنة فلاحكام والا تفان عند المتكلمين يدل
على علم الفاعل دلالة ضرورية ثم قال تعالى بعده فارجع البصر
هل ترى من فطور كانه تعالى قال بعده ولعلك لا تحكم بمقتضى
النظر الواحد ولا تقول عليه بسبب انه قد يقع الغلط
بالنظيرة الواحدة ولكن ارجع البصر وارجع النظر مرة
بعد اخرى حتى يتبين انه ليس في خلق الرحمن من تفاوت
ولا عيب ولا فطور والعجيب انه تعالى قال الحمد لله فاطر
السموات والارض ثم بين في هذه الآية انه ليس فيها فطور
كانه قال انا الفاطر للسموات من غير فطور وانا المدبر لها من
غير عيب ولا فطور ونظير هذه الآية قوله تعالى وما
لها من زوج وليس فيها فطور ولا فزوج وليس بها تفاوت
بل هي سبع شداد وسبع طباق وبناء مرفوع وسمك مصنوع
وفيه ايات قاهرة وبراهين باهرة تدل على وحدة صانعها
وقد سمرها ثم قال تعالى ثم ارجع البصر كرتين امر بتكرير
البصر في خلق السموات على سبيل التصديق والتدبر والنتيجه
هل تجد فيها عيبا ولا خلا يعني انك وان كررت هذا النظر
مرارا واطوارا لم يرجع بصرك اليك بما تطلبه من وجوه
الخلل والعيب بل يرجع اليك خاسيا اي مبهتا وهو ما خوت
من قولك خسأت الكلب اذا بعدته قال المبرد الخاسي البعيد
المصغر وقال ابن عباس الخاسي الذي لا يرى ما هووى والحسير

الكليل والمعنى انه وان كرر النظر واعاده فانه لا يجد عيبا ولا فطور
ثم قال الله تعالى ولقد زينا السماء الدنيا بمصابيح وستدركه تحقيق
الآية واسرارها في باب الاستدلال باحوال الكواكب على
وجود الصانع فهذا اجملة الكلام في هذه واعلم انه سيقى من
الصفات المذكورة في القرآن للسموات صفاتها عند قيام
القيامة كقوله تعالى اذا السماء انشقت اذا السماء انفطرت
اذا السماء فرجت اذا السماء كسحت ويوم تسفق السما بالغمام
يوم تطوى السماء كطي السجل للكتب يوم تكون السماء كالمهل
يوم تمور السماء مورا فاذا انشقت السماء فكانت وردة كالدها
والكلام في شرح هذه الاحوال سيجي ان شاء الله تعالى في باب
كيفية قيام القيامة وبالله التوفيق **تم الجزء الاول** من كتاب
اسرار التنزيل وانوار المناويل وهو ثلث الكتاب يتلوه الفصل
السابع في الاستدلال باحوال الارض على وجود الصانع
الحكيم والحمد لله رب العالمين وصلواته وتسليماته على سيدنا
محمد واله وصحبه اجمعين **بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله**
رب العالمين الفصل السابع في الاستدلال باحوال الارض
على وجود الصانع اعلم انه سبحانه بنه على الاستدلال باحوال
الارض على وجود الصانع وقدرته وعلمه وحكمته وجلاله
في آيات منها قوله تعالى في سورة البقرة الذي جعل لكم الارض
فراشا والسماء بنا واعلم انه تعالى ذكر انواع منافعها على الشرح
وال تفصيل في كتابه الكريم ما قال تعالى في سورة البقرة هو
الذي خلق لكم ما في الارض جميعا وقال في سورة الحج الم تر ان
الله سخر لكم ما في الارض اعلم ان الكلام في الآية المذكورة في
سورة البقرة لا يتم الا بتفسير ما قبلها اعلم ان الله تعالى ذكر
في اول هذه السورة خمس آيات في تعظيم المؤمنين وهي قوله
اوليك هم المفلحون ثم ذكر بعد ذلك آيتين في ذم الكافرين وهما
قوله ان الذين كفروا الى قوله ولهم عذاب عظيم ثم ذكر ثلاثة عشر

النوع الاول
من منافع
الارض

آية في ذم المنافقين وهي من قوله تعالى ومن الناس من يقول
امنا بالله الى قوله يا ايها الناس اعبدوا ربكم فان قيل كفى
الكافر المتظاهر بكفره اغلظ من كفر المنافق قيل اذا ذم الكافر
في آيتين وذم المنافق في آيات كثيرة قلنا لان الكافر
وان كان كافرا الا ان طبعه طبع الرجال فيما يضمن ونظره
واما المنافق طبعه طبع الخائنين يضمن شيئا ويظهر شيئا اخر
ورد ذمه اكثر ولهذا قال ان المنافقين في الدرك الاسفل من
النار ثم انه تعالى لما شرح احوال هذه الفرق الثلاثة اشرع
بعد ذلك في تقرير الدلائل فبدأ به كدلائل الصانع وذكر
من الا نفس دليتين ومن الافاق ثلاثة اما من الا نفس فقوله
يا ايها الناس اعبدوا ربكم الذي خلقكم والذين من قبلكم ولما
من الافاق فقوله تعالى الذي جعل لكم الارض فراشا والسماء
بنا وانزل من السماء ماء ثم ذكر بعده دليل بنوع نبينا محمد صلى الله
عليه وسلم فقال وان كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا فاوتوا
بسورة من مثله ثم ذكر بعده صورة الحشر والنشر والقيامة
فقال ولشرا الذين امنوا وعملوا الصالحات ثم اورد سوا الا
على الدليل الذي ذكر على بنو محمد صلى الله عليه وسلم وذلك
لانه استدلال على نبوة بعضهم حال القرآن وكمال درجته فطعن
الكفار فيه فقالوا كيف يكون عظيم لدرجة وهو مشتمل على
شرح حال الحيوانات الخسيسة كالبعوضة والذباب
والتمل والعنكبوت فاجاب الله تعالى عن هذا السؤال بقوله
ان الله لا يستحي ان يضرب مثلا ما بعوضة فما فوقها ثم
ساق اخر هذا الجواب الى مسألة القصصا والقدر وهو قوله
يضل به كثيرا ويهدي به كثيرا الى قوله اوليك هم الخاسرون
وعندها تمت الدلالة على تقرير هذه الاصول بالدلائل
القاهرة والبراهين الاربعة وهي التوحيد والنبوة والمعاد
والقدر ثم بعد تقرير هذه الاصول بالدلائل القاهرة والبراهين

الباهرة شرع في تعدد النعم ومعلوم ان النعم منها عامة ومنها
 خاصة فقدم ذكر النعم العامة ومعلوم ان اصل جميع النعم
 هو الحياة فانه لو لا الحق لما كان الانتفاع بشئ من النعم
 ممكنا فلا جرم ان اول النعم التي ذكرها الله تعالى هي الحياة
 فقال كيف تكفرون بالله وكنتم امواتا فاحياكم ثم يميتكم ثم
 يحييكم ثم اليه ترجعون وفي هذه الآية **فوائد الفوائد**
الاولى ان قوله كيف تكفرون بالله وان كان في صورة الاستحسان
 الا ان المراد منه التبكيت والتعنيف لان عظم النعم يقتضي
 عظم المنفعة ببيان ذلك ان الوالد لما عظم نعمته على الولد
 بان رياه وعلمه واعطاه الاموال وعرضه للامور الحسنة
 لا جرم كانت معصيته لابيه اقبح المعاصي فقابل نعم الله
 عليك بنعم ابيك عليك حتى تعرف عظم معصية الله
 ونهاية فحماها ثم اعظم المعاصي هو الشرك والكفر فلما كانت
 هذه المعصية منتهية الى الغاية القصوى في القبح
 لا جرم ذكر الله تعالى ان نعمة عظيمة عليهم ليصير ذلك تنبيها
 على عظم جرمهم وغاية قبح طريقهم فيصير ذلك زجرا لهم عنه
 فذكر اول امر الحياة التي هي اصل جميع النعم وذكر ذلك
 بصيغة كيف على سبيل التعجب تنبيها على غاية درجة هذه
 النعمة وغاية قبح تلك المعصية **الفائدة الثانية** قال المعتزلة
 هذه الآية تدل على ان الكفر من العبد لا من الله وبيانه من وجوه
 الاول انه تعالى لو كان الخالق للكفر فيهم لما جاز ان يقول لهم كيف
 تكفرون بالله على سبيل التوبيخ كما لا يجوز ان يقول لهم كيف
 تسودون وتبيضون وتصبون وتمسون لان ذلك انما
 يحصل لان الله يخلقهم فيهم والثاني انه تعالى لما خلقهم
 للشقا والناهما خلقهم لا للكفر والصلاة والبقا في النار
 فكيف يصح ان يقول كيف تكفرون الثالث انه كيف يليق بالحكيم
 ان يقول كيف تكفرون حال ما خلقوا الكفر فيهم ويقول وما منع

الناس ان يؤمنوا حال ما منعهم عن الايمان ويقول بل هم لا
 يؤمنون ما لهم عن الذاكرة معرضين وهو يخلق فيهم الاعراض
 ويقول فاني يوفكون واني بصرفون وهو يخلق الاكف والصبر
 فيهم ومثل هذا الكلام بان يعد من السخرية اول من ان يذكر
 لاجل الزام الحجة على العباد الرابع انه تعالى لما قال للعبد فهل ذكر
 هذا الكلام توجيه للحجة او ليس الامر كذلك فان لم يكن لتوجيه
 طلب الحجة كان ذلك عبثا ولا يكون في انزال القرآن فائدة اسلا
 وان كان ذلك لا لزام الحجة فللعبد ان يقول بنا على مذهب الجبر
 حصل في حق امور كثيرة موجبة للكفر والبعد مانعة عن الايمان
 الاول انك علمت مني الكفر وانا لا اقدر على ان اقلب علمك جهلا
 والثاني انك اردت مني الكفر وهذه الارادة موجبة والثالث
 انك خلقتني للكفر وانا لا اقدر على ازالة فعلك والرابع انك
 اخبرت عن وجود هذا الكفر وانا لا اقدر على جعل خبرك الصديق
 كذبا الخامس انك خلقت ارادة جازمة للكفر السادس انك
 زينت الكفر السابع انك سلطت على القلب الرين والطبع
 والوقر والفساوة والخنم وكل ذلك اسباب موجبة للكفر
 ثم لما خلقت هذه الاسباب الثمانية الموجبة للكفر سلبت
 مجموع الاسباب الثمانية المعتبرة في حصول الايمان فقد حصل
 لعدم الايمان ستة عشر سببا كل واحد مستقل بالمنع من الايمان
 ومنع قيام هذه الاسباب الكثيرة فكيف يحسن التوبيخ على
 الكفر والترغيب في الايمان والثامن انه تعالى قال للرسول
 صلى الله عليه وسلم قل هو لا الكفار كيف تكفرون بالله الذي
 انعم عليكم بهذه النعمة العظيمة اعني نعمة الحياة وعلى قول اهل الخير
 لا نعمة له تعالى على الكفار وذلك لان عندهم كلما فعل الله تعالى
 بالكافر فاما فعله ليسند روجه الى الكفر ويحرقه بالنار وعلى هذا
 التقدير فاني نعم الله تعالى على العبد الكافر وهل يكون الا بمنزلة
 من قدم لصيف طعاما مسموما فان ظاهره وان كان بعد نعمة

ولكن لما كان باطنه مهلكا كان اخرى ان لا يعد نعمة ومعلوم
ان العذاب الدائم اكثر ضررا من ذلك السم وعلى هذا التقدير
كيف يكون لله نعمة على الكافر واذ لم يكن له نعمة فكيف يليق بان
يا مرسله بان يقول كيف تكفرون بمن من عليكم بهذه النعمة
العظيمة **قال** هذه الوجوه عند البحث يرجع حاصلها
الى التمسك بطريق المدح والذم والثواب والعقاب وهذه
الطريقة معارضة بوجهين الاول انه تعالى لما كان عالما من
ابى جهل بانه لا يؤمن والعلم بعدم الايمان مع وجود الايمان
ضدان متنافيان لذاتهما فمع قيام احد الضدين يكون التكليف
بالضد الثاني تكليف ما لا يطاق وحينئذ يلزمكم كلما اوردتموه
علينا الثاني ان قدرة العبد لما كانت سالحة للايمان والكفر
فتخرج احد الطرفين على الاخر ان لم يتوقف على مرجح لزم ترجيح
الممكن من غير مرجح وهو محال وان افتقر الى مرجح فحدث
ذلك المرجح ان لم يكن فحدث فقد استغنى الحدوث عن المحدث
وهو نفي الصانع وان افتقر الى محدث فذلك المحدث ان كان هو
العبد لزم التسلسل وان كان هو الله فقد لزم الجبر وحينئذ
نلزمكم كلما اوردتموه علينا **واعلم** ان المعتزلي اذا طول وعرض
وابرق وارعد مثال الكلمات التي حكيناها عنهم فعليك ان
تعارضها بهذين الوجهين فانه لا يمكنه ان يتكلم ان كان ذكيا
فاهما **الفائدة الثالثة** من هذه الاية اتفقوا على قوله فاحياكم ان
المراد منه وكنتم ترابا ونطفة لان ابتدا خلق ادم من التراب
وخلق سائر اولاده من النطفة الاعيسى عليه السلام
لكنهم اختلفوا في ان اطلاق اسم الميت على الجسد حقيقة
او مجازا الاكثر على انه مجاز لانه يشبه الموت بالميت
والاقلون قالوا هو حقيقة وهو مروي عن قتادة قال كانوا
امواتا في صلاب ابايهم فاحياهم الله ثم اخرجهم الى الدنيا
ثم اما تم الموت التي لا بد منها ثم احياهم بعد الموت وهما حيان

وموتان **واحبوا** بقوله خلق الموت والحيوة والموت مقدم على
الحيوة هو كونه ترابا والاقرب هو الاول لان يقال في الجارية
موت ولا يقال انه ميت لتشبهه ان يكون استعمال احدهما في
الاخر على سبيل التشبه **وقال القفال** هو كقوله هل اتى على
الانسان حين من الدهر لم يكن شيئا مذكورا فين سبحانه ان
الانسان كان لا شيء يذكر ثم جعله حيا وسميعا وبصيرا ومجاهدا
من قوتهم فلان ميت الذكر وهذا امر ميت وسلعة ميتة
اذ لم يكن لها طالب ولا راغب وكذا معنى الاية كنتم امواتا
فاحياكم اي حاملين لذكركم لانكم لم تكونوا شيئا فاحياكم
وجعلكم سمعاء بصراء **الفائدة الرابعة** اخرج قوم هذه الاية
على بطلان القول بعذاب القبر قالوا لانه تعالى بين ان يحييهم
مرة في الدنيا واخرى في الآخرة ولم يذكر فيه حيوة القبر
فالجواب ان الله تعالى ذكر حيوة القبر في هذه الاية لان قوله ثم
يحييكم ليس المراد منه حياة القيمة والالكان هنا عين قوله ثم
اليه ترجعون ويحصل التكرار بل قوله ثم يحييكم اشارة
الى حياة القبر وقوله ثم اليه ترجعون اشارة الى حياة القيمة
وقال الحسن البصري رحمه الله قوله كيف تكفرون بالله
يعني به العادة واما بعض الناس فقد اما تم الله ثلاث مرات
بما حكى قوله او كالذي مر على قرية وهي خاوية على عروشها
قال اني يحيي هذه الله بعد موتها فاما تم الله مائة عام ثم بعثه
وكقوله لم تر الى الذين خرجوا من ديارهم وهم الوف حذر الموت
فقال لهم الله موتوا ثم احياهم وكقوله تعالى فاخذكم الساعة
وانتم تنظرون ثم بعثناكم من بعد موتكم وكقوله فقلنا اضربوه
ببعضها كذلك يحيي الله الموتى وكقوله وكذلك اعثرنا عليهم
ليعلموا ان وعد الله حق وان الساعة لا ريب فيها وكقوله
في قصة ايوب وايتمناه اهله ومثلهم معهم فانه جاء في بعض
الروايات انه تعالى رد عليه اهله بعد ان اما تم **واقول** ايضا

ان ثبت ان الله سبحانه احياء الذر في صلب ادم وخاطبهم
بقوله الست بربكم لرم ان يقال ان هؤلاء الاقوام الذين ذكرناهم
قد ماتهم الله اربع مرات **الفائدة الخامسة** تمسكت المحسنة
بهذه الآية وهي قوله واليه ترجعون على انه سبحانه في مكان
وجهة وهذا ضعيف والمراد الى حكمه ترجعون لان الله تعالى
يبعث من في القبور ويحييهم في المحشر وذلك هو الرجوع
وانما وصف هذا بان رجوع الى الله لانه رجوع الى حيث لا
يتولى الحكم فيه غير الله كقولهم رجع الحكم الى الامير الى حيث
لا يحكم غيره **الفائدة السادسة** تمسك اهل الشايع على قدم الارواح
بهذه الآية وذلك لان الرجوع الى الله لا يصح الا بعد ان يقال هذه
الارواح كانت قبل تعلمها بالانبياء في حضرة الله واكدوا هذه
الآية بقوله تعالى ارجعي الى ربك راضية مرضية **الجواب**
ان الارواح لما كانت في عالم الآخرة لا جرم سميت مفارقها عن
ابنائها بالرجوع الى الله سبحانه وتعالى **السابعة** هذه الآية
دلت على وجود الصانع سبحانه فان الحيوة والموت ليسا من
افعال البشر ولا بد من مدبر وتمام تقريره ما ذكره في باب
الاستدلال على وجود الصانع بتكوين الانسان الثامنة
هذه الآية تدل على انه لا يقدر على الاحياء والامانة الا الله
فبطل قول اهل الطبايع ان المورث في الحيوة والموت هو الطبايع
والكواكب والادكان والمزاج وفيه ابطال قول من حكى الله
عنه وقالوا ان هي الاحياء تناموت ونحو الآية **الثامنة**
الآية دالة على صحة الحشر ومنبهة على الدليل العقلي الدال على
امكان الحشر والنشر لانه تعالى بين ان هذه الاشياء كانت
ميتة فاحياها فاذا اجاز الاحياء بعد الموت في المرة الاولى
فلان يجوز في المرة الثانية **اولى العاشرة** الآية دالة على
التكليف والامر والنهي والترغيب والترهيب والثواب
الحادية عشر الآية دالة على مسئلة الجبر والقدر وتام الكلام

قد تقدم **الثانية عشر** الآية دالة على وجوب الزهد في الدنيا
لانه تعالى قال وهو الذي احياكم ثم يميتكم فيمن انه لا يد من الموت
ثم ذكر انه لا يد بعد هذا الموت من سوال القبر ثم ذكر بعد ذلك من
الرجوع الى الله ونشر الى بيان هذه المراتب اما ان كان ميتا حين
كان نطفة وعلقة ومضغة فانه لا شك فيه فاما ان احيا
بعد ذلك فهو ايضا حق فانه احياء وصوره احسن صورة وجهه
بشراسويا واكمل عقله وصيره بصيرا بانواع المنافع والمضار
وملكه الاموال والاولاد والدور والقصور اما ان تعالى بميته
قالا مرظاهروا اذا اماته فقد ازال عنه كل تلك النعم وصيره
بحيث لا يملك شيئا ولا يبقى في الدنيا منه خير ولا اثر وسبق
مدة مديدة في الحد كما قال ومن وراءهم برزخ بيادي فلا يجيب
وليست نطق فلا يتكلم ثم يصير بحيث لا يتروروه الا قرون
ويغيباه الاهل والبنون **قال** **يحيى بن معاذ** رحمه الله
مر اقادني بخدا فترى كان اقادني لم يعرفوني التي كان يقيني وقد
اجتمعت في حضرتها وتفرق المستيعون من شيعتها وكم عزيز
علمها العزيزها وناداهما شفير القبر درموتها ورحمها المعادي عند
ضروعها ولم يخف عن الظالمين بحجر حبها فمزوا حياي ان يقول
للملكة انظروا الى قريد قد نال عنه الاقربون ووحيد قد جفا
المحبون اصبح مني قريبا وفي اللحد غريبا وكان لي في الدنيا محبا
وداعيا ولا حساني اليه عند وصوله الى هذا البيت راجيا
فاحسن الى هناك يا قديم الاحسان وحقق رجاي فيك
يا واسع العفوان واما ان لا يد من الرجوع الى الله فانه سبحانه
يا مهابان يخ في الصور فضعف من في السموات ومن في الارض الا
من شا الله ثم نخ فيه اخرى فاذا هم قيام ينظرون يخرجون
من الاجداث سرا كما كنتم الى نصب يوفضون ثم تعرضون على الله
كما قال وعرضوا على ربك صفا فيقومون خاشعين خاضعين
كما قال وخشعت الاصوات للرحمن قال بعضهم الى هنا اذا قمنا

من ترى الاحداث معتبرة وروسنا من شدة الخوف متغيرة وحو
من هول القيمة مطرقة روسنا من طول القيمة جايعة بطوننا
وبقيتنا متحيرين في امورنا ناديين على ذنوبنا فلا تضاعف
المصايب بأعراضك عنا ولا تمنع عفوانك ورحمتك
يا عظيم الرحمة يا واسع المغفرة قوله تعالى هو الذي خلق لكم
ما في الارض جميعا **اعلم** انه تعالى ذكر الحياة التي هي اصل جميع
النعم تتبعه بذكر المتبع به وهو المنافع المخلوقة في الارض
وما احسن هذا الترتيب فان الاستفاد بالارض والسما لا يكون
الا بعد حصول الحياة اما لفظ الخلق فقد مر تفسيره واما
قوله لكم فهو يدل على ان كل ما خلقه في الارض انما خلقه لمنفعة
المكلفين ما في الدنيا وما في الدين فبان ليستبدل المكلف
بهذه الاشياء ويعتبر بها في اثبات الصانع ومعرفة قدرته
وحكمته **وقوله** ما في الارض جميعا كل ما في الارض ومنها ما
يتصل بالحيوان والنبات والمعادن والجبال ومنها ما يتصل
بصروف الحرف والصناعات والامور التي استنبطها
العقلاء وينبغي بعد ان كل ذلك انما خلقه لينتفع به المكلف
كما قال وسخر لكم ما في الارض جميعا فقال كيف تكفرون بقدره
الله على اعادتكم وخلق لكم ما في الارض فكيف تعجز عن اعادكم
فالله سبحانه ذكر تفاصيل هذه المنافع في صور مختلفة كما
قال انا صببنا الماء صبا ثم شققنا الارض شقا وستسقى
الكلام في شرح هذه التفاصيل في باب الاستدلال على وجود
الصانع باحوال الحيوان والنبات ثم هاهنا فوائد الفاتحة
الاولى للام في قوله لكم لام الحكمة والعرض واعلم انه تعالى ذكر
هذه اللام في مواضع قوله وما خلقنا الجن والانس الا ليعبدوا
الثاني ان اشرف العبادات بعد الايمان بالله الصلاة فذكر
تعالى هذه اللام فيها فقال تعالى اقم الصلاة لذكرى وذكرها
ايضا في الصوم قال عليه الصلاة والسلام حاكما عن الله الصوم

ثم ان الامة مجمعة على انه يجب على المصلي ان يقول بقلبه اصيل
لله ولو قال اصيل لطلب الجنة او لله من النار لم تنفع صلاته
ثم كان سبحانه قال عمدي انك ان وفيت بموجب هذه الايات
ملكك الدنيا والاخرة بلام التملك اما الدنيا فهو خلق
لكم ما في الارض جميعا واما الاخرة فقوله وجنة عرضها
السموات والارض اعدت للمتقين والحاصل انه سبحانه
خلقكم لخدمته وخلق كل ما سواك لاجلك فان انت صرفت
نفسك الى خدمته فهو سبحانه وتعالى يصرف الدنيا والاخرة
الى جهة غرضك كما قال تعالى وامر اهلك بالصلاة واضطر
عليها لا تسلك رزقا نحن نزقك والعاقبة للمتقوى **النوع**
الثاني من الاستدلال باحوال الارض على وجود الصانع
المختار كون الارض مقر الحيات ومساكنها والله سبحانه
وتعالى ذكر هذه المعنى في آيات قال تعالى في اول سورة البقرة الذي جعل
لكم الارض فراشا والسماء سنا وقال في اول سورة طه حكايه عن
موسى عليه السلام حين استدله بها على وجود الصانع الذي
جعل لكم الارض مهادا وقال في سورة النمل من جعل الارض
قرارا وجعل خلاها انهارا وجعل لها رواسي وجعل بين
البحرين حاجزا الله مع الله بل اكثر فهم لا يعلمون وقال في سورة
الملك هو الذي جعل لكم الارض ذلولا فامشوا في مناكبها
وكلوا من رزقه واليه النشور وقال في سورة نوح عليه
الصلاة والسلام والله جعل لكم الارض بساطا لتسلكوا
منها سبيلا فجاءا وقال في سورة المرسلات لم نجعل الارض
كفانا احيا وامواتا وجعلنا فيها رواسي شامخات ونقتنم
ما فراتا ويل يومئذ للكاذبين واعلم انه يجب علينا ان نبحث
في هذه الصفات التي ذكرها الله سبحانه للارض **الصفة**
الاولى كون الارض فراشا اعلم انه يعتبر في كون الارض فراشا
للحيوانات شرايط **الشرط الاول** كونها ساكنة وذلك لانها

لو كانت متحركة الى اسفل والهبوط لكان من رفع حبله
عن الارض واراد بعد ذلك ان يضعها على الارض لم يقدر
على ذلك البتة لا تائنا انه اذا تحرك شيان الى اسفل واحد
اخف من الاخر لم يصل الا خف الى الاثقل فعلى هذا التقدير
كان يصير الشئ متعذرا للحيوانات على الارض واما ان كانت
الارض متحركة بالاستدارة تعذر المشي عليها ايضا لانها
اذا تحركت بالاستدارة كان الهواء المحيط شديد الموج
بسبب حركتها فعند ذلك يصير الانسان وغيره من ر
الاجسام الصغيرة متحركة نحو جهة حركة الارض الاضطراب
وتمنع الحركة عن خلاف تلك الجهة وعلى هذا التقدير
يصير الشئ متعذرا ونقل الاقضية من موضع الى موضع
متعذرا واما اذا كانت واقفة لا حركم كان المشي ممكنا ونقل
الاقضية من مكان الى مكان على حسب المراء والمصلحة مهيئا
فحينئذ صلح كون الارض مسكنا للحيوانات ثم قد عرفت انها
ساكنة لا بسبب علاقة فوقها ولا دعامة تحتها ولا لاعداد
الكلام في تلك العلاقة وتلك الدعامة ولزم التسلسل
وهو محال واذ اثبت انها ساكنة بلا علاقة ولا دعامة
ثبت ان ممسكها هو الله سبحانه وتعالى بقدرته وارادته وهو
المراء من قوله ان الله يمسك السموات والارض ان تزولا
وقد تقدم الاستقصا وفي سورة الحج ويمسك السماء ان تقع
على الارض الا بذنه في ذلك **الشرط الثاني** في كون الارض فراشا
للحيوانات ان لا يكون في غاية الصلابة ولا في غاية الرخاوة فاما
انه يجب ان لا يكون في غاية الصلابة فلا نها لو كانت في غاية الصلابة
كالجمر كان النوم عليها والمشي عليها مما يؤلم البدن وايضا لم
ينبت منه انواع النبات والشجر وايضا كانت تتخشب شديدا
في الصيف وتبرد شديدا في الشتاء فكانت تصلح لسكنى
الحيوانات وايضا كان يتعذر ايجاد الابلية والمساكن منها

وكان يتعذر حفرها وتركيبها وكما يراد ويوافق المصلحة فثبت
ان الارض لو كانت صلبة حجرة لما كانت تصلح ان تكون فراشا للانسان
من هذه الوجوه ثم نامل ان اعز الاشياء عند الانسان الذهب
والفضة والياقوت والزمرد وانا لو قدرنا ان الارض كانت مخلوقة
من هذه الاشياء فانت المصلحة باسرها وبطلت المنافع ولهذا
يظهر انه لا نسبة للتراب كثرة المنافع والمصالح الى كثرة هذه
التي ينظر الانسان كونها في غاية الشرف والنفاسة وايضا من شرط
كون الارض فراشا لنا ان لا يكون في غاية الرخاوة كالما وسائر الاشياء
التي تقوص الاشياء فيها فثبت ان الشرط في كونها فراشا للانسان
وغيره كونها بهذه الصفة التي خلفها الله تعالى عليها الشرط
الثالث في كونها فراشا ان لا تكون في غاية الشفافة والمطافاة
فان الشفاف لا يستقر عليه النور وما كان كذلك لا يقبل السخونة
من الشمس والكواكب فيبقى في غاية البرد فلا يصلح ان يكون مقر للحيوانات
وايضا ما جعلها في غاية الصقاله والبراقية ولا لكان يحترق من
يقرب منها بسبب انعكاس اشعة الشمس عنها كما تحترق القطنه التي
تضرب من البلورة المحروطة اما لما جعل الارض كثيفة غير استقر
النور على وجهها فحصل نوع من السخونة فيها ولما كانت كثيفة لم
تنعكس الاشعة عنها فصار متوسطا في الحرو والبرد فصالح ان يكون
فراشا للحيوانات **الشرط الرابع** ان يكون خارجا عن الماء وذلك ان
لانسان وغيره من الحيوانات البرية لا يمكنه ان يعيش في الماء فلا
لا يمكن ان تكون مسكنا للحيوانات والانسان الا اذا كانت باردة
من الماء ثم ان طبع الارض يقتضي ان تكون غائصة في الماء فكان يجب
في الارض ان تكون البحار محيطه بها ثم انه سبحانه بكما لقدرته ونها
حكيمته وغاية رحمته للعباد قلب طبع الارض واخرج بعض
جوانبها من الماء كالجزيرة الباردة حتى صلحت لان تكون فراشا لها
فهذه جملة الشرايط المعبرة في كون الارض فراشا لنا **الصفة**
الثانية من الصفات التي ذكرها الله سبحانه وتعالى للارض كونها

فراشا بهذا والمراد انه تعالى جعلها بحيث يسهل على العباد ان يتصرفوا
 فيها بالقعود والقيام والزراعة وسائر جماعات المنفعة وهي
 قريب من الصفة الاولى الا ان المقصود من تسميتها بالمهد
 ان الارض الخلق كالمهد للصبي وهو الذي يمهده له فينام عليه
 الصفة الثالثة قوله تعالى في عم لم يجعل الارض مهادا واعلم ان
 المهاد مصدر ثم فيه وجوه الاول ان يكون المراد من هذه الآية
 المهود والمعنى لم يجعل الارض مهادا وهو كذا وهذا من باب سمية المفعول
 بالمصدر كقولك هذا ضرب الاميراي مضروبه الثاني ان تكون الارض
 وضعا بهذا المصدر كما تقول زيد جود وكرم كانه كماله في تلك
 الصفة صار عين تلك الصفة والثالث ان يكون بمعنى ذات مهاد
 الصفة الرابعة قوله تعالى في سورة النمل من جعل الارض قرارا
 واعلم انه تعالى ذكر من منافع الارض في هذه الآية امور اربعة
 المنفعة الاولى كونها قرارا وهذا ايضا قريب من كونها فراشا
 والشرائط الاربعة المذكورة هناك معتبرة هاهنا ايضا وزيد
 هاهنا شريط اخر الشرط الاول انه تعالى دحاها وسواها
 بلا استقرار وقال تعالى والارض بعد ذلك دحاها اخرج منها
 ماءها ومرعها والجبال ارسها متاعا لكم ولا تغامك وقال في
 سورة حم السجدة قل انكم لتكفرون بالذي خلق الارض في يومين
 الى سوال السائلين الشرط الثاني انه سبحانه جعل الشمس بسبب
 ميل مدارها عن مدار منطقة الفلك الاعظم بحيث يبعد
 نارة من سمت الراس ويقترب اخرى وبسبب هذا القرب والبعد
 تختلف الفصول الاربعة وبسبب اختلاف هذه الفصول
 صلت البقاع لا تكون مسكنا للحيوانات على ما بينا شرح هذا
 المعنى في ذكر منافع الميل في تفسير قوله تعالى اولم ير الذين
 كفروا ان السموات والارض كانتا رتقا ففلقناهما الشرط
 الثالث انه سبحانه جعل الارض كفاتا للاحياء والاموات على
 ما سنذكر في تفسير الكفات ان شا الله تعالى ولو لم تكن الارض

كذلك لما صلت ان تكون قرارا للحيوانات المنفعة الثانية
 من منافع الارض التي ذكرها الله تعالى في هذه الآية قوله وجعل
 خلالها انهارا اعلم ان اقسام المياه المنبوعة عن الارض اربعة
 الاول مياه العيون السيالة وهي نبعت من انجرة كثيرة
 المادة قوية الاندفاع يغمر الارض بقوة ثم لا يزال يتبع
 جزاؤها منها الثاني ما العيون الراكدة وهي تحدث من انجرة
 بلغت قوتها الى ان اندفعت الى وجه الارض ولم تبلغ من
 قوتها وكثرة مادتها ان يطردت اليها سابقها الثالث مياه
 القناه والانهار وهي متولدة من انجرة ناقصة القوة عن
 ان يمشي عن الارض فاذا ازيل عن وجهها ثقل التراب وصاد
 حينئذ تلك الانجرة منفذات تدفع اليه بادني حركة الرابع
 مياه الابار وهي بعينها كمياه القنن الا انها لم يجعل لها ميل الى
 موضع تسيل اليه ونسبة القنن الى الابار كنسبة السيالة
 الى العيون الراكدة وقد ظهر مجموع ما شرعناه انه لولا صلاح
 الارض لما اجتمعت تلك الانجرة في باطنها ولولا اجتماعها في
 باطنها لما حدثت هذه العيون في ظاهرها **المنفعة الثالثة**
 للارض قوله تعالى وجعل لها رواسي والمراد منها الجبال ونقول
 اكثر العيون والسحب والمعدنيات انما تكون في الجبال
 او فيما يقرب منها اما العيون فلان الارض اذا كانت رخوة
 نفذت الانجرة عنها فلا يجتمع منها قدر يعتد به فاذا هذه
 الانجرة لا تجتمع الا في الارض الصلبة والجبال اصلب
 الاراضي فلا جرم كانت افواهاها على حبس هذه البحار حتى يجتمع
 ما يصلح ان يكون مادة للعيون وسببه ان يكون مستقر
 الجبال مملوا من ماء ويكون الجبل في حقنة الانجرة مثل الانبيق
 الصلب المعد للنقير لا يدع شيئا من البخار يتحلل ونفس الارض
 التي تحته كالترع والعيون والانهار والجوارك القوابل ولذلك
 فان اكثر العيون انما تنجر من الجبال واقطاع البراري وذلك

الاقل لا يكون الا اذا كانت الارض صلبة واما ان
 السحب انما يكون في اكثر الامر في الجبال فلا سبب ثلاثه
 الاول انما في بطن الارض من الندوة لا يكون في باطن
 الارض من الوجوه الثلاثة التي مرت الثاني ان الجبال
 بسبب ارتفاعها تكون ابرد فلا جرم يبقى على ظواهرها
 من البراد والتلوج ما لا يبقى على سائر الارض الثالث
 ان لا بخرة المتصاعدة من الجبال تكون محبوسة في الجبال
 فلا يتفرق ولا يتخلل واذا ثبت هذا ظهر ان اسباب كثرة
 السحب في الجبال اكثر لان المادة فيها ظاهرا وباطنا
 اكثر والا حقائق اشد والسبب المحلل هو الهواء فلذلك
 كانت السحب في الجبال اكثر واما المعدنية المتحاجة الى
 البخرة يكون اختلاطها بالارضية اكثر ويبقى ذلك الا خلا
 مدة طويلة لم يتم النضج فيها فلا شيء لها في هذا المقصود كالجبال
المنفعة الرابعة للارض قوله تعالى وجعل بين البحرين حاجزا
 واعلم ان المقصود من ذلك الحاجز امور احدها ان لا يفسد
 العذب بسبب اختلاطه بالملح الثاني ان ينفع بذلك الحاجز
 الثالث المومن في قلبه بحر الحكمة والايمان وبحر الشهوة
 والطغيان والحق سبحانه وتعالى بتوقيفه جعل بينهما حاجزا
 لكيلا يفسد احدهما بالآخر **وقال** بعض الحكماء في قوله تعالى
 مرج البحرين يلتقيان بينهما برزخ لا يبغيان **وقال** عند عدم
 البغي من البحرين يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان فلذلك عند عدم
 البغي في المومن يخرج الدين والايمان **واعلم** ان وجه الاستدلال
 بهذه الاحوال على اثبات الصانع الحكيم ظاهر وذلك لانه
 سبحانه دبر اجزا الارض على هذه الاحوال المحكمة المتقنة الوا
 لمصالح العباد وذلك لا يمكن الا بمشيئة نافذة وقدر
 كاملة وحكمة بالغة **المنفعة الخامسة** للارض قوله تعالى في
 سورة الملك هو الذي جعل لكم الارض ذلولاً واعلم ان

الذلول من كل شيء المنقاد لك الذي يذل لك ومصدره الذل
 وهو الانقياد واللين ومنه يقال دابة ذلول وفي وصف
 الارض بالذلول وجوه الاول انه تعالى لم يجعلها صخرة خشية
 المشي عليها كما يمتنع المشي على وجه الصخور الخشنة الثاني انه
 جعلها آتية بحيث يمكن حفرها وبناء الابنية فيها كما يراه
 ولو كانت حجارة صلبة لتعذر ذلك والثالث انك تطرح
 عليها كل فتية تطرح لك كل طعام مالح والرابع انها كانت
 كفات الاحياء والاموات وهذه الوجوه قد شرحتها
 ثم قال تعالى فامستوا في مناكبها والمفسرون ذكروا في مناكب
 الارض وجوها الاول **قال** صاحب الكشاف المشي في
 مناكبها مثل لفظ المذل لان المنكبين وملقاهما من الغار
 ارق شي من البعير وابعد من امكان المشي عليه فاذا صار البعير
 بحيث يمكن المشي على منكبيه فقد صار نهاية في الانقياد
 والطاعة فظهر ان قوله فامستوا في مناكبها كناية عن كونها
 نهاية في الذلولة الثاني وهو قول قتادة والضحك وابن
 عباس ان مناكب الارض جبالها واماها وسميت الجبال
 مناكب لان مناكب الانسان شاخصة والجبال ايضا
 شاخصة والمعنى اني سهلت عليكم المشي في مناكب الارض
 وهي بعد اجزاها عن التذلل فكيف الجبال في سائر اجزائها
 والثالث ان مناكبها هي الطرق والفجاج والاطراف والجوانب
 وهو قول الحسن ومجاهد واما قوله تعالى وكلوا من رزقه
 اي ما خلقه الله رزقا لكم في الارض واليه النشور يعني
 وينبغي ان يكون مكثكم في الارض مكث من يعلم ان مرجعه الى الله
 ولكل من يتيقن ان مصيره الى الله والمراد التحذير من الكفر
 والمعاصي وطول الامل **المنفعة السادسة** للارض قوله تعالى
 في سورة نوح عليه السلام والله جعل لكم الارض سائطا
 لتسلكوا منها سبلا فجاجا اي طرقا واسعة واحدها في

وهو قريب مما تقدم **الصفة السابعة** للارض قوله تعالى في
سورة المرسلات لم يجعل الارض كفانا ومعنى الكفت
في اللغة الجمع والضم يقال كفت الشئ اي ضمته ويقال
حراب كفت اذا كان لا يضيع مما يجمع فيه شيا والكفات
اسم لما يكفت كقوهم الضام والجمع لما يضم ويجمع يقال
هذا الباب جماع الابواب وبه انصب احيا وامواتا كما
قال كافية احيا وامواتا ويفعل المضمر يدل عليه هذا الظاهر
وهو يكفت هذا هو اللفظ ثم في المعنى وجوه الاول انها كفت
الاحياء على ظهرها والاموات في بطنها والمعنى ان الاحياء
يسكنون في بيوتهم والاموات يدفنون في قبورهم ولهذا
المعنى كانوا يسمون الارض اما لانها تضم الناس كالام التي تضم
ولدها وتكفنه ولما كانوا ينضمون اليها جعلت كأنها تضمهم
الثاني انها كفت الاحياء والاموات بمعنى انها تكفت مما
ينفضل من الاحياء من الامور المستفزة الثالث انها
كفت الاحياء بمعنى انها جامعة لما يحتاج اليه الانسان
في حياة من مأكلا ومشربا لان كل ذلك يخرج من الارض وايضا
للساكن الجامعة للمصالح الدافعة للمضار منها الرابع
ان قوله احيا وامواتا راجع الى الارض والحى ما ابنت والميت
مالم يثبت يبقى في الية سواء الان السؤال الاول لم قيل احيا
وامواتا على التذكير وهي كفات الاحياء والاموات جميعا
فالجواب هو من باب تنكير التخييم كأنه قيل تكفت احيا لا يعدو
وامواتا لا يحضرون الثاني هل تدل الية على وجوب قطع
السارق الجواب قال القفال قد دلت الية على ان الارض
كفات الاموات فتكون حرز له والسارق اذا سرق من
الحرز وجب عليه القطع **الصفة الثامنة** للارض قوله تعالى
منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم تارة اخرى وفي
لنا كالام الحاضنة التي ربتنا حالتي الحيوة والموت النوع الثالث

من الاستدلال باحوال الارض على وجود الصانع الحكيم
سبحانه وتعالى واعلم ان الاستدلال بهذه الاحوال
من وجوه الاول ان الاشياء المتولدة منها من المعادن والنبات
والحيوان والاثار العلوية والسفلية كثيرة لا يعلم تقصيصها
الا الله سبحانه وتعالى الثاني من منافع الارض ان الماء الرقن
ورطوبته لا يحفظ الشكل والتصور واذا خلطته بالماء
والتراب حصل في المانوع قوام واستمسك وحصل في
التراب قبول الاشكال فيصير الطين قابلا للشكل والتخطيط
كما قال تعالى اني خالق بشر من طين وقال في حق عيسى عليه السلام
واذ تخلق من الطين كهيئة الطير باذني الثالث اختلاف بقاع
الارض فمنها ارض رخوة وصلبة ورملية وسجدة وحررة وهو
المشار اليه بقوله تعالى وفي الارض قطع متجاورات وقال
والبلد الطيب يخرج نباته باذن ربه والذي خبث لا يخرج الا
نكلا الرابع اختلاف الوانها فاحمر وابيض واسود ورمادي
اللون واغبر كما قال تعالى ومن الجبال جدد بيض وحمر مختلف
الوانها وخرابيب سود الخامس انضادها بالنبات كما قال
تعالى والارض ذات الصدع السادس كونها خازنة للماء المنزل
من السماء واليه الاشارة بقوله واتزلنا من السماء ماء بقدر
فاستكناه في الارض الية وقال قل ارايتم ان اصبح ماوكم غورا
الية السابع العيون والانهار العظام والصغار التي في الارض
واليه الاشارة بقوله وجعل فيها رواسي وانهارا الثاني
ما فيها من المعادن والفلوات واليه الاشارة بقوله تعالى
والارض مددناها والقينا فيها رواسي وابنتنا فيها من كل
شئ موزون ثم بين ذلك تمام البيان فقال وان من شئ الا
عندنا خزانته وما ننزله الا بقدر معلوم التاسع الرزق
والاشجار وما يثبت من الحب والنوى قال تعالى فالق الحب
والنوى وقال يخرج الحب في السموات والارض ثم ان الارض

لها طبع الكرم لا أن تدفع إليها جبة واحدة وهي تردها
إليك سبعانة قال الله تعالى كمثل حبة أينث سبع سنابل
في كل سنبل مائة حبة العاشرة حياتها بعد موتها قال الله
تعالى أولم يروا أنا نسوق الماء إلى الأرض الجرز فنخرج به زرعاً
وقال واية لهم الأرض الميتة أحييناها . الحادية عشر
ما علمنا من الدواب المختلفة الألوان والصور والخلق
واليه الإشارة بقوله وبث فيها من كل دابة الثانية عشر
ما فيها من النباتات المختلفة ألوانها وطبائعها وأنواعها
ومناقرها واليه الإشارة بقوله وأبنتنا فيها من كل
زوج بهيم فاختلاف ألوانها دلالة واختلاف طعومها
وطبائعها دلالة واختلاف روايحتها دلالة واختلاف
مناقرها دلالة فمنها قوت البشر ومنها قوت البهائم كما قال
تعالى كلوا وارعوا الغمامكم أن في ذلك لآيات لاولى النية
ثم إن مطعوم البشر ينقسم إلى أقسام فمنها الطعام ومنها
الادام ومنها الدواء ومنها الفاكهة ومنها الأنواع المختلفة
قال الله تعالى وقدر فيها أوقاتها في أربعة أيام وإيضامنها
كسوق البشر لأن الكسوة أماناتية وهي القطن والكتان
وأما حيوانية وهي الشعر والصوف والأبرسيم والجلود
من الحيوانات التي بثها الله تعالى في الأرض فالمطعوم من الأرض
والملبوس من الأرض والعقاد من الأرض والدواء من الأرض
ثم قال ويخلق ما لا تعلمون وفيه إشارة إلى منافع كثيرة لا يعلمها
نحن والحق سبحانه هو العالم بها ثم إن الله تعالى جعل الأرض سائرة
لفضائلك بعد موتك فقال تعالى لم نجعل الأرض كفاتاً حياً
وأموالاً ثم إن جمع هذه المنافع العظيمة للسماء والأرض سخرها
الله تعالى للادمي كما قال تعالى وهو الذي سخر لكم ما في السموات
وما في الأرض . الثالث عشر ما فيها من الأحجار المختلفة
ففي صغارها ما يصلح للزينة يجعل فضوص الخوايم وفي كبارها

في كيفية سر الكيمياء

ما يتخذ للابنية وانظر إلى الحجر الذي يستخرج النار منه مع كثرة
وانظر إلى الياقوت الأحمر مع عزته ثم انظر إلى كثرة النفع بذلك
الحقير وقلة النفع بذلك الشريف . الرابع عشر ما أودع الله
فيها من المنافع الشريفة كالذهب والفضة والملح والنفط
ثم تأمل فإن البشر استخرجوا الحرف الدقيقة والصناعات
الجليلة واستخرجوا السمكة من قعر البحار واستنزلوا الطير
من أوج الهوى ثم عجزوا عن اتخاذ الذهب والفضة والسبب
فيه أنه لا فائدة في وجودها إلا لقيمتها وهذه الفائدة لا
تحصل إلا عند العزّة والقدرة على اتخاذها تبطل هذه الحكمة
فلذلك ضرب الله دونها بامسدد وداظهار هذه الحكمة
وأبقا هذه النعمة وأما الذي لا مضمرة في اتخاذها للخلق فقدرة
أقدرهم عليه مثل اتخاذ الشبيه من الخناس والزجاج من
الرمل فإذا تأمل العاقل في هذه اللطائف والعجايب اضطرب إلى
افتقار هذا التدبير إلى صانع حكيم مقدر عليم سبحانه وتعالى
عما يقول الظالمون علواً كبيراً الخامس عشر كثير يوجد على الأرض
والجبال من الأشجار التي تصلح للبناء والتسقيف ثم الحطب
واسند الحاجة إليه في الخبز والطبخ وقد بینه الله تعالى على
دلائل الأرض ومنافعها بالفاظ لا يبلغها البلاء ولا يقدر
عليها الفصحى فقال وهو الذي مد الأرض وجعل فيها رواسي
وأنهاراً ومن كل الثمرات جعل فيها زوجين اثنين السور
الرابع من مباحث الأرض اختلافها في أن السماء أفضل أم
الأرض فقال بعضهم السماء أفضل من وجوه الأول أن السماء متعبد
الملكوت وما فيها بقعة عصي الله تعالى فيها حتى إن إبليس
لما أظهر الكفر أخرج منها وقيل له أخرج منها فانك
رجيم وأدم عليه السلام لما أتى بالذلة قال الله تعالى له
اهبطوا منها وقال لا يسكن في جوارى من عصاني الحجة
الثانية أن الله تعالى وصف السماء بصفات دالة على العظمة

ولم يذكر مثلها في الارض فقال وجعلنا السما سقفا محفوظا
وبينا فوقكم سبعاً شداً وهل ترى من فطور وما لها من
فروج وقال تبارك الذي جعل في السما بروجاً وجعل فيها
سراجاً وقمرانيراً ثم ذكر عاقبة امرها واذا السما فرجت
واذا السما كشفت يوم نظوى السما يوم تكون السما كالمهل
واما الموضع الذي ذكر فيه حال الارض فقد ذكر السما عايدل
على عظم حال السما فقال والارض جميعاً قبضته يوم القيمة
والسموات مطويات بيمينه ومعلوم ان اليمين اشرف
الحجة الثالثة انه تعالى جعل الارض موضع السجود والسموات
قبلة للعبادة لا يدي ترفع اليها والوجوه تتوجه نحوها
والقلوب معلقة بها **الحجة الرابعة** انها منزل الانوار ومحل
الصفاء والاضواء ومصونة عن الخلل والفساد ومحل الطهارة
والعصمة والارض ليست كذلك **الحجة الخامسة** السما
موثرة غير ماثرة والارض ماثرة غير موثرة والموثر
اشرف من الموثور وما يدل على ان السموات موثرة قوله
تعالى فليمدد بسبب الى السما ثم ليقطع وقوله حكايه عن
فرعون لعل ابلغ الاسباب اسباب السموات **الحجة**
السادسة ان السموات مرتبة على ثمانية اشياء ثلاثة منها
محسوسة وهي الشمس والقمر والنجوم وخمسة منها غير
محسوسة وهي العرش والكرسي واللوحي والقلم والحجة
وامثال هذه الاشياء غير موجودة في الارض فلا تناسبها
ولا تشاد كها **الحجة السابعة** انه تعالى امر السموات في كتابه
في كل المواضع قدم ذكر السموات على الارض وذلك يدل
على المقصود وقال بعضهم بل الارض افضل واجمق اعليه
بوجوه الاول انه تعالى وصف بقاعاً من الارض بالبركة في
آيات احدها قوله تعالى انا اول بيت وضع للناس للذي ببكة
مباركاً وثانيها قوله تعالى في البقعة المباركة وثالثها قوله

تعالى الى المسجد الاقصى الذي باركنا حوله **ورابعها** وصف
ارض الشام بالبركة فقال مشارق الارض ومغاربها
التي باركنا فيها **خامسها** وصف جملة الارض بالبركة
فقال قل ايكم لتكفرون بالذي خلق الارض في يومين
الى قوله وبارك فيها وقدر فيها اقواتها فان قيل واي بركة
في القلوات الخالية والحيال والعين في المهلكة قلنا لانها
مساكن الوحوش ومرعاهها ولولاها لا خلط السباع
بالناس في مساكنهم ثم انها مساكن للناس اذا احتاجوا
اليها وهذه الحجة ضعيفة لان الله تعالى اثبت وصف البركة
في السما وهو قوله لنزلنا عليهم بركات من السما **الحجة الثانية**
انه خلق الانبياء المكرمين من الارض على ما قال منها خلقناكم
وفيها نفيدكم الآية ولم يخلق من السما شيئاً لانه تعالى قال
وجعلنا السما سقفا محفوظا **الحجة الثالثة** انه سبحانه
اكرم نبيه بها فجعل له الارض كلها مسجداً وجعل ترابها
ظهوراً **النوع الخامس** من المباحث ما يدل على تعظيم حال
السما والارض واعلم انه سبحانه بين صفات جلاله ونفوة
كبريائه بالاضافة الى السموات والارض وهذه الايات
كثيرة في القرآن اما القسم الاول الامات الدالة على الخلق
فقوله تعالى الحمد لله الذي خلق السموات والارض ثم بين ان
هذا الخلق اعظم من خلق الناس فقال لخلق السموات
والارض اكبر من خلق الناس وقال في النارغات انتم اشد
خلقاً ام السما بناها وقال في ليس وليس الذي خلق السموات
والارض بقادر على ان يخلق مثلكم الآية ثم بين انه تعالى
خلقها بالحق فقال في الخلق خلق السموات والارض بالحق
تعالى عما يشركون ثم بين في ص انه ما خلقها باطلاً فقال وما
خلقنا السما والارض وما بينهما باطلاً ذلك ظن الذين كفروا
ثم بين ان الكل تحت تقديره وتدبيره فقال الله الذي يخرج

الخ في السموات والارض ثم بين ان في خلق السموات والارض
 لايات عجيبة فقال في سورة البقرة ان في خلق السموات
 والارض واختلاف الليل والنهار الى قوله لايات لقوم يعقلون
 وقال في العنكبوت ان في خلق السموات والارض واختلاف الليل
 والنهار لايات لاولي الالباب ثم بين ان ما اطلع احد على
 اسرار هذا الخلق فقال ما شهدتم خلق السموات والارض
 ولا خلق انفسهم فهذا ما يتعلق بصفة الخلق **والقسم الثاني**
 ما يتعلق بصفة الربوبية قال موسى عليه السلام في سورة
 الشعرا استدل الاله على فرعون رب السموات والارض وما
 بينهما ان كنتم موقنين وقال ايضا الله نور السموات والارض
 قال بعضهم الله نور السموات والارض اي مزين اهل السموات
 والارض كما يقال فلان نور هذا البلد اذا كان سببا لنظم
 مصالح اهل البلد وقال بعضهم هادي اهل السموات
 والارض وقال بعضهم الله منور السموات والارض
 وقال بعضهم الله نور السموات والارض واجتمع على هذه
 القراءة بقوله مثل نوره ثم بين ان تعالى غير عاجز عن التدبير
 في شئ منها فقال وما كان الله ليحجزه من شئ في السموات
 ولا في الارض ثم ذكر التخصيص فبين ان ملك الجنود فقال
 والله جنود السموات والارض وانه مالك الخزاين فقال
 والله خزاين السموات والارض وانه المالك لفتح المغاليق
 فقال له مقاليد السموات والارض ثم ذكر ان المالك لكل
 العقلاء فقال وله من في السموات والارض ثم أكد نفسه
 هذه العبودية بقوله والله يسجد من في السموات ومن في
 الارض وقال ايضا يسجد له من في السموات ومن في الارض
 ثم بين ان تعالى يجعل البعض مسخرا للبعض بل يجعل القوى
 مسخر للضعيف وقال وما خلقنا السما والارض وما بينهما
 الا عبين لو اردنا ان نخذلها لا نخذلنا من لدنا ان كنا فاعلين

كيفية

ثم بين فقال وسخر لكم ما في السموات وما في الارض ثم بين ان
 تعالى لا يحجزه احد فقال وما انتم بمحجزين في الارض ولا في السما
 وقال تعالى فان استطعت ان تبغى نفقا في الارض او سلما
 في السما **القسم الثالث** ما يتعلق بالملك وهو قوله تعالى
 والله ملك السموات والارض واعلم ان الفرق بين الملك
 والمالك موجود على ما هو معلوم في تفسير قوله تعالى ملك
 يوم الدين ومالك يوم الدين ثم بين ان هو المالك ايضا مالك
 الملك فقال قل اللهم مالك الملك توتي الملك من تشاء وتنزع
 الملك ممن تشاء الالية ثم بين بقا الملك وكثرة بركاته فقال تعالى
 وتبارك الذي له ملك السموات والارض **القسم الرابع**
 ما يتعلق بالعلم وهو قوله تعالى والله غيب السموات والارض
 ثم بين ان تعالى يعلم الغيب والشهادة فقال يعلم ما في السموات
 والارض ثم بين احاطة علمه فقال لا يغرب عنه مثقال ذرة
 في الارض ولا في السماء ثم بين جلالة في هذا العلم فقال تعالى
 قل ربي يعلم القول في السماء والارض ثم بين ان لا يخفى عليه شئ
 في الارض ولا في السما فقال لا يخفى عليه شئ في الارض ولا في
 السما **القسم الخامس** ما يتعلق بكيفية التدبير فقال تعالى
 يدبر الامر من السما الى الارض **القسم السادس** ما يتعلق
 بالتسبيح قال تعالى سبح لله ما في السموات والارض وقال
 سبح لله ما في السموات وما في الارض وقال وله الحمد في السما
 والارض **القسم السابع** ما يتعلق بالكبرياء قال وله
 الكبرياء في السموات والارض وقال وله المثل الاعلى في السموات
 والارض وقال وسع كرسيه السموات والارض وقال وله
 اسلم من في السموات والارض طوعا وكرها واياه ترجعون
 وقال ففرغ من في السموات ومن في الارض وقال يسئل من في
 السموات والارض وقال انا عرضنا الامانة على السموات
 والارض فكل ذلك يدل على نهاية الجلالة والعظمة والهيبة

وقال لكم من ملك في السموات لا تغني شفاعته شيئا ونظيره
من ذا الذي يشفع عنده الا باذنه وبقوله يوم يقوم الروح والملكة
صفا لا يتكلمون الا من اذن له الرحمن وقال صوابا وقال خشفت
الاصوات للرحمن فلا تسمع الا همسا وقال وقيل يا ارض ابلغ
ما لك وباسما اقلعي وغيص الماء وقال وهو الذي في السماء اله
وفي الارض اله الثامن ما يتعلق بالالهية وهو قوله وهو الله
في السموات وفي الارض يعلم سرهم وجههم وقال وهو الذي في
السماء اله وفي الارض اله التاسع ما يتعلق بالنظر والاستدلال
قال وكان من اية في السموات والارض يرون عليها وهم عنها
معصون وقال قل انظروا ما ذا في السموات والارض وقال
في سورة الدخان في التشبيه على الغرة فما بكت عليهم السماء
والارض وما كانوا منظرين واعلم ان كثرة الله تعالى من ذكر السموات
والارض يدل على عظم شأنها وعلى ان له سبحانه فيها اسرار
عجيبة وحكمة بالغة لا تصل اليها افهام الخلق ولا عقولهم
فان قيل فما الحكمة في انه سبحانه عرف صفات حلاله وقد
وعظمت بذكر السموات قلنا الحكمة ان ذات الله سبحانه
وصفاته وعزته وعظمته غير مشاهدة للخلق ابتداء
بل لا سبيل الى معرفتها الا بالدلائل والبراهين وكما كانت
الاثار اجل واعظم كان ذلك اذ دل على عظمة المورث فلما كان
اعظم الموجودات المحسوسة هو السموات والارض
لا جرم عرف الله سبحانه كمال قدرته ونهاية علمه وحكمته
بذكر السموات والارض فهذا تمام القول في هذه المواضع
وبالله التوفيق النوع السادس في شرح المنافع الحاصلة
من مجموع السماء والارض اعلم ان السماء والارض معا بعد كل
واحد منهما عن الآخر وانما متعاونان على تحصيل نظم العالم
ومصلحته وبيان من وحيه الاول ان الفوق هو الذي يلي
جمعة السماء والتحت هو الذي يلي جمعة الارض والجهات

لا توجد الا بالفوق والتحت والسماء والارض متعاونان على
تحصيل وجود الجهات واذا كان تحصيل الجهات من توابع حصول
السماء والارض وحصول الجهات من المناظرة كانت السماء والارض
متعاونين وايضا السماء والارض فهما متعاونان على حصول
النبات فالسماء كالاب ينزل من صلبه القطر ويقع في الارض
فانا وقعت الحبة في الطين اثر ثداوة الطين في تلك الحبة
وكذلك السخونة المحققة في باطن الارض فوصلت الندوة
الى باطن الحبة واثرت وبسبب تلك السخونة انشأت الحبة
وربت وعظمت فانتقلت فلقة من فوقها وفلقة من تحتها
فالانفلاق الفوقاني يخرج منه ساق الشجر والانفلاق
التحتاني يخرج منه عروق الشجر اذ عرفت هذا فقول
ولو وقعت الحبة في الطين في ارض يابسة لم يحصل المقصود اصلا
ولو وقعت في الطين ولكن بحيث لا يصل اليها تاثيرات الهوى
وشعاعات الكواكب لا يحصل المقصود اصلا الا ترى ان الاشياء
التي تكون في ظل مانع من سروق نور الشمس والقرع عليها فانها
تكون فاسدة ناقصة والشجرة الصغيرة الواقعة في ظل شجرة كبيرة
تكون ايضا فاسدة واذا تأملت هذا علمت ان هذا المقصود لا يحصل
الا اذا وجدت كرة الارض ووجدت كرة الماء وكانا متقاربين بحيث
يمتزجان ولا بد من وصول الهوى اليه الا ان الهوى جرم ضعيف
صاعد بالطبع ولا يغوص بالطبع في عمق الطين فذكر الحكيم الرحيم
تدبير هذا وهو ان حرك الهوى حتى صار بحيث ان الريح يروح فيه
فاذا تموجت عرض لبعضها في اثناء ذلك التمعج ان ينفذه
في عمق الارض واليه الاشارة بقوله وارسلنا الرياح لواقح
وانما القاحها في ايقاع الارواح بين الارض والماء والهوى ثم كان
لا يفيد المقصود الا مع حرارة لطيفة سمانه فعند ذلك
لا بد من حرارة الربيع في النباتات ومن حرارة الصيف في الانضاج
فقد عرفت ان المقصود لا يحصل الا عند تاثيرات العناصر الاربعة

السفلية وتأثيرات الشعاعات الفلكية ثم عند اجتماع هذه
الأسباب العلوية والسفلية لا يحصل المقصود لا بقدر
ولا يكون المطلوب إلا بانقراض مشيئة وذلك لأن الأرض الواحد
والماء الواحد والهوى الواحد وتأثير الشمس والقمر في الكل على
السوية يخرج أنواع من النبات مختلفة في الطعم والطبع
واللون والرائحة فدل ذلك على أن العناصر والأفلاك أسباب
ظاهرة والموت في الحقيقة هو القدرة الأزلية والمشية
السرمدية الوجه الثاني أن النهار عبارة عن مدة ظهور نور
الشمس والليل عبارة عن مدة اخفاء نور الشمس بسبب ظل
الأرض ومنافع الليل والنهار كثيرة على ما سنذكر إن شاء الله
تعالى وإذا كان كذلك كان السبب القريب لحدوث الليل والنهار
هو وجود السما والأرض ولهذا السبب فإنه تعالى أنما ذكر الحول
الليل والنهار في الأكثر يكون ذلك مسبوقا بذكر السما والأرض
تبييناً على أن سبب الليل والنهار هو الأرض والسما ثم العجيب
أن السما والأرض كالمبتدئين المتضادين ثم انهما صارا متغاوين
على تحصيل أسباب مصالح هذا العالم وإن المتضاد ان
يوجب ان الفساد فلما صار هذان الصندان موجبين لحصول
أسباب المصالح علم أن ذلك تدبير مدبر وتقدير مقدر حكيم
عليم سبحانه وتعالى عما يقول الظالمون علوا كبيرا وهذا هو آخر
الكلام في الدلائل المأخوذة من السما والأرض والله ولي التوفيق
الباب الثاني في وجوه الدلائل المأخوذة من النجوم والشمس
والقمر وفيه فصول **الفصل الأول** في تقرير دليل الخليل عليه
الصلوة والسلام في قوله لا أحب الأفلين قال تعالى وإذا قال
إبراهيم لأبيه وأزرا اتخذنا ما الهة أنى أربك وقومك في
ضلال مبين **اعلم** أن قبل الخوض في التفسير لابد من مقدمات
المقدمة الأولى أنه سبحانه وتعالى كثيراً ما يمتحن على مشركي العرب
بأحوال إبراهيم عليه السلام وذلك لأنه رجل يعترف بفضله

جميع الطوائف والملة المشركون كانوا معترفين بفضله
متمين بانه من اولاده واليهود والنصارى والمسلمون
كلهم معترفون له معترفون بجلال قدره فلا حرم ذكر الله
تعالى حاله في معرض الاحتجاج على المشركين أعلم أن هذا
المنصب العظيم وهو اعتراف أكثر الخلق بفضله وعلو مرتبته
لم يتفق لأحد كما اتفق لل خليل عليه السلام والسبب فيه
أن ابن العبد والرب معا هذه كما قال وأوفوا بعهدي وأوف
بعهدكم وإبراهيم عليه السلام وفي بعهد الربوبية
وأما شهد بذلك على سبيل الأجمال تارة وعلى سبيل التفصيل
أخرى ما الأجمال ففي آيتين أحدهما قوله وإذا تبلى إبراهيم
ربه بكلمات فآتمن وهذه شهادة من الله تعالى بانه آتمن
العبودية الثانية قوله تعالى إذا قال له ربه اسلم قال سلمت
لرب العالمين وأما التفصيل فهو أنه ناظر في إثبات التوحيد
وابطال القول بالشرك والانداد مع أبيه وهو قوله يا أبت
لو تعبد ما لا يسمع ولا يبصر ولا يغنى عنك شيئا وناظر أيضاً
في هذه المسئلة مع قوله فلما جن عليه الليل راكوباً إلى آخره
وناظر أيضاً مع ملك زمانه في هذه المسئلة فقال رب
الذي يحيى ويميت ثم ناظر أيضاً مع قوله بالفعل وهو قوله
تعالى فجعلهم جنذاً أكبر اللهم ثم أن القوم قالوا أحرقوه ونصروا
الهلكم أن كنتم فاعلين أنه لما وضع في المحنق ضجت الملكة
والسموات والأرض وكل المخلوقات سوى الثقلين وقالوا
يا ربنا اليس في الأرض أحد يعبدك ويوحّدك غير إبراهيم ثم
أنه يحرق بالنار إذن لنا في نصرته فأوحى الله إلى السموات
والأرض والجبال والجار إذا استغاثكم فاعينوه وإن استغاثكم
فانصروه وإن دعاني فانا وليه وناصره وكوفي وكيلاً فلما أرادوا
الفاء في النار قال يا أبا صمد بك استغيث وعليك أنوكل
حسبي الله لا اله الا هو ونعم الوكيل فجاء ملك المطر وعرض نفسه

عليه فلم يلتفت وجاهازن الريح وقال ان شئت اذنت للريح تفرق
النار في شرقها وغربها فلم يلتفت فرمى من الخبيث فقبل ان يصل
الى النار قال جبريل عليه السلام الان جاء وقتي فغرض نفسه
عليه وقال هل من حاجة فقال اما اليك فلا فقال جبريل افلا
ترفع حاجتك الى الله فقال ابراهيم حسبى من سواي علم بحال
فان قيل الستم ورويت انهم لما ارادوا القاء في النار دعى الله
واستغاث به ثم ذكر انه في هذه الحالة لم يذكر شيئا مما الفرق بين
الحالين قلنا الانسان قبل الوقوع يكون طمعه معلقا بالنفس
فيشتد عليه البلا ففقد ذلك قد يشتغل بالدعا اما عند
الوقوع فيه ينقطع طمعه عن النفس ولا حجاب عن الرب
الا لا يشتغل بالنفس فاذا زال ذلك الحجاب تجلى في قلبه
نور جلال الله فينبذ يستنكف ان يرجع الى غير الله في خلاص
النفس وفي بعض الروايات انه لما قال له جبريل لم لا تستغين
بالرب تعالى فقال على ما ذا قال على النفس فقال الخليل عليه
السلام النفس معيوبة لا خطر لها فلا اسئل من علام
الغيوب نجاة الجسم المعيوب فقال جبريل عليه السلام
استغن على القلب فقال الخليل القلب للرب فليعمل
الرب بالقلب بما شاء فقال جبريل عليه السلام استغن
على الروح فقال الخليل الروح عارية فالعارية مودة فقال
جبريل عليه السلام استغن على النار فقال الخليل من اوقد
النار قال العدو قال ومن قضى به قال الحبيب قال الخليل راض
بحكم الحبيب فلما انقطع نظر الخليل عن الوسائط والاسباب
فالحق سبحانه وتعالى ايضا دفع الوسائط والاسباب
فقال قلنا يا ناركوني بردا وسلاما على ابراهيم ثم انه عليه السلام
بعد هذه الواقعة بذل ولده فقال اني ارى في المنام اني اذبحك
فخذ هذا كان ابراهيم عليه السلام من الغيتان سلم نفسه
للعرفان ولسانه للبرهان وبدنه للنيران وولده للقرنان وماله

للضيفان فكل عهد العبودية ثم انه بعد ذلك سال ربه
فقال واجعل لي لسان صدق في الآخرين فوجب في كرم الحق
ان تحقق مطلوبه في هذا السؤال فلا جرم اجاب دعاه وقبل
نداء وجعله مقبولا عند جميع الفرق والطوائف الى
آخر القيمة ولما كانت العرب مقترين بفضله وعزيمه لاجرم
جعل الله مناظرته احتجاجة مع قومه حجة على مشركي العرب
المقدرة الثانية اعلم انه ليس من العالم احد يشبه الله شريكا
يساويه في الوحوب والقدرة والعلم والحكمة لكن الشؤنية
يشتون احدها حكيم يفعل الخير والثاني سفيه يفعل الشر
اما الاشتغال بعبادة غير الله فالذاهبون اليها كثير منهم
عبدة الكواكب وهم فريقان منهم من يقول انه تعالى خلق
هذه الكواكب وفوض تدبير هذا العالم السفلي اليها
فهذه الكواكب هي المديرات لهذا العالم قالوا فيجب علينا
ان نعبد هذه الكواكب لانها مشغولة بعبادة الله وطاعتها
وهو من يكون الصانع سبحانه ويقولون هذه الافلاك
والكواكب اجسام واجبة الوجود لذاتها وتمتع عليها
العدم والقنا وهي المديرة لهذا العالم وهو لا هم الدهرية
الخالصة ومن يعبد غير الله المضاري الذين يعبدون
المسيح ومنهم ايضا عبدة الاوثان والاصنام اعلم ان
هنا بحثا من لا يدسه وهو انه لا يرى دين اقدم من دين
عبدة الاوثان وذلك ان اول الانبياء الذين وصل اليها
تاريخهم وهو نوح عليه السلام وهو انما جاء بالرد على عبدة
الاصنام على ما اخبر الله عز وجل عنه في قوله وقالوا لا تدرن
الهمكم ولا تدرن وداولا سوا عاولا يعفون ويعوق ونسرا
فعلنا ان عبادة الاصنام كانت موجودة قبل نوح عليه
السلام وهي باقية الى الان بل اكثر سكان اطراف العالم
مستمرون عليها والمذهب الذي هذا شأنه يمتنع ان يكون

معلوم البطلان بضرورة العقل لكن العلم بان هذا الحجر المنحوت
في هذه الساعة ليس هو الذي خلقني وخلق السموات والارض
علم ضروري فيستحيل اتفاق الكثير من العقلاء عليه فظهر
انه ليس دين عبدة الاصنام كون الصنم خالقا للسماء والارض
والعلماء اذكروا فيه وجوها الاول ان الناس راوا تغيرات
احوال هذا العالم مربوطه بتغير احوال الكواكب فان تحسب
قرب الشمس وبعد ها عن سمت الراس تحدث الفصول الاربعة
وبسبب حدوث الفصول الاربعة تحدث الاحوال المختلفة
في هذا العالم ثم ان الناس رصدوا احوال الكواكب وعنفدوا
ارتباط السعادات والخوسات بكيفية وقوعها في
طوالع الناس فلما اعتقدوا ذلك غلب على ظنون اكثر
الخلق كون المصدر لحوال هذا العالم وحوادثه اتصالات
هذه الكواكب وتأثيراتها ولما اعتقدوا ذلك بالعوائف
تعظيمها ثم ان منهم من اعتقد انها واجبة الوجود ومنهم
من اعتقد حدوثها وكونها مخلوقة للاله الاكبر الا انهم قالوا
هي مخلوقة للاله الاكبر وخالقة لحوال هذا العالم وهو
هم الذين اعتقدوا انها وسائط بين الاله الاكبر وبين
اصحاب هذا العالم وعلى كلا التقديرين فالقوم مشغولون
بعبادتها وتعظيمها والخضوع لها ثم انهم لما راوا الكواكب
قد تستر عن الابصار في اكثر الاوقات اتخذوا لكل كوكب
صنما من الجوهر المنسوب اليه فاتخذوا صنم الشمس من
الذهب وزينوه بالاحجار المنسوبة الى الشمس وهي الياقوت
والالماس واتخذوا صنم القمر من الفضة وعلى هذا القياس
ثم اقبلوا على عبادة هذه الاصنام وغرضهم من هذه العبادة
عبادة تلك الكواكب والقرب اليها فمذهبا الاصنام عندهم
كالقبلة والمعبود عندهم في الحقيقة هو تلك الكواكب
وعند هذا البحث يرجع حاصل دين عبدة الاصنام الى عبادة

الكواكب واما الانبياء عليهم السلام فلهم ما ههنا مقامات
الاول اقامة الدلالة على ان هذه الكواكب لا تفعل شيئا الثاني
ان بتقدير انها تفعل شيئا ولكن دلائل الحدوث حاصلة فيها فلا
بد من ان تكون مخلوقة والاله قديم ازل ولا شغل بعبادة
الاصنام اولى من الاشغال بعبادة الفرع وما يدل على صحة
ما روينا عن عبادة الاوثان انه تعالى لما حكى عن الخليل صلوات
الله عليه انه قال لا بيه اذ رايتخذ اصناما الهة اني اريك وقول
في صنودل مبين فافتي بهذا الكلام ان عبادة الاصنام جهل وضلال
ثم لما اشتغل بذكر الدليل اقام الدليل على ان الكواكب والشمس
لا يصلح شي منها للالهية وهذا يدل على ان عبادة الاوثان
يرجع حاصله الى القول بالهية الكواكب والشمس والقمر
والاله لم يكن بين قوله اتخذ اصناما الهة اني اريك وقول
في صنودل مبين وبين قوله فلما جن عليه الليل راكوبا معلقا
ولا مناسبة اذ عرفت هذا ظهر انه لا طريق الى ابطال القول
بعبادة الاوثان الا بابطال كون الشمس والقمر والكواكب
اليها وهو الذي حكى الله تعالى عن ابراهيم عليه السلام
في هذه الآية الوجه الثاني في شرح حقيقة مذهب من قال
قال بعبادة الاوثان ما ذكر ابو معشر جعفر بن محمد البجلي قال في
بعض مصنفاته ان كثيرا من اهل الصين والهند كانوا يقولون
بالله وملائكته الا انهم كانوا يعتقدون انه تعالى جسم وذو
صورة كاحسن ما يكون من الصور وهكذا ايضا الملائكة صور
حسنة الا انهم كلهم قد اختلفوا عينا بالسماء فلا جرم اتخذوا
صورا وتماثيل على الصور التي كانوا يعتقدونها من صور الاله
والملائكة ثم يعتكفون على عبادتها قاصدين به طلب الرزق
الى الله سبحانه والى الملائكة فان صح ما ذكره ابو معشر فالسبب
في عبادة الاوثان اعتقاد الجسمية في الله تعالى الوجه
الثالث ان اصحاب الاحكام من المجنين كانوا يعينون اوقانا

في السنين المتطاولة نحو الالف والالفين ويرعون ان
من اتخذ طسما في ذلك الوقت على وجه خاص فانه يتفع
في احوال مخصوصة نحو السعادة والخصب ورفع الآفات
وكانوا اذا اتخذوا ذلك الطسّم عظموه لا اعتقادهم انهم
ينفعون به فلما بالغوا في ذلك العظم صار ذلك كالعادة
ولما طالت الازمنة والجهال نسوا مبدأ الامر واشتغلوا
بعبادتها ومما يدل على صحة هذا التأويل قوله تعالى في آخر
هذه الآية حكاية عن ابراهيم عليه السلام وكيف اخاف
ما اشركتم ولا تخافون انكم اشركتم بالله وذلك لانه صلى الله
عليه وسلم لما طعن في الهية تلك الاصنام وحسن عبادتها
خوفه بوصول البلا اليه من تلك الاصنام وقال الله تعالى
ايضا حكاية عن قوم هود انهم قالوا الا اعتراك بعض الهتنا
بسؤ الوجه الرابع انه كلمات منهم رجل كبير في اعتقادهم
بحيث يعتقدون انه مجاب الدعوة مقبول الشهادة عند
الله تعالى اتخذوا صنما على صورته يعبدونه على اعتقاد ان
ذلك الانسان يصير شفيعا لهم يوم القيمة على ما حكى
الله تعالى عنهم هذه المقالة في قوله هو لا شفعا ونا عند الله
وقال ايضا ما يغيدهم الا ليقرّبونا اليه زلفى الوجه الخامس
لعل القوم اتخذوا هذه الاصنام محاريب لصلواتهم وطاعتهم
يسجدون اليها لا لها كما اناسجد الى القبلة لا للقبلة ودامت
هذه الحالة ظن الحق من القوم انما هي المعبودة الوجه السادس
لعل القوم كانوا من المجسمين او الجلولية اعتقدوا جوار حلول
الله تعالى في بعض هذه الصور والاجسام على هذا التأويل
فهذه هي الوجوه التي يمكن حمل مذاهب عبدة الاصنام
عليها وبالله التوفيق اذا عرفت هذين المقدمتين فلنرجع الى
تفسير هذه الآية اما قوله تعالى واذ قال ابراهيم لاهيه اذر
ففيه مسئلتان الاولى في اذر قولان الاول انه والد ابراهيم

عنه
كانت

حتى

عليه

عليه السلام ولهم في ذلك دلائل وجميع الحجج الاولى
لفظ القرآن في هذه الآية يدل على ذلك ثم ان ظاهر هذه الآية
متأكد بايات اخر منها قوله تعالى في سورة مريم اذ قال لاهيه
يا ابت لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر وقال وما كان استغفار
ابراهيم لاهيه الا عن موعدة وعدها لاهيه فلما تبين له انه عدو
تبرأ منه وكل هذه الايات تدل على ان ابا ابراهيم كان كافرا عابدا
للوث **الحجة الثانية** ان العرب سمعوا هذه الآية وكانوا احرص الناس
على تكذيب الرسول عليه الصلوة والسلام واعظم الناس
رغبة في برآة شجرة النسب عن كل عيب فلو كان اذر لم يكن
والد ابراهيم لتسارعوا الى تكذيبه ولو وجدوا في ذلك غنمة
عظيمة في الطعن **الحجة الثالثة** انه تعالى ذكر قصة ابراهيم
عليه السلام مع ابيه في ايات كثيرة ولم يذكر اسم العم
في القرآن فتعذر حمل لفظ الاب على العم **القول الثاني** ان
اذر لم يكن والد ابراهيم عليه السلام واحتموا عليه بوجه
الحجة الاولى ان ابا الانبياء عليهم السلام مكانوا كافرا وبديل
عليه وجوه منها قوله تعالى الذي يراك حين تقوم وتقلبك
في الساجدين قيل معناه انه ينقل روحه من ساجد الى ساجد
فعلى هذا التقدير الآية دالة على ان جميع ابا محمد صلى الله عليه
وسلم كانوا مسلمين وحينئذ يجب القطع بان والد ابراهيم
عليه السلام مكان من الكافرين اقصى ما في الباب ان يحمل
قوله وتقلبك في الساجدين على وجوه اخر منها انه لما افتتح
فرض قيام الليل طاف الرسول عليه السلام تلك الليلة
على بيوت اصحابه لينظر ماذا يصنعون لشدة حرصه على
ما ينظر منهم من الطاعات فوجدها كبيوت الزناير لكثرة
ما سمع من دويهم بذكر الله تعالى فقوله وتقلبك في الساجد
ظوفه عليه السلام على الساجدين في تلك الليلة ومنها
المراء ويراك حين تقوم لصلوة الناس جماعه وتقبله في السجدة

كونه فيما بينهم بقيامه وركوعه وسجوده لانه كان اماما
لهم ومنها انه لا يخفى على الله حالك كلما قمت وتقلبك
مع الساجدين باستغالك بامور الدين ومنها المراد
تقلب بصره في من يصلي خلفه من قوله امتوا الركوع والسجود
فاني اراكم من خلفي فهذه هي الوجوه الاربعه وان كانت
محتملة لها الا ان الوجه الذي ذكرناه ايضا محتمل والروايات
وردت بالكل ولا منافاة بين هذه الوجوه فوجب حمل الاية
على الكل ومتى صح ذلك ثبت ان والد ابراهيم عليه السلام
ما كان من عبدة الاوثان ومما يدل على ان ابا محمد صلى الله
عليه وسلم ما كانوا من المشركين قوله عليه الصلوة والسلام
لم ازل من ظهور الظاهرين الى ارحام الظاهرات وقال تعالى
انما المشركون نجس فوجب ان لا يكون احد من اجداد اياه
صلى الله عليه وسلم مشركا **الحجة الثانية** ان ازرا لم يكن
والد ابراهيم عليه السلام لان هذه الاية دالة على
ان ابراهيم عليه السلام شافه ازرا بالغلظة ومشا
الاب بالغلظة لا يجوز وهذا يدل على ان ازرا ما كان ولا
ابراهيم عليه السلام وانما قلنا ان ابراهيم شافه ازرا
في هذه الاية بالغلظة لوجهين الاول انه قرئ وان قال
ابراهيم لبيه ازرا بالضم وهذا يكون محمولا على النداء
ومخاطبة الاب ونداؤه بالاسم من اعظم انواع الايثار
فثبت انه عليه السلام شافه ازرا بالغلظة وانما
قلنا ان مشافهة الاب بالغلظة لا يجوز لوجه الاول
قوله تعالى وقضى ربك الا تعبدوا الاياه وبالوالدين
احسانا وهذا عام في حق الكافر والمسلم وقال تعالى ولا
تقل لها اف ولا تهترها وهذا ايضا عام الثاني انه تعالى
لما بعث موسى عليه السلام الى فرعون مرة بالرفق معه
فقال فقل لاله قولا لينا والسبب في ذلك ان يصير هذا

ما ازال

رعاية الحق تربية فرعون فها هنا الوالد بالرفق او الثالث
ان الدعوة مع الرفق اكثر اثرا في القلب واما التخليط
فانه يفرض المستمع عن القبول ولهذا قال الله تعالى انبيها
محمد صلى الله عليه وسلم وجاد لهم بالتي هي احسن
فكيف يليق ابراهيم عليه السلام هذه الخشونة مع
ابيه في وقت الدعوة الرابع انه تعالى حكى عن ابراهيم
عليه السلام الرفق الشديد مع هذا المسمى بالاب
وهو قوله يا ابت لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر ولا يعنى
عنك شيئا ثم انك لا تشاء ان غلط معه في القول وهو قوله
لن لم تقته لا رجعتك ثم ان ابراهيم عليه السلام ما ترك
الرفق الشديد مع هذا المسمى بالاب بل قال ساستغفر لك
ربي واذا كان عادة ابراهيم في الرفق والقول الحسن
هذا فكيف يليق ان تظهر الخشونة والغلظة مع ابيه
فثبت هذه **الحجة** ان ازرا ما كان والد ابراهيم عليه السلام
الحجة الثالثة على ان ازرا ما كان والد ابراهيم عليه السلام
انه جافي كتب التواريخ ان اسم اب ابراهيم كان نارخ ولما
ازر فكان عم ابراهيم ثم ان القايلين بهذا القول جابوا عن
دليل اصحاب القول الاول فقالوا القرآن وان دل على
تسمية ازرا بالاب الا ان هذا ما يدل على القطع بكونه والدالة
وذلك لان لفظ الاب يطلق للعم وقال تعالى حكاه عن
اولاد يعقوب عليه السلام بغيد الهك واله ابايك
ابراهيم واسماعيل فسمى اسمعيل ابا يعقوب عليهما السلام
مع ان اسمعيل كان عم يعقوب وقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ريدوا على ابي يعنى العباس وايضا محتمل ان يكون
ازرا كان ابا ام ابراهيم وقد يقال له الاب قال تعالى ومن
ذريته داود وسليمان الى قوله وعيسى فحمل عيسى من ذرية
ابراهيم مع انه كان جده من قبل الام وهذا ظهر الجواب

عن الحجة الثانية وذلك لان تسمية العم بالاب مشهورة
في اللغة فلهذا السبب ما كذبوه في هذه الآية هذا تمام
الكلام في نصرته هذا القول **واعلم** ان القول الاول اولى وذلك
لان ظاهر لفظ الاب يدل على الوالد فقوله تعالى وتقلبك
في الساجدين فهو محمول على سائر الوجوه وما يحمله على ان
روحه كان ينقل من ساجد الى ساجد محافضة على ظهر الآية
التي تمسكنا بها وهو قوله لآبيه ازر واما **الحجة الثانية** فجواب
انكم تمسكن بعمومات دالة على انه لا يجوز اظهار الخشونة
مع الاب **فنقول** ان قلنا بما ذكرتم سلمتم تلك العمومات
عن هذا التخصيص لانه وجب حمل لفظ الاب على المجاوز وان
اجرينا لفظ الاب على حقيقته لزمنا القول بادخال التخصيص
في تلك العمومات لكن بينا في اصول الفقه انه مما وقع التعارض
بين المجاز والتخصيص كان التزام التخصيص اولى فكان
الترجيح لما بنينا والله اعلم اذ **عرفت** هذه المسئلة فقول
الذين قالوا ان ازر ما كان والد ابراهيم لهم قولان منهم من قال
انه عم ابراهيم عليه السلام وقال سعيد بن المسيب ومجاهد
ان ازر اسم صم وعلى هذا الوجه ففي الآية اقوال الاول
ان ذلك الرجل انما سمي بهذا الاسم لانه جعل نفسه مختصا
بعبادته ومن بالغ في محبة احد فقد يجعل اسم المحبوب اسما
للمحب قال تعالى يوم ندعو كل اناس باسمهم الثاني ان يكون
المراد عابد ازر فحذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه
المسئلة الثانية قرى ازر بالنصب وهو عطف بيان لآبيه
وبالضم على التثنية وقال بعضهم قرى ازر بهاتين القرائتين واما
قوله وقال موسى لآخيه هرون فقد قرى بالنصب محمولا على
البدل لان النداء بالاسم استحقاق بالمنادي والاستحقاق
بالمنادي لا يقي في قصة ابراهيم لان كاف امص على كفه فحسن
ان يخاطب بالغلظة زجرا على ذلك القبيح واما **قصة موسى**

سكت

عليه السلام فقد كان موسى عليه السلام استخلف
هرون على قومه فما كان الاستخلاف لا يقابلهذا الموضع فلا
جرم ما كانت القراءة بالضم جائزة اما قوله تعالى اتخذ اصناما
الهة فالمعنى ظاهر وفيه مسائل المسئلة الاولى الناس
اختلفوا في تفسير لفظ الاله والاصح انه هو المعبود وهذه
الآية تدل على هذا القول لانهم ما ابتدوا للاصنام الا وصف
المعبودية ولهذا السبب قال ابراهيم اتخذ اصناما الهة
فدل هذا ان تفسير لفظ الاله هو المعبود **المسئلة الثانية**
هذه الآية تدل على ان وجوب معرفة الله تعالى والاستغفار
بشكره معلوم بالفعل وذلك لان ابراهيم عليه السلام حكم
عليهم بالضلال ولولا الوجوب بالعقل والا لما صح ذلك
وهذا الاستدلال ضعيف **المسئلة الثالثة** تشمل كلام ابراهيم
عليه السلام في هذه الآية على الحجة العقلية على فسادندهم
من وجهين الاول ان قومه اتخذ اصناما الهة يدل على انهم كانوا
يقولون بكثرة الالهة والقول بكثرة الالهة باطل على ما دل
عليه قوله تعالى لو كان فيها الهة الا الله لفسدنا الثاني لو كان
لها قدرة على الخيرو الشر لكان الضم الواحد كافيا فلما لم يكن
الواحد كافيا دل على انها وان كثرت لا منفعة فيها البتة اما قوله
اني اربك وهو ملك في ضلال مبين فالمعنى ظاهر اما قوله وكذلك
نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض وليكون من المؤمنين
ففيه مسائل **المسئلة الاولى** الكاف في ذلك للتشبيه وذلك
اشارة الى غايب جرى ذكره والذي جرى ها هنا ذكره فيما هو
قيل انه عليه السلام استفتح عبادة الاصنام بقوله اني
اربك وهو ملك في ضلال مبين فالمعنى ومثل ما ارباه من
فتح عبادة الاصنام نرى ملكوت السموات والارض وهما
دقيقة عقلية وهوان نور جلال الله لا يحيط بظاهره غير منقطع
ولا زائل البتة والارواح البشرية لا تصير محرومة عن ذلك

الانوار الا لاجل الحجاب وذلك الحجاب ليس الا اشتغال
بغير الله واذا كان الامر كذلك فيقدر ما يزول هذا الحجاب
بحصل التحلي فقول ابراهيم عليه السلام اتخذنا اصناما الهة
اشارة الى الاشتغال بغير الله فان كل ما سوى الله فهو صمم
ثم انه عليه السلام استفتح ذلك وقال اني اريك وقومك
في ضلال مبين فلما زال ذلك الحجاب بالكلية لاجرم تحلي
له ملك السموات والارض بالتمام فقوله وكذلك ترى ابراهيم
ملكوت السموات والارض بقدر زوال تلك الظلمات
حصلت له هذه الانوار فظهر ان قوله وكذلك منشأ
لهذه الفائدة الشريفة الروحانية فان قيل فهذه الارادة
قد حصلت فيما تقدم من الزمان فكان الاولى ان يقال وكذلك
ارينا ابراهيم ملكوت السموات والارض فلم عدل عن هذه
اللفظة الى قوله وكذلك ترى **قلت** الجواب عنه من وجوه
الاول ان يكون تقدير الالية وكذلك كما نرى ابراهيم ملكوت
السموات فيكون هذا على سبيل الحكاية عن الماضي والمعنى
انه تعالى لما حكى عنه انه شاف اياه بالكلام الخشن تعصبا
لدين الحق فكانه قيل فكيف بلغ ابراهيم هذا المسامح العظيم
في قوة الدين فاجيب باننا كما نرى ملكوت السموات والارض
من وقت طفولته لان يكون من الموقنين زمان بلوغه **الوجه**
الثاني في الجواب وهو اعلى واشرف مما تقدم وهو ان يقول
انه ليس المقصود من اراة ابراهيم ملكوت السموات والارض
هو مجرد ان يرى ابراهيم هذا الملكوت بل المقصود ان يراها
فيوصل برويتها الى معرفة جلال الله وقدره وعظمته
وعظمته ومعلوم ان مخلوقات الله وان كانت متناهية
في الذوات وفي الصفات الا انها في جهات دلالاتها على
الذات والصفات غير متناهية فان اهل الاصول قالوا
الجوهر المفرد يدل على قدرة الله تعالى وحكمته وذلك لان

الجوهر يمكن وقوعه في كل واحد من الاحياز الذي لا نهاية لها
بدلا عن الاخر ويمكن اتصافه بكل واحد من الصفات التي لا نهاية
لها بدلا عن الاخرى ثم ان كل واحد من هذه الاحوال التقديرية
دال على قدرة الله وحكمته لا انها كلها احوال جازية محتاجة
الى الترجيح واذا كان الجوهر المفرد وهو الجز الذي لا يتجزى
كذلك فكيف القول في ملكوت الله فثبت ان دلالة
ملكوت الله على نفوت جلاله وسمات عظيمته وعزته غير متناهية
وحصول العلوم التي لا نهاية لها دفعة واحدة على التقصيل
في العقل البشري محال فاذا لا طريق الى تحصيل تلك المعارف
الا بان يحصل بعضها عقيب البعض لا الى نهاية ولا الى اخر
وهذا يتعلق بالمستقبل لا بالماضي فلماذا السبب لم يقل
ارينا ملكوت السموات والارض بل قال وكذلك ترى وهذا
هو المراد من قول المحققين السفر الى الله له نهاية اما السفر
في الله فانه لا نهاية له **المسئلة الثانية** الملكوت من الملك
والتالبا لغة فالرغبت من الرغبة والرهبت من الرهبة
واعلم ان في هذه الارادة قولين الاول ان الله تعالى اراه الملكوت
بالعين قالوا ان الله تعالى شق السموات حتى راي الى العرش
والكرسي وحيث ينتهي الى فوقية العالم وشق الارض الى
حيث ينتهي الى تحية العالم فرأى ما في السموات من البنايع
والعجايب ورأى ما في بطن الارض من العجايب **والقول الثاني**
ان هذه الارادة كانت بعين البصيرة والعقل لا بعين البصر
واحج القائلون على صحة هذا القول **الحجة الاولى** ان ملكوت
السموات والارض عبارة عن ملك السموات والملك عبارة
عن القدرة وقدرة الله تعالى لا ترى وانما تعرف بالعقول
وهذا لازم الا ان يقال المراد بملكوت السموات والارض
نفس السموات والارض الا انه يصير على هذا التقدير
لفظ الملكوت عديم الفائدة وانه لا يجوز **الحجة الثانية** انه

تعالى ذكر هذه الآراء في أول الآية على سبيل الإجمال وهو قوله وكذلك ترى ابراهيم ملكوت السموات والأرض ثم فسرها بعد ذلك فلما جئ عليه الليل راكوكا جرى هذا الاستدلال كالشرح والتفسير لتلك الآراء فوجب القول بأن تلك الآراء كانت عبارة عن هذا الاستدلال **الحجة الثالثة** انه تعالى قال في آخر الآية وتلك حجتنا آياتها ابراهيم على قومه والروية بالعين لا يصير حجة على قومه لانهم كانوا غائبين عنها وكانوا يكذبون ابراهيم فيها بل ما كان يحمل لهم التصديق في تلك الدغوى بل آية على صدق دعواه وانما كانت الحجة عليهم استدلاله بالجنوم من الطريق الذي نطق به القرآن فان تلك الآراء ثابتة في حقتهم كما كانت ثابتة في حقه **الحجة الرابعة** ان آراء العالم دفعة واحدة يفيد العلم الضروري بأن للعالم الهاق قادرا على كل الممكنات وشئ هذه الحالة لا يصلح للانسان عندها استحقاق المدح والتعظيم الا ترى ان الكفار في الآخرة يعرفون الله بالضرورة وليس لهم في تلك المعرفة مدح ولا ثواب واما الاستدلال بالمخلوقات على الصانع الحكيم القادر العليم فذلك هو الذي يفيد المدح والتعظيم **الحجة الخامسة** انه تعالى كما قال في حق ابراهيم عليه السلام وكذلك ترى فكذلك قال في حق هذه الآية سنزيم اياتنا في الآفاق وفي انفسهم ولما كانت هذه الآراء بالقلب لا بالبصر لان الآراء بالبصر كانت حاصلة للكفار فكذلك في حق ابراهيم عليه السلام يجب ان يكون كذلك **الحجة السادسة** انه عليه الصلوة والسلام لما تم الاستدلال بالجنم والقمر والشمس قال بعده اني وجهت وجهي للذي فطر السموات والأرض فحكم على السموات والأرض بكونها مخلوقة لاجل الدليل الذي ذكره في الجنم والقمر والشمس وذلك الدليل لو لم يكن عاما في كل السموات

والأرض لكان الحكم العام بناء على الدليل الخاص خطا فثبت ان الدليل كان عاما وكان ذكر الجنم والقمر والشمس كالمثال لآراء الملكوت فوجب ان يكون المراد من آراء الملكوت تعريف كيفية دلالة بغيرها على حدوثها ودلالة حدوثها على الاقفا الى المدبر والموثر فتكون هذه الآراء بالقلب لا بالعين **الحجة السابعة** ان اليقين عبارة عن العلم المستفاد من التامل اذا كان مسبوقا بالشك وقوله وليكون من الموقنين كالعلة لتلك الآراء فيصير تقدير الآية ترى ابراهيم ملكوت السموات والأرض لاجل ان يكون من الموقنين فلما كان اليقين هو العلم المستفاد من النظر في الدليل وجب ان يكون تلك الآراء عبارة عن الاستدلال **الحجة الثامنة** ان جميع مخلوقات الله دالة على وجود الصانع وقدرته باعتبار واحد وهي انما محدثة ممكنة وكل محدث ممكن فهو محتاج الى الصانع واذا عرف الانسان هذا الوجه الواحد فقد كفاه ذلك الاستدلال على وجود الصانع وكأنه بمعرفة هاتين المقدمتين فقد طالع جميع الملكوت بعين عقله وسمع شهادتها بالاحتياج والا بسمع عقله وهذه الروية روية باقية غير زائلة البتة ثم انها غير شاغلة عن الله تعالى بل شاغلة للعقل والروح بالله اما روية العين فالانسان لا يمكنه ان يرى بالعين اشيا كثيرة دفعة واحدة على سبيل الجمال الا ترى ان من نظر الى صفحة مكتوبة فانه لا يرى في تلك الصفحة روية تامة كاملة الا حرقا واحدا فان حرق نظره الى حرف اخر وشغل بصره صار محروما عن ادراك الحرف الاول وعن ابصاره فثبت ان روية الاشيا الكثيرة دفعة واحدة غير ممكنة وبتقدير ان يمكن ذلك الا ان هذه الروية غير باقية وبتقدير ان تكون باقية فانها شاغلة عن الله تعالى الا ترى انه تعالى مدح نبينا صلى الله عليه وسلم في تركها

فقال ما زاعج البصر وما طغى فذلت هذه الدلائل على ان حمل
هذه الارادة على روية القلب اول **فان قيل** روية القلب
بهذا التفسير حاصلة لجميع الموحدين فاي فضيله حصل
لابراهيم عليه السلام بسببها قلنا جميع الموحدين
والمستدلين يشتركون في معرفة حدوث هذا العالم
والاستدلال به على الصانع فاما الاستغراق في هذا
الاستدلال والتأمل في كيفية دلالة كل واحد من المحكمات
والمحدثات في عالم الاجسام والارواح وذات الارضين
والسموات ثم نرى هذه الحالة في كل حين واوان لحظة
وزمان على ما هو المراد بقوله نرى ابراهيم بدلا من قوله ارينا
ابراهيم وهذه الارادة لا تحصل الا للعظمى **المسئلة الثالثة**
اخلفوا في الواو في قوله وليكون من الموقنين ذكرها ووجوها
الاول الواو زائدة والتقدير نرى ابراهيم ملكوت السموات
والارض ليكون من الموقنين الثاني التقدير نرى ابراهيم
ملكوت السموات والارض يستدل بها وليكون من الموقنين
الثالث ان يكون هذا كلاما مستانفا للبيان على الارادة
والتقدير وليكون من الموقنين بروية ذلك الرابع ان الارادة
قد تحصل وتصور سببا للمزيد الضلال كما في حق فرعون
قال تعالى ولقد ارينا اياته اياتنا كلها فكذب واني وقد تصور
سببا للمزيد الهداية واليقين فلما احتمل هذين الاحتمالين
قال في حق ابراهيم عليه السلام انا ارينا هذه الايات
ليراها فيكون من الموقنين لا من الجاحدين **المسئلة الرابعة**
اليقين عبارة عن علم يحصل بعد زوال الشبهة بسبب
التأمل ولهذا السبب لا يوصف علم الله تعالى باليقين
لان علمه غير مسبوق بالشبهة وغير مستفاد من الكفر
واعلم ان الانسان في اول ما يستدل فانه لا ينفك عن
شبهة وشك في بعض الوجوه فاذا كثرت الدلائل

وتوافقت

وتوافقت وتطابقت صارت سبيل الحصول اليقين وذلك
لوجوه الاول انه يحصل لكل واحد من تلك الدلائل نوع تأثير
وتقوية فلا يزال القوة تترابدا حتى ينتهي الى الجزم الثاني
ان كثرة الافعال بسبب الحصول للمحكمات وكثرة الاستدلال
بالدلائل المختلفة على المدلول الواحد جار مجرى تكرار الدرس
الواحد الثالث ان القلب عند الاستدلال الاول كان مظلم
حفاذا حصل فيه الاعتقاد المستفاد بالدليل الاول اخرج
نور ذلك الاستدلال بظلمة القلب فحصل فيه حالة شبهة
بالحالة الاولى فيقتضيه المزوجة من النور والظلمة فاذا حصل
الاستدلال الثاني اخرج نوره بالحالة الاولى فيصير اشرف
اتم وكما ان الشمس اذا قربت من الشروق ظهر نورها في اول
الامر وهو الصبح فكذلك الاستدلال الاول يكون كالصبح
الاول وكما ان نور الشمس لا يزال يترابد بسبب ترايد قوتها
من سمت الراس فاذا وصلت الى قرب الراس حصل النور الناقص
فكذلك العبد كلما كان تدبره في مراتب مخلوقات الله تعالى
اكثر كان شروق نور المعرفة والتوحيد اكثر الا ان الفرق
بين شمس المعرفة وبين شمس العالم ان ارتفاع شمس العالم
وتصاعدها حدامعينا منقطعاً واما شمس المعرفة والتوحيد
فلا نهاية لتصاعدها ولا غاية لتزايدها فقوله وكذلك
نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض اشارة الى مراتب
الدليل وليكون من الموقنين اشارة الى درجات انوار الحق
وشروق شمس المعرفة والتوحيد اما قوله فلما جن عليه الليل
راكوكيا فالفا في قوله فلما جن عليه الليل عطف على قوله واذا قال
ابراهيم ان كثيرا من المفسرين ذكروا ان ملك الرمان كان
قد راى روبا عبرها المعبرون بانه يولد له غلام وينارعه في ملكه
فامر ذلك الملك بانه يحمل كل غلام يولد فحملت ام ابراهيم به و
اظهرت حملها للناس فلما احباها الطلق ذهبت الى كهف في

وكان كثرة التكرار
تفيد الحفظ المتأكد
الذي لا يزول عن
القلب فلذا هنا

جبل فوضعت ابراهيم وسدت الباب عليه بجر فجاء
جبريل عليه السلام فوضع اصبعه في فيه فصره فخرج
منه رزقه وكان جبريل يتعهد وكانت امه تاتيها احياها
وترصعه وبقى على هذه الصفة حتى كبر وعقل وعرف
ان له رباً فسأل الالم فقال لها من ربي فقالت انا قال ومن
ربك قالت ابوك قال ومن رب ابي قالت ملك العبد ففزع
ابراهيم جملها بربها فظن من باب ذلك الغار ليرى شيئا
يستدل به على الرب فزاي النجم الذي كان اضواء النجوم في السما
فقال هذا ربي الى اخر القضية ثم القايلون هذا القول يختلف
منهم من قال كان بعد البلوغ وجرى ان القلم عليه ومنهم من قال
ان هذا كان قبل البلوغ واتفق اكثر المحققين على فساد القول
الاول واحتموا عليه بوجه الاول ان القول برؤية النجم كفر
بالاجماع والكفر عنه جائز على ائمتنا بالاجماع الثاني ان ابراهيم
عليه السلام قد عرف قبل هذه الآية ربه بالدليل والدليل
على ذلك انه تعالى اخبر عنه انه قال قبل هذه الواقعة لابي
اني اريك وقومك في صلال مبين الثالث حكى عنه انه دعا
اباه الى التوحيد وترك عبادة الاصنام بالرفق حيث قال
يا ابي لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر ولا يغني عنك شيئا وحكي
في هذا الموضع انه دعا اياه الى التوحيد وترك عبادة الاصنام
بالكلام الحسن واللفظ الموحش ومن المعلوم ان من دعا
غيره الى الله تعالى فانه يقدم الرفق على العنف واللين على القلظة
ولا يخوض في العنف والتخليط الا بعد المدة المديدة والياس
التام فدل هذا على ان هذه الواقعة انما وقعت بعد ان دعا
اباه الى التوحيد مرارا واطوارا ولا شك انه استعمل بدعوة
ابيه بعد فراعته من فهم نفسه فثبت ان هذه الواقعة انما وقعت
بعد ان عرف الله الرابع ان هذه الواقعة انما وقعت بعد ان اراه
الله ملكوت السموات والارض حتى رأى ما فوق العرش والكرسي

وما تحتهما وما تحت الثرى ومن كان منصبه ومنقبته في الد
كذلك وعناية الله تعالى به الى هذا الحد كيف يليق به ان يقول
برؤية الكواكب الخامسة ان دلائل الحدوث ظاهرة
في الافلاك والكواكب من خمسة عشر وجها شرحاها
في باب كيفية دلالة خلق السموات على الصانع القديم
ومع هذه الوجوه الظاهرة كيف يليق باقل العقلاء انسابا
من العقل والفهم ان يقول برؤية الكواكب فضلا عن
اعقل العقلاء واعلم العلماء السادس انه قال لين لم يهدي
دبي لا كون من القوم الصائين وقوله لا كون عبارة
عن المستقبل وهذا يقتضي انه غير حاصل في الحال والحال
بالله لا شك انه صال السابع انه قال في وصف ابراهيم عليه
السلام اذ جاريه بقلب سليم واول مراتب القلب السليم يكون
سالمنا عن الكفر وقال ايضا اذ جاريه بقلب منيب الثامن
ان الله تعالى مدحه فقال ولقد اتينا ابراهيم رشده من قبل
وكتابه عالمين اي اتيناه رشده من قبل اول زمان الكفرة
وكتابه عالمين اي بصفوته وظهرته عالمين ونظيره قوله تعالى
الله اعلم حيث يجعل رسالته التاسع قال وكذلك نرى ابراهيم
ملكوت السموات والارض وليكون من الموقنين اي وليكون
لسبب تلك الآراء من الموقنين ثم قال بعده فلما اخبر عليه السلام
والفا يقتضي التراخي فدللت الفا في قوله تعالى فلما اخبر عليه
السلام على ان هذه الواقعة انما وقعت بعد ان صار ابراهيم عليه
السلام من الموقنين العارفين بربه العاشر ان هذه الواقعة
والقصة انما حصلت بسبب مناظر ابراهيم عليه السلام
مع قومه والدليل على ذلك انه تعالى ذكر هذه القضية قال
تعالى وتلك حجتنا اتيناها ابراهيم على قومه ولم يقل على
نفسه فعلم ان هذه المناظر انما جرت مع قومه لاجل ان
يرشد هم للايمان والتوحيد لاجل ان ابراهيم عليه السلام

كان يطلب الدين والمعرفة لنفسه الحادي عشر ان القوم كانوا
يقولون ابراهيم عليه السلام استعمل بالنظر في الكواكب والنجوم
والشمس حال ما كان في الغار وهذا باطل لانه لو كان الامر كذلك
فكيف يقول يا قوم اني بري مما تشركون مع انه ما كان في الغار
لا قوم ولا صنم الثاني عشر قال الله تعالى وحاجه قومه قال
اتحاجوني في الله فكيف يحاجونه وهم ما راوه وهو ما راهم
وهذا يدل على انه عليه السلام انما استعمل بالنظر في النجوم والقمر
والشمس بعد ان جاء الى قومه وراهم يعبدون الاصنام فدعوه
الى عبادتها فذكر قوله لا احب الا فلين رد اعليهم وتبينها لهم
على فساد قوتهم الثالث عشر ان تعالى حكى عنه انه قال للقوم
وكيف اخاف ما اشركتم ولا تخافون انكم اشركتم بالله وهذا
يدل على ان القوم يخوفونه بالاصنام كما حكى عن قوم هود انهم
قالوا ان نقول الا اعتراك بعض اهتنا سبوا ومعلوم ان هذا
الكلام لا يليق بالغار قبل مخالفة القوم الرابع عشر ان
تلك الليلة كانت مسبقة بالنار ولا شك ان الشمس كانت
ظالعة ثم عزبت فكان ينبغي ان يستدل بغروبها على انها لا
تصلح للالهية فاذا بطلت صلاحية الشمس للالهية بطل
ذلك في القمر والنجوم بطريق الاولى هذا اذا قلنا ان هذه
الواقعة كان المقصود منها تحصيل المنفعة والمعرفة
لنفسه اما اذا قلنا ان المقصود منها الزام القوم وفحاش
فهذا السؤال غير وارد لانه انما اتفق مكالمته مع القوم حال
طلوع ذلك النجم ثم امتدت المناظرة الى ان طلع القمر وطلعت
الشمس وعلى هذا التقدير فالسؤال غير وارد فثبت بهذه
الدلائل الظاهرة انه لا يجوز ان يقال ابراهيم عليه السلام
قال على سبيل الاعتقاد هذا بل واذا بطل هذا بقيها هنا
احتمالات الاول ان يقال هذا الكلام حالة ابراهيم عليه
السلام بعد البلوغ ولكن ليس الغرض منه اثبات ربوبية

الكواكب بل الغرض منه امور الاول ان ابراهيم عليه السلام
لم يقل هذا بل على سبيل الاختيار بل الغرض منه بمناظرة
عبدة الكواكب وكان مذهبهم ان الكواكب ربهم والهمهم
فذكر ابراهيم عليه السلام هذا القول الذي قالوه ليعظمهم
وعبارتهم حتى يرجع اليه فيبطله كما ان الواحد منا اذا ناظر
من يقول بقدم هذا الجسم فنقول الجسم قديم فاذا كان
كذلك فلم نزاه ونشاهد مركبا متغيرا فهو انما قال الجسم
قديم اعادة الكلام للحضم حتى يلزم عليه الحال فكذلك هاهنا
قال هذا بل على حكاية كلامهم ثم عقبه بما يدل على فساد
وهو قوله لا احب الا فلين وهذا الوجه هو المعتمد في الجواب
والدليل عليه ان الله تعالى مدحه في اخر هذه الآية على هيلة
المناظرة بقوله وتلك حجتنا آتيناها ابراهيم على قومه
الوجه الثاني ان قوله هذا بل على معناه هذا بل في زعمكم
واعتقادكم ونظيره ان يقول اخر للجسمين على سبيل الاستهزاء
ان الهه جسم محدود اي في زعمه واعتقاده كما قال تعالى وانظر
الى الهك الذي ظلت عليه عاكفا وقال تعالى ويوم يناديهم
فيقول اين شركائي وكان عليه السلام يقول يا اله الالهة تاويله
انه اله الالهة في زعمهم **الوجه الثالث** المراد منه الاستهزاء
على سبيل الانكار الا انه اسقط حرف الاستهزاء استغناء
عنه لدلالة قرآن الحال عليه **الوجه الرابع** في الآية اختصار
والتقدير يقولون هذا بل ونظيره قوله تعالى واذا يرفع
ابراهيم القواعد من البيت واسماعيل ربنا والتقدير يقولون
ربنا **الوجه الخامس** ان يكون ذلك على سبيل الاستهزاء كما يقال
لذليل ساد قوم هذا سيدهم على سبيل الاستهزاء **الوجه**
السادس انه عليه الصلاة والسلام اراد ان يبطل قوتهم
بربوبية الكواكب الا انه عليه الصلاة والسلام كان قد
عرف من تقليد هم لا سلا فتم ونفوذ طبعهم عن قبول الدليل

انه لو صرح بالدعوة الى الله تعالى لم يقبلوه ولم يلتفتوا اليه
فعدل الى طريق استدراجهم الى استماع الحق بواسطة الفلك
صادرا في الحقيقة عن الله تعالى بخلاف الواحد من افان
لا فاشترله في الفلك فلم يكن الا حيا والامانة الصادران
بواسطة الفلك الصادرين عن البشر فان قيل هذه
السؤال والجواب الذين ذكرتم كيف يفهم من الآية باظهارها
ضرب من المساعدة لهم في الظاهر مع طمأنينة قلبه
بالايمان حتى يتمكن بعد ذلك من ابطال ما ذكره وانما استحس
ذكر هذه الكلمة لانه لم يمكن له طريق الى الدعوة غيره وكان
ذلك بمنزلة المكره على كلمة الكفر على اللسان قال الله تعالى
الا من اكراه وقلبه مضطرب بالايمان فاذا اجاز ذكر كلمة الكفر
لمصلحة بقا شخص واحد فلا يجوز اظهار كلمة الكفر لخاص
عالم من الناس عن الكفر والعقوبة الابدية كان اولي وايضا
المكره على ترك الصلوة لو صلى حتى قتل استحق الاجر العظيم
ثم اذا اجاز وقت القتال مع الكفار علم انه متى اشتغل بالصلوة
انهم عسكرا الاسلام فما هنا يجب عليه ترك الصلوة ويجب
الاشتغال بالقتال حتى لو صلى وترك القتال اثم ولو ترك الصلوة
وقاتل استحق الاجر بل يقول ان من كان في الصلوة ورأى طفلا
او امي اشرف على غرق او حرق وجب عليه قطع الصلوة
لانقاذها فكذا هاهنا ان ابراهيم عليه السلام تكلم بهذه
الكلمة لينظر من نفسه موافقه القوم حتى اذا اورد عليهم
الدليل المضلل لقولهم كان قبولهم لذلك الدليل اثم وانقلهم
باستماعه اكل ومما يؤيد هذا الوجه انه تعالى حكى عنه مثل
هذا الطريق في موضع اخر فظهر نظره في الجحيم فقال اني سيقم
فقولوا عنه مدبرين وذلك لانهم كانوا يستدلون بعلم الجحيم
على معرفة الحوادث مستقبلا فاستدل ابراهيم عليه السلام
بالجحيم موافقة لهم ومشييا على عادتهم في الظاهر مع انه كان

بريا في الباطن مقصوده ان يفعل بالايمان ما فعل فاذا جازت
الموافقة في الظاهر بعلم الجحيم لغرض كسر الاصنام فلم لا يجوز
اظهار كلمة الكفر باللسان لغرض ابطاله بالدليل القاطع وايضا
المتكلمون قالوا لا يقع من الله تعالى اظهار خوارق العادات
على يد من يدعي الالهية لان صورة هذا المدعى وشكله مكذب
لدعواه فلا يحصل التلبس بسبب ظهور تلك الخوارق على يده
لا يجوز اظهارها على يد من يدعي النبوة لانه يفتنى الى التلبس
فكذا هاهنا قوله هذا مني كلام لا يفتنى الى الاضلال لانه لا
افساد عليه وفي اظهار هذه الكلمة منفعة الوجه السابع
في الجواب ان القوم لما دعوه الى عبادة الجحيم كانوا تلك المناظرة
اذ طلع النجم الذي فقال عليه السلام هذا ربى اي هذا هو الرب
الذي يدعونني اليه ثم سكت زمانا حتى اقل قال لا احب اقلين
اما الاحتمال الثاني وهو ان يقال ان ابراهيم عليه السلام انما ذكر
هذا من قبل البلوغ فتقدير ان الله تعالى قد خص ابراهيم عليه السلام
بالعقل الكامل والفرجة الوقادة فخطربا له قبل بلوغه اشياء
الصانع سبحانه ففكر في ان النجم فقال هذا فلما شاهد كلمة حركة
قال لا يجوز ان يكون ربنا وكذا القمر والشمس ثم لما بلغه الله تعالى
في اثنا هذا التفكير والاستدلال جدا التكليف فقال في الحال
اني بري مما تشركون فهذا احتمال لا بأس به وان كان الاحتمال الاول
اولى بالقبول لما ذكرنا من الدلائل الكثيرة على ان هذه المناظرة
انما جرت لابراهيم عليه السلام وقت اشتغاله بدعوة القوم
القوم الى التوحيد اما قوله تعالى حكايه عن ابراهيم عليه السلام
لا احب الاقلين **السؤال الاول** كيف يدل الاقول على انه لا يصلح
لربوبية اقصى ما في الباب ان يقال الاقول عبارة عن الحركة
فانه لا بد وان يكون اما متحركا او ساكنا وكما يجوز متحركا او ساكنا
فهو محدث الا انا نقول كونه محدثا لا يمنع من كونه ربيا لبراهيم
عليه السلام وذلك ان القوم ما كانوا ينكرون وجود الله سبحانه

في
الوجه

وكما تقع عليه الحركة

وتعالى بل كانوا يقولون انه تعالى خلق الشمس والقمر والنجوم وانه
تعالى فوض تدبير هذا العالم اليها ولبشر عبيد الكواكب ومخلوقة
ها والكواكب مخلوقة ومحدثة للاله الاكبر واذا كان كذلك لم
يلزم من اقول الكواكب صحة قوله لا احب الاقلين ويصح ايضا
لاجل اقول الكواكب صحة قوله اني وجهت وجهي للذي فطر السموات
ولا ايضا صحة قوله وما انا من المشركين الجواب من وجوه الاول
ان اقول هذه الاجسام يدل على حدوثها وحدوثها يدل على انها مخلوقة
لموجد قديم انما قدر مختار ويجب ان يكون قدرة ذلك القادر رازية
والا لا فمقتضى حدوث قدرته الى قادر اخر ولزم التسلسل
واذا كانت قدرته اذلية وجب ان تكون متعلقة بجميع
الممكنات واذا كان كذلك امتنع وقوع شئ من الممكنات الا
بقدرته اذ لو وقع شئ من الممكنات لا يقدرته بل بقدرته غيره
لكان ذلك الغير سببا لغيره عن ايجاد الشئ الذي كان مقدوره
وذلك محال لانه اقدر من غيره ولا ضعيف يمكنه تعجير الا قدر
واذا ثبت ان حدوث الاجسام يدل بهذه الوسائط على ان جميع
المحدثات توجد بقدرته كان المحدث والموجد للناس والحيوان
والنبات والمعادن هو الاله القديم المختار جل جلاله فيزيد
تكون الكواكب معزولة عن ربوبية البشر وثبت عند ذلك
ان اقول الكواكب يدل دلالة قاطعة على صحة قوله لا احب
الاقلين وعلى صحة قوله اني برى مما تشركون وكذلك اني وجهت
وجهي للذي فطر السموات والارض واعلم ان هذا وجه لا
يمشي الا على مذهب اهل السنة والجماعة في مسألة خلق
الاعمال **الوجه الثاني** من الجواب ان اقول الكواكب يدل
على حدوثه وحدوثه يدل على افتقاره وافقارته يدل على
احتياجه الى القادر المختار ومن كان قادرا على خلق البشر
بدون شئ من الوسائط اولى واليه الاشارة بقوله تعالى
لخالق السموات والارض اكبر من خلق الناس ويقولون ليس

الذي خلق السموات والارض بقادر على ان يخلق مثلهم بل هو
الخالق العليم فثبت بهذا الطريق كونه عالما قادرا على خلق البشر
وكونه قادرا على تدبير هذا العالم السفلي بدون واسطة
الاجرام الفلكية اما كون الافلاك والانجم قادرة على الخلق
والايجاد عالمه بمصالح هذا العالم ومقاسده فذلك غير
معلوم ولان كل شئ يسند الى الخلق الى الكواكب والفلك والعقل
لا يتبعه ويوجب استناده الى اله الفلك واذا كان الامر كذلك
فحكم العقل طرح المجهول والاخذ بالمعلوم فليسند العقل
تدبير هذا العالم السفلي الى اله الكواكب والافلاك والانجم
ولهذا السبب قال ابراهيم عليه السلام اني برى مما تشركون
الوجه الثالث ان اقول كما دل على حدوث الافلاك والانجم
حدوثه على افتقارها الى اله القديم القدير الخبير الذي يكون علمه
في غاية الكمال وحكمته في نهاية الجلال واذا كان كذلك كان
الاشتغال بخدمته وطاعته اولى من الاشتغال بخدمة
الافلاك والانجم لان بتقدير ان يكون مدبر هذا العالم السفلي
هو الاله الاكبر كان الاشتغال بطاعته واجبا وبتقدير
ان يكون مدبر هذا العالم هو الافلاك والانجم كان الاشتغال
بطاعة الاله الاعظم اعراضا عن الضعيف وتمسكا بالقوى
الاقوى وهذا حسن في العقول اما اذا كان مدبر هذا العالم
هو الاله الاكبر كان الاشتغال بطاعة الافلاك والانجم
اعراضا عن القوى وتمسكا بالضعيف وهذا فيج في العقول
فعلمنا ان جميع التقديرات صح قول ابراهيم صلوات الله عليه
لا احب الاقلين ويصح ايضا قوله اني برى مما تشركون
السؤال الثاني الاقول انما يدل على الحدوث من حيث انه حركة
على هذا التقدير فيكون الطلوع ايضا دليلا على الحدوث
فلم ترك ابراهيم عليه السلام الاستدلال بالطلوع على
حدوثها وعول في ذلك على الاقول **الجواب** لا شك ان

الطلوع والغروب يشتركان في الدلالة على الحدوث إلا أن
الدليل الذي تمسك به الأنبياء عليهم السلام في معرض الدعوة
لا بد وأن يكون ظاهراً جلياً بحيث يشترك في فهمه الذكي والغبوي
والفطن والبلبد ودليل حركة الطلوع وإن كانت دلالة
يقينية على الحدوث إلا أنها دقيقة لا يعرفها إلا الأذكياء
من الخلق أما دلالة الأقول فإنها دلالة ظاهرة يعرفها كل
أحد فإن الأقل يزول سلطانه وقت الأقول وكانت دلالة
الأقول على هذا المقصود أتم وأيضاً قال بعض المحققين هو
في خطيرة الأماكن أقول وأحسن الكلام ما يحصل فيه حصّة
لخواص وحصّة لأوساط وحصّة للعوام فالخواص
يفهمون من الأقول الأماكن وكل ممكن محتاج لا يكون منقطعاً
للحاجة فلا بد وأن يكون لأنها إلى ما يكون منها عن الأماكن
حتى تقطع الحاجات بسبب وجوده على ما قال وإن إلى ذلك
المنتهى وأما الأوساط فأنهم يفهمون من الأقول الحركة وكل
متحرك محدث وكل محدث فهو محتاج إلى القديم القادر فلا
يكون المحتاج الهابل إلا له هو الذي احتاج إليه ذلك الأقل
وأما العوام فأنهم يفهمون من الأقول الغروب وهم يشاهدون
أن كل كوكب يقرب من الأقول والغروب فإنه يزول نوره
ويبطل ضوؤه وسلطانه ويكون كالمعزول ومن كان كذلك
لا يصلح للالهية فهذه الكلمة الواحدة أعني قوله لا أحب
الأقوال كلمة مشتملة على نصب المقربين وأصحاب اليمين
وأصحاب الشمال فكانت أكمل الدلائل وأفضل البراهين
السؤال الثالث لا شك أن تلك الليلة كانت مسبقة
بنهار وكانت الشمس اقلت في ذلك النهار السابق بعد
أن كانت طالعة فإذا كان الأقول دليلاً على أنه لا يصلح
للالهية فلم يتمسك إبراهيم عليه السلام بأقوال
الشمس في النهار السابق على تلك الليلة إلا أنها لا تقم

للالهية ثم أذخرت الشمس عن صلاحية الهية مع
كبرها وجلال ضوئها فإن يخرج النجم والقمر عن صلاحية
الهية كان ذلك أولى لا يقال أنه عليه السلام إنما تروى
ذلك الكهف وهو أول ما نظر من ذلك الكهف إلى الخارج
كان ليلاً فرأى الكواكب في تلك الساعة ثم بعده رأى القمر
ثم بعده رأى الشمس لا نقول أنه من البعيد أن يرى الشخص
العاقل في غار من أول طفولته إلى زمان بلوغه حد العقل
والتكليف مع أنه ما نظر من ذلك الغار إلى خارج ذلك
الغار في تلك المدة الطويلة وما كان يعرف من النهار والليل
وما كان يدخل نور الشمس في ذلك الغار من القبة هذا محال
في العرف **الجواب** أن هذا الاشكال لا يرد على من يقول أنه
عليه السلام إنما شرع في هذه الواقعة لطلب معرفة
الله لنفسه أما على قول من يقول أنه عليه السلام إنما
استدل بهذه الوجوه حال اشتغاله بالدعوة إلى التوبة
ومنع القوم عن عبادة الكواكب فالسؤال زائل لأنه
من المحتمل أنه اتفق أنه عليه الصلوة والسلام كان جالساً
مع قومه ليلة من الليالي ثم أنه زجرهم عن عبادة الكواكب
لأنه بين لهم أن ذلك ضلال وجمل فيهما هم في ذلك الكلام
أن وقع بصرهم على كوكب مضى فوقهم في تلك المناظرة
ثم لما أفل ذلك الكوكب وطلع القمر وعاد عليهم ذلك
الكلام ونقول فيه إلى أن طلعت الشمس فأعاد إبراهيم
عليه السلام ذلك الكلام فهذا جملة ما يتعلق بتقرير
دلالة إبراهيم عليه السلام أما قوله تعالى فلما رأى القمر
بازعاً إلى قوله أتى برى مما تشركون فلا إشكال فيه البتة
إلا في موضع واحد هو أن يقال أن يقول الآية مشتملة بأن
في الليلة الواحدة طلع الكوكب ثم أفل وبعده طلع القمر

ثم اقل وهذا غير ممكن في الليلة الواحدة **الجواب** فيه قولان احدهما ان الكوكب كان في الربع الغربي من الفلك فاقبل وبعده طلع القمر وطلع الى نصف السماء فاخذ الى الربع الغربي من الفلك فسمى توجهه الى الاقول بالا قول وهذه الاحوال ممكن خصوصها في الليلة الواحدة القول **الثاني** في الجواب ان طلوع الكوكب واقوله كان في ليلة وطلع القمر واقوله كان في ليلة اخرى واعلم ان القوم كانوا على مذهب المفوضة ومعنى هذا المذهب انهم كانوا يقولون البشر عبيد الكواكب والكواكب عبيد الله سبحانه والدليل عليه ان ابراهيم عليه السلام قال يا قوم اني بري مما تشركون وكونهم مشركين يدل على انهم كانوا مقرين باثبات الاله وانما كانوا مشركين لانهم اثبتوا الشمس والقمر والنجوم نصيبا من العبودية وتدبير العالم فلما ابطال ابراهيم عليه السلام هذا المذهب تبرأ منه ثم اقبل على التوحيد المحض فقال وجهت وجهي للذي فطر السموات والارض وكان قوله اني بري مما تشركون عبارة عن كلمة لا اله وقوله اني وجهت وجهي للذي فطر السموات والارض عبارة عن كلمة الا الله فصار معنى كلمة لا اله الا الله مكشوفاً في هذا المقام وهذا اخر الكلام في هذه الآية والله تعالى اعلم **الفصل الثاني** في شرح مناظرة ابراهيم عليه السلام مع ملك زمانه وهو قوله تعالى لم تر الى الذي حاج ابراهيم في ربه ان اتته الله الملك اما قوله تعالى لم ترفني كلمة توقف بها المخاطب على امر تعجب منه ولفظة لفظ الاستفهام ونظيره قولهم اما ترى الى فلان كيف يصنع ومعناه هل رايت فلان في صنعه كذا اما قوله الى الذي حاج ابراهيم في ربه فقال مجاهد هو غرود وهو اول من تجبر في الارض وادعى

الربوبية والمخاجة والمغالبة يقال حاجته فحجته اي غالبته فغلبته والضمير في قوله في ربه محتمل ان يرجع الى ابراهيم عليه السلام وان يرجع الى الطاغى والاول هو الاظهر بدليل قوله تعالى وحاجه قومه قال انحجوني في الله والمعنى وحاجه قومه في ربه اما قوله ان اتته الله الملك ففيه قولان احدهما ان الها في قوله ان اتته عائدة الى ابراهيم عليه السلام والمعنى ان الله اتى ابراهيم الملك واجتج اهل هذا القول بوجه الاول قوله تعالى فقد اتينا الى ابراهيم الكتاب والحكمة واتينا هم ملكا عظيما اي سلطانا بالنبوة والقيام بدين الله الثاني لا يجوز ان يوتى الله الملك للكفار ومن يدعى الربوبية لنفسه الثالث ان عود الضمير الى اقرب المذكورين واجب وهو اقرب المذكورين الى هذا الضمير فوجب ان يكون هذا الضمير عائدا اليه القول الثاني وهو قول جمهور المفسرين ان الضمير عائدا الى الملك الذي حاج ابراهيم واجتجوا عليه بوجه الحق الاول ان قوله ان اتته الله الملك يحتمل ثلاث تاويلات وكل واحد منها انما يصح اذا قلنا الضمير عائدا الى الملك لا الى ابراهيم واحده تلك التاويلات ان يكون المعنى حاج ابراهيم في ربه لاجل ان اتاه الملك على معنى ان اتته الله الملك ابطره واورثه الكبر والعرف فحاج كذلك ومعلوم ان هذا انما يتعلق بالملك الاتي التاويل الثاني ان يكون المعنى انه جعل حاجته في ربه شكرا على ان اتاه ربه الملك كما يقال عاداني فلان يريد انه عكس ما يجب عليه من الموالاة لاجل الاحسان ونظيره قوله تعالى وتجعلون رزقكم انكم تكذبون وهذا التاويل ايضا لا يليق الا بالكافر التاويل الثالث انه كان وقت ان اتته الله الملك وهذا غير لائق بالبنى المعصوم فانه يجب عليه اظهار الحاجة قبل حصول الملك وبعده واما الملك الاتي فانه لا يليق به اظهار هذا العتو الشديد الا بعد

ان يحصل له الملك العظيم فثبت انه لا يستقيم لقوله تعالى
ان اتيه الله الملك معني وتاويل الا اذا حملناه على الملك الات
الحجة الثانية ان المقصود من هذه الآية بيان حال ابراهيم
عليه السلام واطهار الدعوة الحق الى الدين الحق ومتى كان
الكافر سلطانا مهيأ حال ما كان ابراهيم ملكا كان هذا المعنى ثم
مما اذا كان ابراهيم ملكا وما كان الكافر كذلك فوجب المصير الى
ما ذكرناه الحجة الثالثة ما ذكره ابو بكر الاصم وهو ان ابراهيم
عليه السلام لو كان ملكا لما قدر هذا الكافر ان يقتل احد الرجلين
ويستبقى الاخر بل كان ابراهيم عليه السلام يمنع منه اشد
المنع وهذا الاستدلال ضعيف لان من المحتمل ان يقال ان ابراهيم
كان ملكا وسلطانا في الدين والتمكن من اظهار المعجزات وذلك
الكافر كان قادرا على الظلم فلهذا السبب امكنه قتل احد الرجلين
وايضا فمنكن ان يقال انما قتل احد الرجلين قوة او كان الاختيار
اليه واستبقى الاخر اما لانه لا قتل عليه او بدل الدية فاستبقا
وايضا فقولنا انا احى واميت خبر ووعده ولا دليل في القران
على انه فعله ثم القائلون هذا القول اجابوا عن دلائل العاملين
بالقول الاول **الحجة الاولى** وهي التمسك بقوله تعالى فقد
اتينا ابراهيم الكتاب والحكمة واتيناهم ملكا عظيما فجواب
ان هذه الآية دالة على حصول الملك لال ابراهيم وليس فيها
دلالة على حصول الملك لابراهيم واما الحجة الثانية وهو
قولهم لا يليق بحكمة الله ان يوتى الكفار الملك فهو ان المراد
من الملك التمكن والقدرة والبسطة في الدنيا والحسن يدل
عليه انه تعالى قد يعطي الكافر هذا المعنى وايضا فلم لا يجوز ان
يقال ان الله تعالى اعطاه الملك حال ما كان مؤمنا ثم بعد ذلك
كفر بالله تعالى **الحجة الثانية** هي قولهم عود الضمير الى اوتى
المذكورين واجب فجاوبها ان هذا معارض بما ذكرنا من الروايات
الكثيرة وردت بان الملك هو الذي حاج ابراهيم والله اعلم

اما قوله اذ قال ابراهيم ربى الذى يحى ويميت فيه مسائل
المسئلة الاولى الظاهر ان هذا الكلام جواب عن سوال سابق غير
مذكور وذلك لان المعلوم ان الانبياء عليهم السلام انما بعثوا
للدعوة والظاهرا انه اذا ادعى الرسالة فانه المدعوي يطالبه
اولا بالاثبات ان للعالم الها الا ترى ان موسى عليه السلام
لما قال انى رسول رب العالمين قال فرعون وما رب العالمين
فاحتج موسى عليه السلام على اثبات الصانع بقوله
رب السموات والارض فكذاها هنا الظاهر ان ابراهيم
عليه السلام ادعى الرسالة فقال نمروء ومن ربك قال
ربى الذى يحى ويميت وهذا المقدمة حذف لان الواقعة
دلت عليه ويحتمل ان يكون ابراهيم قد ذهب اليه ودعا
اولا الى التوحيد من غير ذكر النبوة **المسئلة الثانية** اعلم
ان دلائل ابراهيم عليه السلام كانت في غاية الصحة
وذلك انه لا سبيل الى معرفة الله الا بواسطة افعاله
التي لا يشاركه فيها احد من القادرين من الاحياء والامانة
وذلك لان الخلق عاجزون عنها والعلم بذلك بعد الاختيار
ضرورى ولا بد من موثر اخر عن هؤلاء القادرين الذين
نراهم ونشاهدهم حتى يكون موثرا في الاحياء والامانة
وذلك الموثر اما ان يكون موجبا بالذات او مختارا
والاول باطل لانه يلزم من دوامه وعدم تغيره دوام
الاثرفكان يجب ان لا يبدل الموت بالحياة ولا بالعكس
وذلك محال وايضا فانك ترى في الحيوانات اعضا
مختلفة السلك والصفة والطبيعة والخاصية
وتاثير الموجد بالذات لا يكون كذلك فعلمنا انه لا بد
في الاحياء والامانة من موجد قادر مختار موثر بالقدرة
والاختيار وذلك وهو الله سبحانه وتعالى وهذا دليل
متقن في غاية القوة وذكره الله تعالى في مواضع من كتابه

لقوله تعالى ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين وسفر
 لتقريبه فضلا مفردا **افان قيل** انه تعالى قدم الموت على الحياة
 في آيات منها لقوله تعالى كيف تكفرون بالله وكنتم امواتا
 فاحياكم وقال الذي خلق الموت والحياة وقال ابراهيم عليه
 السلام في الشا على الله والذي يميتني ثم يحييني فلم قدم
 في هذه الآية ذكر الحياة على الموت قلنا لانه اذا كان المقصود
 من ذكر الدليل هو الدعوة الى الله تعالى فوجب ان يكون
 الدليل اظهر واوضح ولا شك ان عجائب الخلق حال
 الحياة اكثر واظلال الانسان عليها اتم فلا جرم وحيث
 تقديم الحياة هنا في الذكر واما قوله في تلك الآيات
 فالمقصود بيان تعدد الاحوال الماضية فلا جرم وجب
 فيها تقديم الموت على الحياة واما قوله تعالى انا حي واميت
 فاعلم ان المشهور في كتب التفسير ان ابراهيم عليه السلام
 لما احتج بهذه الحجة دعا ذلك الكافر شخصين وقلل احدهما
 واستبقى الآخر وقال انا ايضا حي واميت هذا هو المقول
 في الكتب وهو عندي في غاية البعد ويدل عليه وجوه
 الاول ان الظاهر من حاله عليه السلام انه شرح حقيقة
 الاحياء والامانة وعلى الوجه المحض فان اراد الكلام
 المبهم عندها يكون الغرض هو التهنيم والتعليم والرجوع
 عن الباطل والدعوة الى الحق لا يليق باقل الناس علما عن
 عقل العقلاء واعلم العلماء متى لحض الانسان حقيقة
 الاحياء امتنع ان يشبهه على السامع هذا الاحيا
 والامانة التي اوردتها الكافر في معرض المعارضة وبعد
 في الجمع العظيم ان يكونوا في الجملة بحيث لا يعرفون هذا
 القدر من الفرق **الحجة الثانية** ان من بلغ في الجملة والحقا
 الى هذا الحد فاي فضيلة تحصل للانسان بسبب الزامه
 والقيامه لكنه تعالى جعل لفحاه سببا للفضيلة العظيمة

فضلا

حيث

حيث قال فبهت الذي كفر واعلم ان القايلين لهذا القول
 قالوا ان الكافر لما اورد هذا السؤال عدل ابراهيم عليه
 السلام من ذكر الدليل الاول الى دليل اخر فقال فان الله
 ياتي بالشمس من المشرق فات بها من المغرب فبهت الذي
 كفر وهذا ايضا في غاية البعد ويدل عليه وجوه **الحجة الاولى**
 ان الانتقال من الدليل الاول الى الدليل الثاني يوهن
 العجز والجهل وذلك يقتضي صيرورة حقاير في
 الاعين بحيث لا يلتفت الى قوله ولا يبالى بكلامه
 والا نبيا عليهم السلام يجب عليهم ان يصونوا انفسهم
 عن هذه الحالة لان هذه الحالة تخل بما هو المقصود من
 تبليغهم ورسالتهم وتقتضي ان لا يلتفت القوم اليهم
 وان لا يقيموا لهم وزنا فثبت انه لا يجوز عليهم الانتقال
 من دليل الى دليل **الحجة الثانية** ان هذا السؤال كان في غاية
 الركابة والجواب عنه حاصل با دني تبنيه فان كان القوم
 قد بلغوا في الحماقة والجهالة الى حيث لا ينتفعون بذكر الفرق
 بين هاتين الصورتين لم ينتفعوا ايضا بذكر هذا الدليل الثاني
 اليه وان كانوا بحيث يدركون الفرق بين الصورتين كان
 التنبية على الفرق أولى من الانتقال الى الدليل الثاني **الحجة**
الثالثة ان ذلك السؤال وان كان في غاية الركابة الا انه وقع
 في اسماع الحاضرين فالسكوت عن الجواب يقتضي بقا
 تلك الشبهة في القلوب وذلك غير جائز لان ازالة
 الشبهة على من يقدر على ازالتها فرض متيق فكيف يجوز
 الاخلال به وليس لاحد ان يقول انه عليه السلام انما ترك
 عن ذلك الجواب لانه كان خائفا من ذلك الملك لا نأقول
 لما لم يمنع الخوف من الملك عن ذكر الدليل الثاني فلا يمنع
 عن ذكر الفرق الذي هو اوضح واجلي أولى **الحجة الرابعة**
 انه انما يحسن الانتقال من دليل الى دليل اخر ان لو كان

الدليل الثاني اوضح واقوى وها هنا ليس الامر كذلك
لان جنس الحيوة لا قدرة للخلق عليه واما جنس تحريك
الاصنام فللخلق وقدرة عليه ولا يبعد في الخلق وجود
ملك عظيم الخفة من السموات وانه يحرك السما والدليل
على ان الاحتمال قائم قوله تعالى ومحل عرش ربك يومئذ
ثمانية والعرش اعظم من السموات بكثير فان لم يبعد
ان يكون الملك حاملا للعرش فاي بعد في ان يكون محركا
للسموات والارض فثبت ان الاحياء لا يصح الا من الله
تعالى واما تحريك السموات فانه يصح ان يكون من غير الله
واذا كان كذلك كانت دلاله الاحياء والامامة على وجود
الله اقوى واظهر من دلاله طلوع الشمس على وجود
الصانع واذا ثبت هذا فيقول انه لا يليق بالبنى المعصوم
ان يترك التمسك بالدليل القوي ويلزم العجز والانقطاع
وتمسك بعده بدليل ضعيف لا يقبل التمسك ويكون
الداعي الى ذلك سوال ركيك في غاية السقوط فان مثل
هذا العمل لا يليق الا بالانبياء **الحجة الخامسة** ان دلاله الاحياء
والامامة على وجود الصانع الحكيم اقوى من دلاله طلوع
الشمس على وجود الصانع من وجه اخر وذلك لاننا نشاهد
في ذات الانسان وصفاته من التبدلات واختلاف
الحالات وتعاقب الصفات وكل ذلك ظاهر الدلالة
على وجود الصانع **اما الشمس** فلا ترى في ذاتها ولا
صفاتها ولا مجاري حركاتها شيئا من التبدلات بل القايلون
بان الموتر في وجود العالم عليه بالاجاب لا فاعل باختيار
تعظم شبههم في هذه الآية بان يقولوا ترى احوال
الشمس في الطلوع والغروب باقية على نهج واحد وطريق
واحدة وذلك يوهم ان حركة الشمس والقمر والكواكب
بالطبع لا بتحرك القادر المختار فثبت ان دلاله الاحياء

في الصورة

والامامة على وجود القادر المختار اقوى من دلاله طلوع
الشمس وغروبها عليه فكان الانتقال من الاول الى
الثاني انتقالا من الاقوى الى الاضعف وهذا لا يليق
باحد من الاذكياء فضلا عن اكمال العقلاء **الحجة السادسة** ان
مروود لما بلغ في الحماقة والوقاحة الى حيث عارض الاحياء
والامامة بذلك السؤال الركيك فكيف يومئذ منه عند
استدلال ابراهيم عليه السلام بطلوع الشمس من المشرق
ان يقول طلوع الشمس من المشرق حصل بفعل فان كان ذلك
اله قادرا فقل له حتى يطلعها من المغرب وعند هذا
الزم المحققون من المفسرين انه لو اورد هذا السؤال لكان
يجب في حكمة الله ان يطلع الشمس من المغرب ومعلوم ان
اظهار فساد هذا السؤال الركيك اهون من التزام طلوع
الشمس من المغرب بكثير وايضا فثبت طلوع الشمس من
مغربها بصير الاستدلال بطلوع الشمس من مشرقها
صناعيا وحيد يصير دليلا الثاني صناعيا كما صانع دليلا
الاول ومعلوم ان التزام هذه الظلمات لاجل هذا السؤال
الركيك غير لا يليق بالعقلاء **الحجة السابعة** ان القافي قوله
فان الله ياتي بالشمس من المشرق يدلي على ان الكلام متعلق
بالكلام الاول وعلى قول هؤلاء المفسرين هذا دليل منقطع
عن الكلام الاول غير متعلق به فلا يبقى للقافية فظهر بهذه
الوجوه ان تصيير كلام الله تعالى بهذا الذي ذكره ضعيف
والمختار عندي في تفسير هذه الآية ان نقول
ان ابراهيم عليه السلام لما احتج على وجود الصانع تعالى
بالاحياء والامامة قال المنكر ادعي الاحياء والامامة من الله
تعالى ابتداء غير واسطة الاسباب الارضية والسماوية
او تدعي صدور الاحياء والامامة من الله تعالى بواسطة
الاسباب الارضية والسماوية اما الاول فلا سبيل اليه

واما الثاني فلا يدل على المقصود لان الواحد منا يقدر
 على الاحياء والامانة بواسطة الاسباب الارضية
 والسموية فان الجماع يقضى الى الولد الحى بواسطة الاسباب
 الارضية والسموية وتناول السم يقضى الى الموت
 فلما ذكرتمزود هذا السؤال اجابه ابراهيم بان قال هـ
 ان الاحياء والامانة تحصلان من الله بواسطة الاتصال
 الفلكية والحركات الكوكبية الا انه لا بد لتلك الاتصال
 الفلكية والحركات الكوكبية من فاعل ومدبر فاذا كان
 المدبر لتلك الحركات الكوكبية والاتصالات الفلكية
 هو الله تعالى كان الاحياء والامانة الحاصلان بتلك
 الحركات الكوكبية ايضا من الله تعالى واما الاحياء
 والامانة الصادرة عن البشر بواسطة الاسباب
 الفلكية فليس كذلك لانه لا قدرة للبشر على الحركات
 الفلكية فظهر الفرق والحاصل ان الاحياء والامانة
 وان حصلوا بواسطة الاسباب الفلكية الا ان مدبر
 الفلك هو الله تعالى فكان الاحياء والامانة الصادرة
 بواسطة الفلك صادرة في الحقيقة عن الله تعالى بخلاف
 الواحد منا فانه لا يثبته في الفلك فلم يكن الاحياء
 والامانة الصادرة عن الانسان بواسطة الفلك صادرة عن
 البشر **فان قيل** هذا السؤال والجواب اللذين ذكرتهما
 كيف يفهم من الآية واي مناسبة بينهما وبينها هو المذكور
 في الآية قلنا مدار القرآن على الايجاز والاختصار لا على الاطناف
فنقول قول ابراهيم عليه السلام ربي الذي يحيى ويميت
 محمول على الاحياء والامانة المعنوية وهما في ظاهر الامر
 موقوفان على الاسباب الطبيعية السفلية والاتصال
 الفلكية العلوية فقال تمزود وانا احى واميت مثل هذا
 الاحياء والامانة الحاصلين بواسطة الاسباب الفلكية

فقال ابراهيم عليه السلام فان الله ياتي بالشمس من المشرق
 فات بها من المغرب اي هب ان هذا الاحياء والامانة انما
 يحصلان بواسطة الشمس لكن محرك الشمس هو الله تعالى
 واما انت فلا قدرة لك على تحريك الشمس بدليل انه لا يملك
 تحريكها من المغرب فظهر ان المذكور في الآية تنبيه على ما ذكرناه
 الا انه تعالى انما ذكره على سبيل الايجاز والرمز على ما هو
 عادة القرآن واعلم اننا لما فسرنا الآية بهذا الوجه زالت
 تلك المطاعن بأسرها وذلك لان هذا السؤال كلام لا يق
 بالعقل فان كل من عسك بالاحياء والامانة لا بد وان يورد
 الطبيعي والمنجم عليه هذا السؤال ولا جواب عنه الا للجواب
 المذكور في الآية ولا يكون فيه انتقال من الدليل الاول الى
 الدليل الثاني ويكون الكلام الثاني متعلقا بالكلام الاول
 ويبقى للفقهاء قوله فان الله ياتي بالشمس من المشرق دلالة
 في تعلق الكلام الثاني بالاول ونظير هذا التقدير قوله تعالى
 في سورة النحل هو الذي انزل من السماء لكم منه شراب
 ومنه شجر فيه لتسبحون ينبت لكم به الزرع والزيتون
 والنخيل والاعناب ومن كل الثمرات ان في ذلك لآيات
 لقوم يتفكرون وسخر لكم الليل والنهار والشمس والقمر
 والنجوم مسخرات بأمرة ان في ذلك لآية لقوم يعقلون
 وما ذر لكم في الارض مخلقا الا انه ان في ذلك لآيات
 لقوم يذكرون فجعل الله مقطع الآية الاولى من هذه
 الآيات الثلاث بقوله يتفكرون ومقطع الآية الثانية
 بقوله يعقلون ومقطع الآية الثالثة بقوله يذكرون
 وفي ترتيب هذه المقاطع اسرار عجيبة وذلك لانه تعالى
 استدل في الآية الاولى على وجود الصانع المختار لحدوث
 الانواع المختلفة من النبات في الارض لواحده ولما
 الواحد الا ان هذا الدليل في هذا المقام غير تام وذلك

لان لقابل ان يقول حدوث الانواع المختلفة من النبات
 انما كان لتاثير الكواكب والشمس والقمر ولما كان هذا
 السؤال مما يدرك على هذا الدليل كان هذا الدليل قبل الجواب
 عن هذا السؤال غير تام فكان مجال التفكير والتدبر باقتيا
 فلهذا السبب جعل مقطع هذه الآية بقوله يتفكرون
 ثم انه تعالى اجاب عن هذا السؤال من وجهين الاول الجواب
 ان يقال هت ان حدوث الانواع المختلفة من النبات انما
 كان لتاثير الكواكب واختلاف الفضول لان حركات
 الكواكب لا بد لها من موثر والا تسلسل بل لا بد من الاعتراف
 بشئ وهو سبب الاسباب ومدير الكل فيكون حدوث
 النبات في الحقيقة واقعا بتدبير ذلك المدير والموثر
 الاول وعند هذا يتم الاستدلال ولا يبقى للفكر مجال فلا
 جرم جعل مقطع هذه الآية قوله تعالى يعقلون يعني ان كنت
 كامل العقل فاعرف بوجود الصانع القادر المختار في هذا
 المقام فان الدليل قديم ولا يبقى بعده للفكر والتدبر مجال
 وهذا التقرير هو بعينه التقرير المذكور في قصة ابراهيم
 عليه السلام فان المنكر لما احال الاحياء والامانة على الانبياء
 الفلكية من حيث انه شبه ذلك بالاحياء والامانة الصادقة
 منا فعند هذا قال ابراهيم عليه السلام فلا بد لتلك الاسباب
 الفلكية من مدير وهو ان الله تعالى فلا جرم انقطع ذلك
 الكافر وسكت حتى قال في صفته فيبته الذي كفر والحال
 ان المراد من قوله فيبته الذي كفر هو المراد من قوله ان في
 ذلك لاية ليقوم يعقلون **الوجه الثاني** من الجواب عن ذلك
 السؤال قوله تعالى وما ذر لكم في الارض مختلفا الوانه
 وتقرير هذا هو ان الارض والماء والهوى والشمس والقمر
 لكل واحد طبيعة واحدة ونسبة هذه الاشياء باسرها
 الى كل واحد نسبة الغصن من اجزاء الشجرة الواحدة بل

الى كل واحد من اجزاء الورقة الواحدة على غاية صغرها ونهاية
 رقتها نسبية واحدة فكان ينبغي ان يكون الاثر حاصل على
 السوية فلما راينا في الشجرة الواحدة اختلافات كثيرة
 في اجزائها بل لشاهد في الورقة الواحدة اختلاف في لون
 وجهتها فعلمنا ان هذه الآثار غير مسندة الى الطبايع
 والنجوم وانما جعل مقطع هذه الآية بقوله يذكرون لانه
 قد تقرب في بداية القول ان الموجب لا بد وان يكون تاثيره
 بالسوية ولا جل هذا قالت الفلاسفة المقتضى لشكل
 الجسم هو طبيعة وتأثير الطبيعة الواحدة لا بد وان
 يكون متشابهها ولا جرم قالوا يجب ان يكون شكل الجسم
 البسيط هو المكرة ثم اننا نشاهد في الاختلاف العظيم في
 خلقه النبات والحيوان اما النبات فانك ترى الاثر في
 قشره حارا يابس وجسمه حارا رطباً وحماضه بارداً يابساً
 وزره حاراً يابساً فهذا شئ واحد حصلت فيه الطبايع
 المختلفة ونرى الرمان فيه ذلك الماء اللطيف العذب وفيه
 القابض ثم نرى الحب فيه ذلك الماء اللطيف العذب وفيه
 ذلك النواة الغليظ اليابس القابض بل نجد الورقة اللطيفة
 من الوردة احدها وجهها في غاية الصفر والاخر في غاية
 الحمرة ثم نرى في وسط تلك الوردة اللطيفة عرقاً
 ممتداً من اوها من اصلها الى طرفها ثم نرى العروق الصغيرة
 متشعبة من ذلك العرق المتوسط ثم يتشعب من كل
 واحدة من تلك الشعب شعب اخرى ارق من الشعرة واذا
 شاهدت هذا الاختلاف الكثير في التركيب واللون والخاصة
 وقد تقرر في عقلك وهكذا الى ان يصير الى اخر شعبة ان
 الموجب بالذات يكون تاثيره متشابهاً لا مختلفاً فكيف يجوز
 في عقلك ان تقول ان تولد هذه الانواع مختلفة انما كان
 بسبب تاثيرات الاجرام والافلاك فهذا امر هان قاطع

على انه لا يمكن استناد الحوادث الارضية الى الافلاك
والاجتم ولاجل هذا السر مقطع هذه الآية بقوله تذكر
يعني لا تذكر ما كان مقورا في عقلك ان تاثير الموجب
بالذات لا يكون مختلفا مع انك تشاهد بحسك
هذه الاختلافات الكثيرة فنامل ايها المسكين في هذه
الاسرار لتعلم ان القران بحر عميق لا ساحل له وان الطبيعي
عن غي جاهل وليس المقدور والموثر والمدير الا الله سبحانه
وتعالى عما يقول الظالمون علوا كبيرا وبالله التوفيق واعلم انا
لما شرحتا هذين النوعين من المناظرات لا برهيم عليه
السلام لتعلقها بالجنوم والشمس والقمر وبالله التوفيق
الفصل الثالث في شرح مناظرة ابرهيم عليه السلام مع
ابيه في التوحيد قال الله تعالى في سورة مريم واذكري
الكتاب ابرهيم انه كان صديقا نبيا اذ قال لابي له يا ابي
لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر ولا يغني عنك شيئا واعلم
ان الغرض من هذه السورة من اولها الى اخرها بيان
التوحيد والنبوة والمنكرون للتوحيد هم الذين اثبتوا
معبودا سوى الله تعالى وهم فريقان منهم من اثبت معبودا
غير الله حيا عاقلا قاهما وهم النصارى وهم من اثبت
معبودا غير الله جمادا وهم عبدة الاوثان والفريقان
وان اشتركا في الضلال الا ان ضلال الفريق الثاني اعظم
فلما بين الله تعالى في هذه الصورة ضلال الفريق الاول وهم
النصارى تكلم بعده في شرح الفريق الثاني وهم عبدة الاوثان
فقال تعالى واذكري الكتاب ابرهيم والواو في قوله واذكري
عظفا على قوله رحمت ربك عبده زكريا كان لما انتهت
قصة زكريا وعيسى عليهم السلام قال يا محمد قد ذكرت لهم
حال زكريا واذكر حال ابرهيم عليه السلام وانما شرع في
قصة ابرهيم عليه السلام لوجه الاول ان ابرهيم

فلنذكر ما رما مناظرته في
التوحيد وان لم يكن لها
تعلق بالجنوم والقمر
والشمس

كان ابا للعرب وكانوا مقرين لعلوشانه وظهره دينة على
ما قال تعالى ملة ابيكم ابرهيم وقال ومن يرغب عن ملة
ابرهيم الا من سفته نفسه وكانه تعالى قال للعرب ان كنتم
مقلدين لا بكم على ما هو فوقكم انا ووجدنا ابا نانا على امة ومعلم
ان اجل ايامكم قدرا واعظمهم شرفا وفرا هو ابرهيم فكونوا مقلدين
له في ترك عبادة الاصنام وان كنتم من المستدلين فناملوا
في هذا الدليل الذي ذكر ابرهيم عليه السلام ليقر فوافنا
عبادة الاوثان وبالجملة فاتبعوا ملة ابيكم اما تقليدا او
استدلالا **الثاني** ان كثيرا من الكفار في زمن الرسول صلى الله
عليه وسلم كانوا يقولون كيف نترك ابا نانا واحدا نانا فذكر
الله تعالى قصة ابرهيم عليه السلام وبين انه ترك دين
ابيه اذ روا بطل قوله بالدليل ورجح متابعة الدليل على
متابعة الاب ليعرف الكفار ان ترجيح جانب الاب على جانب
الدليل رد على الاب الاسن الاكبر الذي هو ابرهيم عليه السلام
الثالث ان كثيرا من الكفار كانوا يمتسكون بالتقليد ويكفون
الاستدلال على ما قالوا وجدنا ابا نانا عابدين فحكى الله تعالى
عن ابرهيم عليه السلام التمسك بطريق الاستدلال
تنبها له ولا الجهال على سقوط هذه الطريقة ثم انه تعالى
قال في صفة ابرهيم انه كان صديقا نبيا وفي الصديق
قوله لان احدهما انه مبالغة في كونه كان صادقا وهو الذي
يكون عادة الصديق لان هذا البناء بني على ذلك يقال رجل
خميم وسكير بكثرة المولع بهذه الافعال **الثاني** ان يكون
معناه كثيرا التصديق بالحق حتى يصير مشهودا به والاول
اولى وذلك لان المصدق بالشئ ربما يوصف بكونه صدقا
الا اذا كان صادقا في ذلك التصديق فيعود ذلك الامر
الى الاول **فان قيل** الدليل على القول الثاني قوله والذين امنوا
بالله ورسوله اولئك هم الصديقون **قلت** اما سماهم

صادقون لكونهم صادقين في ذلك التصديق واعلم ان الرسول
صلى الله عليه وسلم يجب ان يكون صادقاً في كل ما اخبرنا
الله تعالى صدقه ومصداق الله صادق والا لزم الكذب في خبر
الله تعالى وهو محال فلزم من هذه ان يكون الرسول صادقاً في
كل ما يخبر عنه ولان الرسل شهداء الله على الناس على ما قال
تعالى فكيف اذا جئنا من كل امة بشهيد وجئنا بك على هولا
شهيديا والشهيد انما يقبل قوله اذا لم يكن كاذباً فان قيل
فما قولك في ابراهيم عليه السلام كذب ثلاث كذبات
وهو قوله بل فعله كبيرهم وقوله اني سقيم وقوله هذه
اخوتي قلنا معاذ الله ان يكذب ابراهيم عليه السلام وسحب
عن هذا الكلام في باب عصمة الانبياء عليهم السلام فثبت
ان كل نبي صادق يكون صادقاً فلهذا السبب وصفه الله
تعالى اولا بكونه صديقا ثم بعده وصفه بكونه نبياً ثم سجد
تفسيره في باب النبوة وقوله كان صديقا قيل انه صادق
وقيل انه وجد صديقا بنيا اي كان من اول وجوده الى انتهائه
موصوفا بالصدق والديانة وهذا يوكد ما ذكرنا ان قوله
هنا ربي في مقام المناظرة كالمطالعة لهذا القول عليهم وما
كان في معرض الاخبار اما قوله يا ابت في الثا عو ض من
يا الاضافة ولا يقال يا ابني لئلا يجمع بين العوض والمعو
ض منه وقد يقال يا ابا الكون الالف بدل من الثا ثم انه تعالى
حكى عن ابراهيم انه تكلم مع ابيه باربعة انواع من الكلام
النوع الاول قوله لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر ولا يغني عنك
شيئاً وصف الاوثان بصفات ثلاثة كل واحد منها قارج
في المعبودية وبيان من وجوه الاول ان العبادة غاية النعيم
فلا يليق الا لمن له غاية الانعام وهو الذي يكون قادراً
على خلق اصول النعم وفروعها كما قررناه في تفسير قوله
تعالى كيف تكفرون بالله وكنتم امواتاً فاحياكم **الثاني**

ان يديه العقل حكمة انه لا يجوز الاشتغال بشكر
من لا نعمة له فاذا لم يجز الاشتغال بشكره فلا يجوز
الاشتغال بطاعته وعبادته اولا الثالث انها اذا لم
تسمع ولا تبصر لا تميز من يطيعها عن من يعصها فاي فائدة
في عبادتها وهذا يدل على ان الاله يجب ان يكون عالماً
بكل المعلومات من الكليات والجزئيات حتى يكون
العبد امناً من وقوع الغلط في الثواب والعقاب
الرابع ان الدعاء مخ العبادة والوشن اذا لم يسمع دعاء
الماعي فاي منفعة في عبادة واذا لم يبصر تقرب من تقرب
اليه فاي فائدة تحصل في ذلك التقرب الخامس ان
السامع المبصر الصار النافع افضل من كان عارياً عن هذه
الصفات والانسان موصوف بهذه الصفات والصنم عار
عنها فيكون الانسان اشرف وافضل من الصنم
واقدام الاشرف الاعظم على عبادة الاخر لا يليق
بالعقلاء السادس انها اذا كانت لا تبصر ولا تسمع
لم تحصل اليها رغبة ولا منها رغبة فاي فائدة في عبادتها
السابع انها لا تقدر على حفظ نفسها عن ضعف
الحيوانات كما قال تعالى ان الذين تدعون من دون الله لن
يخلقوا ذباباً ولو اجتمعوا له وان يسلبهم الذباب شيئا
لا يستنفذوه منه ضعف الطالب والمطلوب
ما قدروا الله حق قدره بل لا تقدر على صيانة نفسها
عن الكسر والاذلال فان الله تعالى اخبر عن ابراهيم
عليه السلام انه كسرها وجعلها جذاذاً اذا كانت
لا تحفظ نفسها عن الكسر والافساد فاي رجا للغير
فيها الثامن انه تعالى نزه نفسه عن الشراك في اول سورة
التخل فقال تعالى عما يشركون واجمع عليه بوجوه
اولها خلق السموات فقال خلق السموات والارض بالحق



تعالى عما يشركون وثانيها بخلقة الانسان فقال
 خلق الانسان من نطفة فاذا هو خصيم مبين وثالثها
 بخلقة الحيوانات فقال والانعام خلقها لكم فيها ذوات
 الى قوله والخيول والبغال والحمير ورابعها بخلقة النبات
 فقال هو الذي انزل من السماء لكم منه شراب ومنه
 شجر فيه تسيمون وخامسها بخلقة البحر فقال وهو الذي
 سخر البحر وسادسها بخلقة الارض فقال والحق في الارض
 رواسي ان تميدكم ثم ختم هذه الدلائل باعادة المقصود
 وهو نفي الشرك والانداد فقال افمن يخلق كمن لا يخلق
 افلا تذكرون وكل ذلك اشارة الى ان التسوية بين المنافع
 وبين المضار وبين ما يضر ولا ينفع في العبادة بتفسيه
 وسيا بها ان ابراهيم عليه السلام عاب الاصنام
 من ثلاثة اوجه من حيث انها لا تسمع ولا تبصر ولا تقدر
 كانه قال العبادة لا تليق الا للرب والهي فانه يسمع بدليل
 قوله اجيب دعوة الداع اذا دعان ويبصر بدليل قوله
 تعالى انني معكم اسمع وارى ويقضى الحوائج بدليل قوله
 امن بحبيب المضطر اذا دعاه وثامنها قال تعالى ولين
 سالتم من خلق السموات والارض ليقولن الله وقال
 في لقمان عقيب هذه الاية قل الحمد لله بل اكثرهم لا يعلمون
 فقوله قل الحمد لله معناه الشكر لله على اعترافهم بذلك
 وقوله بل اكثرهم لا يعلمون معناه انكم لما اقررتم بان
 المدبر هو الله كيف اشتغلتم بعبادة غير الله فان الاقدام
 على هذا العمل مع الاقرار بذلك القول لا يليق بمن له عقل
 وفهم ومعرفة فان قيل السمع قد ذكرتم ان عبدة الاوثان
 معبودهم هو الكواكب في الحقيقة فكيف توجه هذه
 الدلائل عليهم فالجواب انا بينا في تفسير قوله تعالى
 لا احب الا فلين ان على كل التقديرات الاعراض عن مدبر

الافلاك والابنجم والاشغال بعبادة الافلاك
 والابنجم وعبادة اصنامها وتماثيلها عين الجمل فانه لما دلت
 الدلالة على افتقار الافلاك لمدير فلا بد وان يكون قادر على
 خلق الناس لان القادر على الاقوى قادر على الاضعف قال
 لخلق السموات والارض اكبر من خلق الناس وقال اوليس
 الذي خلق السموات والارض بقادر على ان يخلق مثله من
 وهو الخلاق العليم واذا كان الامر كذلك كان الاشتغال
 بخدمة رب الافلاك والابنجم اولى من الاشتغال بالافلاك
 والابنجم وقد سبق تقرير هذا المعنى على الاستقصا **النوع الثالث**
 من كلام ابراهيم عليه السلام مع ابيه قوله يا ابت اني قد
 جاني من العلم ما لم يالك فاتبعني اهدك صراطا سويا **واعلم** ان
 هذه الاية فيها اشارة الى ان روح النبي يتميز على سائر الارواح
 بمزيد الكمال والجلال وتقريره هو ان العالم عالمان عالم المحسوس
 وعالم المعقول والمعقول لا يكون معقولا حتى يثبت له مثال
 في المحسوس والا لكان متخيلا وهو ما والمحسوس لا يكون
 محسوسا حتى يثبت له مثال في المعقول والا لكان سرايا
 معدوما اذ عرفت هذا فنقول عالم الروحانيات عالم عظيم
 لا يعرف عددهم واصنافهم وانواعهم واجناسهم الا الله
 تعالى ولا بد فيه من مدبر مطاع نافذ الامور والا قضية
 في جميع الروحانيات وهي العرش والكرسي والافلاك
 والكواكب فلا بد وان يكون ذلك المدبر من جنسهم ولا بد
 وان يكون كاملا بالفعل لان الاخراج من القوة الى الفعل
 لا يحصل الا ممن كان له مبداء في القوة خارجا عن الفعل من كل
 الوجوه **واما العالم** الجسماني فكذلك يجب ان يكون فيه مدبر
 كامل من جميع الوجوه ويكون نافذ القضية في جميع الجسمانيات
 ويكون تدبيره اخراج ما بالقوة الى الفعل في ابناء جنسه
 فمدبر العالم الروحاني هو الروح الاعظم ومدبر العالم

الجسماني هو الرسول الاعظم مظهر افالروح مبدا
والرسول نهاية واول الفكر اخر العمل واذا عرفت ان الرسول
مدبر الجسمانيات باخراج ما فيها من الكمالات من القوة
الى الفعل عرفت المراد بقول ابراهيم اني قد جاني من العلم
ما لم يالك فابتعني اهدك صراطا سوي **النوع الثالث**
من كلام ابراهيم مع ابيه عليهما السلام قوله يا ابت لا تعبد
الشيطان ان الشيطان كان للرحمن عصيا والمعنى لا تطعه
لانه عاصي في الله فغره بهذا الوصف عن القبول منه
لانه اعظم الخصال المنقورة واعلم ان ابراهيم عليه السلام
كان عظيم الدرجة في الاخلاص في طاعة الله فلا جرم لم يترك
من جنائات الشيطان الا كونه عصيا في الله ولم يذكر البتة
كونه عدوا لادم كان النظر في عظم حاله في معصية الله غم فركه
واطبق على ذهنه وهذا كما ان عيسى عليه السلام اول ما تكلم
ذكر ما يدل على تنزيه الله ولم يذكر ما يدل على براءة امه كان اشغاله
بتنزيه الله تعالى شغله عن الالتفات الى حال الام وايضا
فان معصية الله تعالى لا تصدر الا عن ضعف الراي ومن
كان كذلك كان خفيقا بان لا يلتفت اليه فان قيل ان هذا
القول يتوقف اثباته على امور احدها اثبات الصانع
والثاني اثبات الشيطان والثالث ان الشيطان عاصي
في الله والرابع انه لما كان عاصيا لله لم يجز طاعته في شيء من
الاشياء والخامس ان الاعتقاد الذي كان يعتقد والد
ابراهيم مستفاد من طاعة الشيطان ومن شان الدلالة
التي يوردها الانسان على خصمه كونها مركبة من مقدمات
مسئلة معلومة ولعل والد ابراهيم كان منارعا في كل هذه
المقدمات فكيف استحسنت ابراهيم ذكر هذا الكلام قلنا
الحجة المعقولة عليها في ابطال مذهب ابيه هو الذي ذكره ولا
في قوله لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر ولا يغني عنك شيئا

فاما هذا الكلام فيجزي مجرى التوقيف والتحذير الذي يحمله على
النظر والشامل في تلك الدلالة **النوع الرابع** قوله يا ابت
اني اخاف ان يمسك عذاب من الرحمن وفي قوله اخافت
قولان احدهما قال القرطبي اعلم والاكثر ان عليا لم يحول
على الظاهر وحمل هذا اللفظ على العلم انما يجب لو كان ابراهيم
علما بان اياه سيموت على الكفر وذلك لم يثبت فوجب اجراؤه
على ظاهره فانه يجوز في ابيه ان يكون فيصير من اهل الثواب
ويجوز فيه ان يموت على الكفر فيكون من اهل العقاب ومن
كان كذلك كان خائفا لا قاطعا واعلم ان من نظرو وصول ضرب
الى غيره فانه لا يسمى خائفا الا اذا كان بحيث يلزم من ذلك
الضرب تالم قلبه كما يقال انا خائف على ولدي اما قوله فيكون
للسيطان وليا فذكر وافي الولي وجوها الاول انه اذا استوفى
عذاب الله كان مع الشيطان في النار والولاية سبب
المعية فاطلق اسم السبب مجازا وانما لم يخرج حمله على الولاية
الحقيقية لقوله تعالى الاخلاص يومئذ بعضهم لبعض عدو
الا المتقين وقال ثم يوم القيمة يكفر بعضكم ببعض ويلعز
بعضكم بعضا وحكي عن الشيطان انه يقول لهم اني كفرت
بما اشركموني من قبل والثاني ان يحمل العذاب على الخذلان في
اخاف ان يمسك خذلان الله فتصير مواليا للشيطان
فببر الله منك كما قال تعالى ومن يتخذ الشيطان وليا من
دون الله فقد خسر خسرانا مبينا والثالث وليا اي
قائلا للشيطان يليه كما سمي البطن الذي تالي ثانيا وليا
فان قيل قوله اني اخاف ان يمسك عذاب من الرحمن فيكون
للسيطان وليا يقتضي ان يكون ولاية الشيطان اسوة
حالا من العذاب فما معنى ذلك الجواب ان رضوان الله اشرف
واغظم من الثواب كما قال تعالى ورضوان من الله اكبر ذلك
هو الفوز العظيم فوجب ان تكون ولاية الشيطان

التي هي في مقابلة رضوان الله اكبر من العذاب واعظم فهذا هو
 الاستشارة الى تفسير هذه الكلمات الاربعة التي ذكرها ابراهيم
 عليه السلام لآبيه واعلم انه عليه السلام رتب هذا الكلام
 في غاية الحسن لانه بنه على ما يدل على المنع من عبادة الاوثان ثم
 امر بالتباعد في النظر والاستدلال وترك التقليد ثم نبه
 على ان طاعة الشيطان غير جائزة في العقول ثم ختم الكلام
 بالوعيد الزاجر عن الاشتغال بما لا ينبغي ثم انه عليه السلام
 اورد هذا الكلام الحسن اللطيف مقرونا باللفظ والرفق
 فانه قوله في مقدمة كل كلام يا ابت دليل على شدة الحب
 والرغبة في صوته عن العقاب وارشاده الى الصواب
 وختم الكلام بقوله اني اخاف وذلك يدل على شدة تعلق
 قلبه بمصالحه وانما فعل ذلك لوجوه الاول قضا حقايق الوجود
 وكما قال تعالى وبالوالدين احسانا والارشاد الى الدين
 الحق من اعظم انواع الاحسان فاذا انضاف اليه رعاية
 الاب والرفق كان ذلك نورا على نور والثاني ان الهادي الى
 الحق لا بد وان يكون رفيقا لطيفا يورد الكلام لا على سبيل
 العنف لان الايراد على سبيل العنف يصير مانعا من
 الاستماع والقبول والثالث ما روى ابو هريرة قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اوحى الله الى ابراهيم
 عليه السلام انك خليل حسن خلقك ولومع الكفار
 تدخل مداخل الابرا فان كلمتي سبقت لمن حسن خلقه اني
 اظله تحت عرشي واسكنه حضرة القدس وادنيه من
 جوارى واما قوله تعالى اراغب انت عن الهى يا ابراهيم
 اعلم ان ابراهيم لما ادعى التوحيد وذكر الدليل على فساد
 عبدة الاوثان واردف ذلك الدليل بالوعظ البليغ
 واورف بكل ذلك مقرونا باللفظ والرفق قابله ابوه
 بجواب يضاد ذلك فقابل حجته بالتقليد فانه لم يذكر

في مقابلة حجته الا قوله اراغب انت عن الهى فاصر
 على ادعاء الهما جهلا وتقليدا وقابل وعظه بالسفاهة
 حيث هددته بالضرب والشتم وقابل رفقته في قوله يا ابت
 بالعنف حيث لم يقل له يا بني بل قال يا ابراهيم واما حكي الله
 تعالى ذلك للمجد صلى الله عليه وسلم ليخف على قلبه ما
 كان يصل اليه من اذى المشركين فيعلم ان الجهال مذكورا
 على هذه السيرة المذمومة واعلم ان قوله اراغب انت
 عن الهى يا ابراهيم ان كان المراد منه الاستفهام فهو خذلان
 لانه قد عرف بما تكرر منه من وعظ وتبنيه ووعده ووعيد
 انه راعى عن ذلك فما فائدة هذا القول وان كان ذلك على
 سبيل التعجب فاي تعجب في الاعراض عن حجر لا ينفع
 انما التعجب كله من الاقدام على عبادتها اما قوله لئن لم
 تنه لا رجمنك ففي الرحيم قوله لان الاول انه الرحيم باللسان
 وهو الشتم والذم ومنه قوله والذين يرمون المحصنات
 اى بالشتم ومنه الرحيم اى المرمى باللعن قال مجاهد الرحيم
 كله في القران بمعنى الشتم والثاني انه الرحيم باليد وهو على
 هذا التفسير ففيه وجوه الاول لا رجمنك باظهار
 امرك للناس ليرجموك فيقتلوك والثاني لا رجمنك
 بالحجارة لتتباعد عني والثالث قال المورخ لا رجمنك
 لا قتلنك بلغة قريش والرابع قال ابو مسلم لا رجمنك
 المراد منه الرحيم بالحجارة الا انه قد يقال ذلك في معنى
 الطرد والابعاد على سبيل الاتساع والدليل عليه
 انه اراد الطرد قوله تعالى واهجرني مليا اما قوله واهجرني
 مليا فيه بحثان البحث الاول عطفت واهجرني على معطوف
 عليه محذوف ويدل عليه لا رجمنك والتقدير لا رجمنك
 فاحذرني واهجرني والبحث الثاني في قوله واهجرني قوله
 احدهما المراد واهجرني من القول والثاني واهجرني بالمفارقة

من الدار والبلد وهو هجرة الرسول صلى الله عليه وسلم
والمؤمنين أي تباعد عنى حتى لا أراك وهذا الثاني أقرب
إلى الظاهر أما قوله مليا فيه قولان الأول مليا أي مدة
بعيد ما خوذ من قولهم أتى على فلان ملاءة من الدهر
أي زمان بعيد والثاني مليا بالذهاب عنى قبل أن تضربك
فلا تقدر أن تذهب من قولهم فلان سلى بكنا إذا كان
مطيقا له قادر عليه ثم إن إبراهيم عليه السلام لما
سمع من أبيه هذا الجواب أجابه بأمرين أحدهما أنه وعد
التباعد عنه وذلك لأن أباه لما أمره بالتباعد أظهر الإنفا
وقوله سلام عليك وهو توديع ومتاركة لقوله لنا
أعمالنا ولكم أعمالكم سلام عليكم لا نستغني الجاهلين
وقال وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما وهذا يدل
على جواب متاركة المبطل إذا ظهر منه اللجاج وعلى أنه
محسن مقابلة إلى ساءة بالاحسان ويجوز أيضا أن
يكون قد ردعاه بالسلامة استمالة ألا ترى أنه وعده
الاستغفار ثم أنه لما وعده بقوله سلام عليك ضم إليه
ماد لعل أنه وإن بعد منه إلا أن شفقت عليه بآقية
وهو قوله سأستغفر لك ربي وأحج من طعن في عصية
الأنبياء عليهم السلام بهذه الآية وتقريره أن إبراهيم
استغفر لأبيه وأبوه كان كافرا والاستغفار للكافر
غير جائز ثبت بمجموع هذه المقدمات أن إبراهيم فعل ما لا
يجوز أنما قلنا أنه استغفر لأبيه بقوله تعالى في هذه الآية
سلام عليك سأستغفر لك ربي وقوله أيضا واغفر
لأبي أنه كان من الضالين وأما أن أباه كان كافرا فذلك
بنص القرآن وأما أن الاستغفار للكافر غير جائز فبدل
عليه وجهان الأول في قوله تعالى ما كان للنبي والذين
آمنوا أن يستغفروا للمشركين والثاني قوله في سورة الممتحنة

لقد كان لكم أسوة حسنة في إبراهيم إلى قوله الأول إبراهيم
لأبيه لا يستغفرن لك فأمرا بالتأسي بإبراهيم إلا في هذا
القول فدل على أن هذا الفعل معصية الجواب قوله الاستغفار
للكافر غير جائز قلنا الكلام عليه من وجوه الأول أن
القطع على أن الله تعالى يعذب الكافر فلا يعرف إلا بالسمع
فعل إبراهيم عليه السلام لم يجد في شرعه ما يدل على
القطع بعذاب الكافر فلا جرم استغفر لأبيه والثاني
أن الاستغفار قد يحمي بمعنى الاستبطا قال تعالى قل للذين
آمنوا يغفروا للذين لا يرجون أيام الله والمعنى سأسل
ربي أن لا يحبس عقاب كثر في الدنيا والثالث أنه عليه
السلام إنما استغفر لأبيه لأنه كان يرجو منه الإيمان
فلما ليس من ذلك ترك الاستغفار ولعل شرعه جواز
الاستغفار للكافر الذي يرجو منه الإيمان والدليل على
وقوع هذا الاحتمال قوله ما كان للنبي والذين آمنوا معه
أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولي قربى من بعد ما تبين
لهم أنهم أصحاب الجحيم فبين أن المنع من الاستغفار
أنما يحصل بعد أن يعرفوا أنهم من أصحاب الجحيم ثم قال
وما كان استغفار إبراهيم لأبيه إلا عن موعدة
وعدها أي أنه لما تبين له أنه عدو لله تبرأ منه فدل
هذه الآية على أن المنع بالاستغفار بشرط أن
يؤمن من فله يوم فقد الشرط فلا جرم لم يوجد الشرط
فان قيل أن كانت القصة كذلك فلم يمنع من التأسي به
قلنا الآية تدل على أنه لا يجوز لنا التأسي به في هذا
المعنى إلا أن المنع من التأسي به في ذلك لا يدل على أن ذلك
كان معصية فإن كثيرا من الأشياء كانت من خواص
رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا يجوز لنا التأسي به
مع أنه كان ذلك مباحا لرسول الله صلى الله عليه وسلم

الرابع لعل هذا الاستغفار كان من باب ترك الأفضل
وحسنات الأبرار سيئات المقربين أما قوله أنه كان
في حقيقا أي لطيفاً دقيقاً يقال أحق فلان في المسئلة بفلان
إذا اللطف فيه وبالغ في الرفق والمراد أنه تعالى لكثرة
الطاقة وانعامه على عودتي الإجابة فإذا استغفرت لك
حصل المراد كأنه جعله بذلك على يقين أنه إن تاب غفر الله له
ذلك الوجه الثاني من الجواب قوله تعالى واعتزلكم وما
تدعون من دون الله الاعتزال للشيء هو التبعاد عنه
والمراد أني أفارقك في هذا المكان وفي طريقكم أيضاً وأبعد
عنكم واشتغل بعبادة ربي الذي ينفع ويصرفكم بعبادة
الأصنام سأكون طريقة الهلاك فوجب على مجابتيكم
ومعنى قوله عسى ألا أكون بدعاً ربي شقياً أي أرجو أن أكون
كذلك وإنما ذكر هذا الكلام على سبيل التواضع كقوله
والذي أطعم أن يغفر لي وقوله شقياً مع ما فيه من التواضع
ففيه تعريض بشقاوتهم في دعا الهتهم على ما قرره أولاً في
قوله لم تقبل ما لا يسمع ولا يبصر ولا يغني عنك شيئاً وقوله
تعالى فلما اعتزلهم وما يعبدون من دون الله وهبنا له
اسحق ويعقوب وكلاً جعلنا نبياً وهبنا لهم من رحمتنا
وجعلناهم لسان صدق علياً وأعلم أن أحد الأجر على ظلة
الله فإن إبراهيم عليه السلام لما اعتزلهم في دينهم وبلدهم
واختار الهجرة إلى الله ماضى ذلك في الدين ولا في الدنيا بل
نفعه فغوضه الله أولاد الأنبياء ولا منصب في الدين أعظم
من أن يجعله الله رسولا إلى خلقه ويوجب عليهم طاعته
والانقياد له مع ما يحصل فيه من عظيم المنزلة في الآخرة
فصار جعله تعالى أنبياءاً من أعظم النعم في الدنيا والآخرة
ثم بين تعالى أنه وهب لهم من رحمته أي وهب لهم مع النبوة
أشياء أخرى وأهمهم في ذكرها ويدخل فيه المال والجاه والاتباع

والنسل الطاهر والذرية الطيبة ثم قال وجعلناهم
لسان صدق علياً ولسان الصدق الشاهد الحسن وغيره
باللسان عما يحصل باللسان واستجاب الله دعوتهم في
قوله واجعل لسان صدق في الآخرين فضيره قدوة حتى
ادعى كل أهل الأديان أنهم على دينه وملته وقال تعالى
ملة إبراهيم وقال ملة إبراهيم حنيفاً وقال ثم
أوحينا إليك أن اتبع ملة إبراهيم حنيفاً قال بعض
العلماء إن الخليل اعتزل عن الخلق على ما قال واعتزلكم وما
تدعون من دون الله فلا جرم بارك الله في ذريته فقال
وهبنا له اسحق ويعقوب وكلاً جعلنا نبياً وتبرا من
آبائه في الله على ما قال فلما تبين له أنه عدو لله تبرأ منه فلا جرم
سماه الله أباً للمؤمنين فقال ملة إبراهيم وتل ولده للجهنم
ليذبحه في الله على ما قال فلما أسما وتله للجهنم فلا جرم فداهم
الله كما قال وفديناه بذبح عظيم واسلم نفسه لله كما قال
أسلمت لرب العالمين فجعل الله النار برداً وسلاماً عليه
فقال يا نار كوني برداً وسلاماً على إبراهيم واسحق على
هذه الأمة فقال ربنا وأبعث فيهم رسولا منهم فلا جرم
أشركه الله في الصلوة قائم يقولون في آخر التشهد كما
صليت وباركت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم وكان وفيها
في آيات طاعات ربه قال تعالى وإبراهيم الذي وفى لا جرم
جعل الله موطئ قدمه مباركاً فقال واتخذوا من مقام
إبراهيم مصلى وعادى كل الخلق في الله فقال أنهم عدوى
الأرب العالمين لا جرم اتخذ الله خليلاً فقال واتخذ الله
إبراهيم خليلاً ليعلم صحة ما ذكرنا أنه لا يخسر على الله أحد
وبالله التوفيق **الفصل الرابع** في شرح مناظرة إبراهيم مع
قومه بكسر الأصنام قال تعالى في سورة الأنبياء ولقد آتينا
إبراهيم رشده من قبل وكنا به عالمين أعلم أنه تعالى قبل الشروع

في شرح هذه الواقعة مدح ابراهيم عليه السلام بقوله
ولقد اتينا ابراهيم رشده من قبل وفيه مسائل **المسئلة**
الاولى في الرشد قولان الاول انه النبوة واجمع من ذهب
الى هذا القول بقوله وكتابه عالمين قالوا لا اله الا الله تعالى انما يحضر
بالنبوة من يعلم من حاله انه في المستقبل يقوم بحقوقها
ويحترز عن كل ما لا يليق بها ويختب عما يفرقوه من قبول
تكاليها ويتأكد هذا بقوله تعالى الله اعلم حيث يجعل
رسالاته ويتأكد ايضا بقوله واذ ابتلى ابراهيم ربه بكلمات
فانه قال اني جاعلك للناس اماما والقول الثاني ان الرشد
هو الاهتداء لوجوه الصلاح في الدين والدنيا قال تعالى فان
انستم منهم رشدا فادفعوا اليهم اموالهم وقال تعالى في
سورة هود اليس منكم رجل رشيد وقال قوم هو دله انك
لا انت الحليم الرشيد ومرادهم لانت السفية الصالح
ذكروه على سبيل الاستمرا وقال وما امر فرعون برشيد
وفيه قول ثالث وهو ان يدخل النبوة والاهتداء الى كل
المصالح تحت اسم الرشد اذ لا يجوز ان يبعث الله نبيا
الا وقد عرفه ذاته وصفاته وافعاله ودله ايضا على مصالح
نفسه ومصالح قومه وكل ذلك من الرشد **واعلم** ان لفظ
الرشد جاء في القرآن على خمسة اوجه احدها الحق قال تعالى
في سورة البقرة قد تبين الرشد من الغي والثاني الاسلام
قال تعالى في الاعراف وان يروا سبيل الرشد لا يتخذوه سبيلا
والثالث الهداية قال تعالى في سورة البقرة لعلمهم يرشدوا
وقال في سورة الكهف ومن يضل الله فلا تجد له وليا
مرشدا وقال ايضا في هذه السورة على ان تعلني مما علمت
رشدا وقال في سورة الاعراف اولئك هم الراشدون
والرابع معرفة المصالح في امور الدنيا قال تعالى في سورة
النساء فان انستم منهم رشدا فادفعوا اليهم اموالهم

على سبيل الاطلاق قال تعالى في سورة الجن من اسلم فاولئك
تحروا رشدا ويقرب منه قوله تعالى في سورة الكهف ربنا
اتنا من لدنك رحمة وهي لنا من امرنا رشدا فالوجوه
الثلاثة الاول مختصة بالدين والوجه الرابع مختص
بالدنيا والوجه الخامس بعم الكل ويشمل ما يتعلق
بالدين وما يتعلق بالدنيا **المسئلة الثانية** اجمع اصحابنا
على ان الايمان يحصل بخلق الله تعالى بهذه الآية وذلك
لا نأبين ان لفظ الرشد يتناول الاهتداء الى مصالح
الدين والدنيا واعظم وجوه الاهتداء الى مصالح الدين
هو معرفة الله فكانت معرفة الله تعالى اعظم وجوه
الرشد والله تعالى قال ولقد اتينا ابراهيم رشده
من قبل فدل هذا على ان ايمان ابراهيم انما حصل بتخليق
الله وايجاده اجاب الكعبى عن هذه الحجة بان مثل هذا
الكلام انما يقال في من عرض عليه ما ينفعه فاذا قبله
يقال ان فلانا اوتى الرشد وهذا كمن اعطى المال لولد
فقبله احدهما ومثله ورده الاخر واخذه وضعفه
فيقال فلان اعنى ابنه في من ثر المال ولا يقال هذا في من
ضيع المال والجواب عن هذا كلام مشوش ونحن قد بينا
ان لفظ الرشد يتناول اعظم وجوه الايمان والله تعالى
نصر على انه اتاه رشده فكان هذا صريحا في ان الله اتاه
ايمانه واعطاه معرفة اما قوله تعالى من قبل ففقه
وجوه الاول قال ابن عباس وابن جرير الطبري اتينا
ابراهيم نبوته واهتداه من قبل موسى والثاني اتينا
ابراهيم رشده في صنع قبل بلوغه حين كان في الغار
وهذا قول من حمل الرشد على الاهتداء الى وجوه المصالح
والا لزم ان يحكم بشوته قبل البلوغ والثالث قال
ابن عباس في ربه الصالح المراد حين كان في صلب

ادم حين اخذ الله ميثاق النبئين والرابع هو كلام خطر
بياني وهو انه اشار الى العناية الازلية والى ان السعيد
من سعد في بطن امه لقوله عليه السلام حجب القلم بما
هو كائن الى يوم القيمة يعني انه جرى القضا الازلي والحكم
السرمدى يجعله من السعداء والابرار الى انه شئ حدث
اليوم وذلك لان مذهب اهل السنة انه تعالى قضى
بسعادته في هذا اليوم فحصلت هذه السعادة في هذا
اليوم من نتائج ذلك القضا الازلي والمعتزلة يقولون
انه اشتغل بالايمان فصير استغاله بالايمان موجبا
على الله تعالى ان يقضى له بالسعادة وهذا في غاية البعد
لان العقل يقتضي ان يكون صفة الخالق متصرفه في صفة
المخلوق ولا يجوز ان يكون صفة المخلوق وفعله متصرفه
في صفة الخالق ولهذا قال ابو بكر الواسطي لا اعبد ربا
يرضيه طاعتي ويغضبه معصيتي والمراد لا ينبغي ان
يجعل طاعة العبد ومعصيته موثرتين في رضى الرب وغضبه
لكن رضاه او وقع العبد في الطاعة وغضبه يوقع في المعصية
حتى يكون الخالق متصرفا في المخلوق لان يكون المخلوق
متصرفا في الخالق اما قوله وكنابه عالمين والمراد منه
المراد من قوله تعالى حيث يجعل رسالته والمعنى انه تعالى
علم اختصاص روحه القدسية باحوال عجيبة واسرار
بديعه وهي استغراقه في معرفة الله تعالى ومواضعه
على طاعته واقباله على الدعوة الى الله وبالجملة فكانت
روحه في الارواح كالشمس بين الظلمات وتزيل الضلالت
والجهالات ونظير هذا الكلام قوله في رجل كبير قال انا
عالم بفلان فانه هذا الكلام في الدلالة على تعظيمه ادل
مما اذا شرحت جلال كماله واما قوله تعالى اذ قال لآبيه
وقومه فقال صاحب الكشاف اذ يتعلق باذا او

برشده او بمجدوف اي اذ كرم من اوقات رشده هذا الوقت
اما قوله ما هذه التماثيل التي انتم لها عاكفون قال التمثال
اسم للشئ المصنوع مستبها بخلق من خلق الله واصله
من مثلت الشئ بالشئ اذ اشبهته وذلك المثل يسمى بالمثال
واعلم ان القوم كانوا يتخذون لكل كوكب تماثلا مخصوصا على
ما هو المشهور من مذهب اصحاب الطلسمات فجعل ابراهيم
عليه السلام هذا القول منه ابتداء كلامه لينظر فيما عساه
يوردونه من شبهة حتى يبطله عليهم قال صاحب الكشاف
لم لا يسمى العاكفين مفعولا بل اجراء مجرى ما لا يتعدى لقوله
فاعلم العاكف لها او واقفون لها فان قيل لم لم يقل عليها
عاكفون لقوله يعكفون على اصنام لهم قلنا لو قصد النعدي
لعداء بصلته التي هي على اما قوله تعالى قالوا انا وجدنا ابانا
ها عاكفين فاعلم ان القوم لم يذكروا في الجواب الا طريقة
التقليد الذي توجب مزيد الانكار عليهم لانهم اذا كانوا
على خطا من امرهم لم يعصمهم هذا من الخطا ان ابائهم ايضا
سلكوا هذا الطريق واعلم ان عادة الكفار في اكثر الامر
التعويل على طريقة التقليد نظيره قوله تعالى في المائدة
واذا قيل لهم تعالوا الى ما انزل الله والى الرسول قالوا حسبنا
ما وجدنا عليه ابانا اولوكان ابائهم لا يعلمون شيئا ولا
يهمدون وقال في سورة يوسف وكاين من اية في السموات
والارض يرون عليها وهم عنها معرضون وما يؤمن
اكثرهم بالله الا وهم مشركون وقال في لقمان واذا قيل
لهم اتبعوا ما انزل الله قالوا بل نتبع ما وجدنا عليه ابانا اولوكان
الشيطان يدعوهم الى عذاب السعير ومن يسلم وجهه الى الله
وهو محسن فقد استمسك بالعروة الوثقى والى الله عاقبة
الامور وقال في الزخرف انا وجدنا ابائنا على امه وانا على
اثارهم مهتدون وكذلك ما ارسلنا من قبلك في قرية من نذير

الا قال مترفوها انا وجدنا ابانا على امة وانا على اثارهم
مقدون قل اولو جيتكم با هدى مما وهدتم عليه اياكم
قالوا انا بما ارسلتم به كفرون فاستغنا منهم فانظر كيف
كان عاقبة المكذبين وقال في ص اجعل الالهة الها واحدا
ان هذا الشئ يراد ما سمعنا بهذا في الملة الاخرة ان هذا
الا اختلاق وقال ان كاد ليضلنا عن الهتنا لولا ان
صبرنا عليها واعلم ان الشعير يوكل ويذم ولا ترى في الدنيا
انسانا الا وهو يذم التقليد ثم انك اذا فستت عن احواله
تراه عرفا في التقليد من قرنه الى قدمه والخروج عن
طريقة التقليد والتعويل على الدليل نعمة عظيمة من الله
تعالى يخص بها من يشاء من عباده فليبحث عن الاسباب
الموجبة لتسلط التقليد على اكثر الخلق فنقول هاهنا
وجوه الاول يروى عن الخليل بن احمد البصري انه قال الناس
على اربعة اقسام رجل يدرى ويدرى انه يدرى فذلك
عالم فاتبوه ورجل يدرى ولا يدرى انه يدرى فذلك
نام فليقتضوه ورجل لا يدرى ولا يدرى انه لا يدرى فذلك
مسترسد فارشدوه ورجل لا يدرى ولا يدرى انه لا
يدري فذلك شيطان فاجتنبوه وقال بعضهم الرجل اذا
سئل فقال لا ادري فذلك ادخل في المدح من قوله ادري
فاعترض بعضهم عليه فقال انما يعظم منصب الرجل يدرى
لا بلا ادري فقال الجيب نعم ولكن قوله لا ادري من ثمرة
لا يدرى لانه لا يدرى انه لا يدرى الوجه الثاني الانسان
لا ينبغي ان يسام عن المسائل الاصولية والدلائل العقلية
وذلك لان هذه العلوم والمباحث نتائج العقل فمن كرهها
فقد كره العقل ومن كره العقل فليست له المجوز فانه انما
قيد بالسلاسل لانه طرحه العقل وهو بالحقيقة فيه
معدور فمن رضى بالتقييد وطرح العقل بالاختيار اول

ان يقيد بالسلاسل كما قال تعالى في سلسلة ذرعهما سبعون
ذراعا فاسلكوه **الوجه الثالث** ان ادم عليه السلام كان
في الجنة فترك النظر في مسألة واحدة من مسائل
المزوع وهو ان المراد من قوله لا تقربا هذه الشجرة
الموع ام الشخص فخرج عن الجنة اذ اترك النظر في كل
المسائل الاصول كيف يدخلها **الوجه الرابع** ان الرسالة
اقل مرتبة من الربوبية ثم ان الرسول عليه السلام
لما لقي الصديق وقال انا رسول الله اليك قال ما الحجة
قال ذلك السر الذي ذكرته مع اهلك في بيتك قال ذلك
سر لم يصلح عليه احد الا الله فلو لا ان الله اخبرك والا
لما عرفته اشهد الا اله الا الله واشهد ان محمدا رسول الله
فاذا كانت الرسالة دولة الالهية ثم انها لا تثبت
بالتقليد من لسان اعدل الخلق فكيف يجعل معرفة
الربوبية من لسان الآباء والاسلاف بل هاهنا ما هو
اقوى من كل ذلك وهو انه تعالى قال موسى عليه السلام
اني انا الله فقال موسى هذه الدعوى فاقب الدليل فجعل الله
دليله عليه ان جعله بحيث يسمع ذلك الكلام لجميع
اعصائيه حتى يبرج له حينئذ علم المقصود فلما لم يكن
كلام الحق في معرفة الخلق فكيف يكون كلام الخلق في معرفة
الحق **الوجه الخامس** انصف من نفسك فان الله تعالى
لا يطلب منك الا الاضاف قال الاصوليون رجل
اعتقد ان الله منزله عن الجسمية والمكان تقلبها
وبقي عليه سبعين سنة فهو من اهل النار ولو انه قرب
اجله فقال يا الهي ثبت عن ذلك التقليد ولان لا اعلم انك
على العرش ام لا واجوز كل الامرين واشرع في النظر
والتفكير حتى اعرف الحق ثم انه لم يجد مهلة النظر حتى
مات في تلك الساعة قالوا انه من اهل الجنة فعند اعتقاده

الجائز التقليدي هو من اهل النار وان كان ذلك الاعتراف
حقا وعند الرد كان من اهل الجنة وماذا الا
انه انصف حين اعترف بالتجوز **الوجه السادس** رؤى
ان عليا رضي الله عنه رجع عن بعض الغزوات فكانت
حصته من الغنيمة ما ملأ به ذيله فاناه سايلا فجعل
يخشاها خفا الطوارح فعلم ان ذلك من وسوسة البليز
فاخذ الكل قد دفعه الى السائل اذ هو اكبر من الجهاد الذي
رجع عنه ودخل على النبي مستبشرا فقال النبي عليه السلام
ما فعلت فقال رجعت عن الجهاد وقص عليه القصة
فقال له عليه السلام ظننت انك انزلت صاحب
شبهة عن شبهة والنكته ان هذا يدل على ان من تعلم
وعلم ثم اشتغل بالتعليم كان هذا خيرا من صار غنيا واعطى
وبذل المال حتى افنى لان فائدة اعطاء المال في الدنيا وفائدة
اعطاء العلم في الآخرة ابد الابدين وودهر الداهرين **الوجه**
السابع واحد اراد خدمة ملك فقال الملك اذهب وتعلم
حتى تصلح لخدمتي فلما شرع في التعليم وذاق لذة العلم بعث
الملك اليه وقال امسك عن التعليم فقد صرت اهلا
لخدمتي فقال كنت اهلا لخدمتك حين لم ترى اهلا لخدمتك
وحين رايتني اهلا لخدمتك رايت نفسي اهلا لخدمته الله
تعالى وذلك لاني كنت اظن ان الباب بابك بجهل فلما تعلمت
علمت ان الباب باب الرب **واعلم** ان القوم لما قالوا وجدنا
آبانا لها عابدين اجاب ابراهيم عليه السلام لقد كنتم انتم
واباؤكم في ضلال مبين فثبت ان الباطل لا يصير حقا بسبب
كثرة المستمسكين به فعند ذلك استبعد وامنه هذا
الكلام لشدة الغم بذلك التقليد فقالوا له اجبتنا
بالحق ام انت من اللاعبين واعلم ان القوم لما وهو انه انما
يقول ذلك الكلام على سبيل المزاح اظهر ابراهيم في ذلك الوقت

ما يعلمون به انه محج في اظهار ما قاله وذلك بالقول وبالفعل
ثانيا اما الطريقة القولية فهي قوله قال بل ربكم رب السموات
والارض الذي فطرهن وانا على ذلكم من الشاهدين اما وجه
دلالة السموات والارض على اثبات الصانع الحكيم القديم
فقد تقدم شرحه والمعنى ان الخالق الذي خلق السموات
والارض لنا فاع العباد هو الذي يحسن ان يعبد لان من يقدر
على ذلك هو الذي يرحي نفعه ويخاف ضرره فارجع حاصل هذه
الطريقة الى الطريقين المتقدمين احدهما كون السموات
والارض مخلوقة محدثة كما قال تعالى لا احب الا فلين والثاني
فتح عبادة الاصنام كما قال تعالى لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر
ولا يعنى عنك شيئا فهذه الطريقة مشتملة على سلك الطريقين
قال صاحب الكشف الضمير في فطرهن للسموات والارض
اول التماثيل وكونه للتماثيل ادخل في الاحتجاج اما قوله وانا
على ذلكم من الشاهدين ففيه وجهان **احدهما** ان المقصود
منه المبالغة في التاكيد والتحقيق كقول الرجل اذا بالغ
في مدح انسان اشهد انه كريم او دميم **والثاني** ان قوله
وانا على ذلكم من الشاهدين معناه اني قادر على اثبات
ما ادعيت به بالحجة واني لست مثلكم في ادعائكم الا قدر على
اثبات بالحجة وذلك انكم ما زدم على اثبات مذهبكم الا على
قولكم انا وجدنا آباؤنا لها عابدين واما الطريقة الفعلية
فهو قوله وتالله لا كيدن اصنامكم بعد ان تولوا مدبرين
واعلم ان القوم بغاية حماقتهم لما لم ينتفعوا بالدلائل القولية
عدل ابراهيم الى الفعل وفي كيفية القصة وجهان **الاول**
قال السدي كانوا اذا رجعوا من عيدهم دخلوا على الاصنام
فسيحوا والهائم عادوا الى منازلهم فلما كان هذا الوقت قال
اذا ابراهيم لو خرجت معنا فخرج معهم فلما كان ببعض
الطريق التي بنفسه وقال اني سقيم اشكى رحلي فلما مضوا

وبقي الضعفاء من الناس نادى وقال تالله لا كيد من اصنامكم
واحتج هذا القائل بقوله تعالى قالوا اسمعنا فتي يذكرهم
قال الكلبي كان ابراهيم عليه السلام من اهل بيت ينظرون
في النجوم وكانوا اذا خرجوا الى عيدهم لم يتركوا الامساك
فلما هم ابراهيم بالذي هم به من كسر الاصنام نظر قيل
يوم العيد الى السماء وقال لا صحابه اراي اشتكى رجل
عند ذلك قوله فنظر نظرة في النجوم فقال اني سقيم
واصبح من الغد معصوبا براسه فخرج القوم لعيدهم
ولم يتخلف احد غيره وقال تالله لا كيد من اصنامكم وسمع
رجل منهم هذا القول فحفظه عليه ثم ان ذلك الواحد
اخر غيره وانتشر ذلك الخبر في جماعة فلذلك قال تعالى
قالوا اسمعنا فتي يذكرهم يقال له ابراهيم واعلم ان كلام
الوجهين ممكن وتام القصة ان ابراهيم عليه السلام
لما دخل بيت الاصنام وجد سبعين صنما مصفوفة ثم
وصنم كبير مستقبل الباب وكان من ذهب وفي عنقه
جوهره تضيان بالليل فكسر الكل بفأس في يده حتى لم يبق الا
الكبر ثم علق الفأس في عنقه اما قوله تعالى فجعلهم
جذاذا الا كبيرا لهم فاعلم ان الجذاذ القطاع من الجذ وهو
القطع وفيه سوالات الاول قال فجعلهم جذاذا وهذا
الجمع لا يليق الا بالعقلا والجواب من حيث اعتقدوا
فيها انها كالناس وفي انها تعظم ويتقرب اليها ولعله
كان فيهم من يظن انها نضر وتنفع السؤال الثاني ما معنى
قوله الا كبيرا لهم قلنا يحتمل الكبير في الخلقة والنعظم
في الامرين جميعا ولما قوله لعلمهم اليه يرجعون
فيحتمل رجوعهم الى ابراهيم ويحتمل رجوعهم الى الكبير
اما الاول فتقديره من وجهين الاول ان يكون لعلمهم
يرجعون الى الدين الحق وهو الاقرار بالتوحيد ويعيدون

عن الباطل وعبادة الاوثان والثاني كانه غلب في ظنه انهم
لا يرجعون اليهم لما انه ظهر فيهم انه هو الذي ينكر دينهم
الهمم اما الثاني وهو قولنا الضمير يرجع الى الكبير ففيه
وجهان الاول لعلمهم اليه يرجعون كما يرجعون الى العالم
الكبير في حل المشكلات فيقولون لذلك الكبير كيف كبير
هو لا وبقيت انت صحيحا وكيف علق الفأس في رقبتك
وهذا قول الكلبي وهو بنا على شدة حماقتهم فلعلمهم كانوا
يعتقدون فيها انها يجب ويتكلم الثاني انه عليه السلام
انما قال ذلك مع علمه انهم لا يرجعون اليه استهزا بهم
وان قياس حال من سجد له ويعتقد ان يرجع اليه في حل
المشكلات اما قوله تعالى من فعل هذا بالهتانا انه لمن الظالمين
اي من فعل هذا الكبير والخطم الشديد هذا الظلم معدود
في الظلم اما الحدان عن الالهة الحقيقة بالوقير والاعظام
واما لانهم راوا فرط في كبيرها وتماذيا في الاستهانة بها اما
قوله تعالى قالوا اسمعنا فتي يذكرهم يقال له ابراهيم والمعنى انهم
كانوا من قبل قد عرفوا منه وسمعوا ما يقوله في الهتهم فغلب
على قلوبهم انه الفاعل ولو لم يكن الا قوله ما هذه التماثيل لكن
واعلم انه لا بد لها هنا من الكلام في الفتوة فقال ان ابراهيم
عليه السلام وصف بالفتوة لانه استعمل الفتوة في كل
الاشياء اعطى البدن للنيران والمال للضيقات والولد للقراب
ويحكي ان جبريل عليه السلام جاف وقف في وسط غنمه
وكان له اغنمه كثيرة حتى قيل انه كان عد دكله اثني عشر كلبا
كل كلب مطوق بطوق وقلادة من ذهب فقال جبريل سبح
قدوس رب الملائكة والروح فنظر ابراهيم عليه السلام
يمنة وليسرق فلم يره احد فقال ايها العبد الذي يذكر الله لك
ثلاث غني فاذكره ثانيا فاذكره ثانيا فاعطاه الثلث الثاني
فاذكره ثالثا فاعطاه الثلث الباقي فاذكره رابعا فوهبه

في حكاية

الصفحة

الكلاب مع ما في اعناقها من الطوق فذهب خامسا
 فذهب منه العبيد الذي كانوا يحفظون الاغنام
 فذكر سادسا فقال ما بقي لي ملك فاستعبد ربي فاوحى
 الله تعالى الى جبريل كم تعد خليلي فظهر عنده لك جبريل
 نفسه وقال الحق لك ان تكون لله خليلا وهذه الاغنام
 والعبيد كلها مردودة عليك انا جبريل لا احتاج الى
 شئ منها فقال يا جبريل يا كل من مر عليه وقال بعض الحكماء
 راس الفتوة قول لا اله الا الله الا ترى الى قصة اصحاب الكهف
 قال تعالى انهم فتية امنوا برهم سماهم فتية لانهم امنوا
 برهم فلما كان ابراهيم عليه السلام دعا العالمين الى الله
 تعالى كان باسم الفتوة اولى اجتمع ابو حفص الخداد مع
 الجعيد في بغداد فسأله عن الفتوة فقال ابو حفص
 اذكروا انتم فانكم اصحاب اللسان والعبارة فقال الجعيد
 الفتوة اسقاط الروية وترك التشبيه بالفتيان فقال في
 ابو حفص ما احسن ما قلت لكن الفتوة عندي اذا الانصاف
 وترك المطالبة بالانصاف فقال الجعيد قوموا باصحابنا
 فقد زاد ابو حفص على ادم وذريته وسال ابو حفص
 واحدا من العباد بن بنيسابور عن الفتوة فقال يا ابو حفص
 تسالنا عن فتوتنا ام عن فتوتكم فقال ابو حفص اجب عن
 الفعل فقال اما فتوتنا معشر الشطار فكل ما يقولون
 باللسان وفينا به واما فتوتكم معشر العارفين فما تقولون
 بالسر مع الله تقولون به فقال ابو حفص لو سالت عنه
 لما كتب اهدى اليه وقال فضيل بن عياض سيد الغنيان
 يوسف الصديق عليه السلام وذلك لانه يحمل الحق
 العظيم من اخوة ثم لما قدر عليهم ما قاله البتة فقال
 لا تريب عليكم اليوم يغفر الله لكم ان لا تؤخروا ولا تدخروا
 ولا تقذروا قيل ان لا تخاصم في الآخرة احلا ولا يحاصم احد

وقيل الفتوة بذل المجهود والرضى بالموجود وترك طلب
 المفقود وحفظ العهود الى الموعود والقيام بخدمة المعبود
 اعلم انه تعالى سمي في القرآن بالفتي خمسة اشخاص سمي ابراهيم
 عليه السلام في هذه الآية بالفتي وسمي يوسف عليه
 السلام به تراود فيها وحرث يوسف وقال لفتيان اجعلوا
 ويوشع عليه السلام واذ قال موسى لفتية واصحاب
 الكهف اذ اوى الفتية الى الكهف وانما سمي ابراهيم عليه
 السلام بالفتي لانه كان واثقا بعهد الله تعالى قال تعالى
 وابراهيم الذي وفى وسمي يوسف بالفتي لانه كان حافظا
 لعهد عن يمين مصر وهو قوله تعالى قال معاذ الله انه ربي احسن
 مثواي وسمي خزيمة يوسف فتيانا لانه الخازن يكون امينا
 حافظا للمال وسمي يوشع فتيا لانه كان حافظا لاسرار يوشع
 عليه السلام قال ارايت اذ اوتينا الى الصخرة وسمي اصحاب
 الكهف فتيانا لانهم كانوا يفضنون عدا الله لن ندعوا من دونه
 الها ويحبون الله فقالوا ربنا رب السموات والارض ورو
 في الاخبار ان واحدا جا الى النبي صلى الله عليه وسلم وساله
 حاجته فقال النبي لعلي بن ابي طالب كرم الله وجهه احسن
 اليه فذهب على رضى الله عنه وجا معه دينار وخمسة
 دراهم ورغيف تام ونصف رغيف فسأله النبي
 صلى الله عليه وسلم عن كيفية الواقعة فقال ان هذا
 السائل لما سال وقع في قلبي اني اعطيه دينارا ثم قلت
 بكيفية خمسة دراهم ثم قلت بكيفية رغيف واحد ثم
 قلت بكيفية نصف رغيف ثم طردت الوسوسة عن
 قلبي وحيث يكمل هذه الاشياء فقال النبي صلى الله عليه وسلم
 لا فتى الا على واعلم ان الفتوة على اقسام احدها الفتوة
 باليد يروى ان عليا رضى الله عنه كان يحارب كافرا فقال
 له الكافر اعطني سيفك فدفع على سيفه اليه فقال له

ذلك الكافر مجنون انت لودعت سلاحك الى واني
خصمك واطلب قتلك فقال سالت وفتح بالفتى ان يرد
السؤال فانا استعملت الفتوة معك فان قلتني كان ترك
الفتوة منك وثانيها الفتوة بالعين وكما له لمحمد صلى الله
عليه وسلم كما قال ما زاغ البصر وما طغى ويروي ان رجلا
تزوج بامرأة وقبل الدخول بها ظهر بالمرأة جدرى فقال
الرجل ظهر في عيني نوع ضعف وظلمة ثم قال عمت فرفق
اليه المرأة ثم ان المرأة ماتت بعد عشرين سنة ففتح
الرجل عينيه ففعل لك في ذلك فقال ما عمت ولكن
تعاميت حذرا ان تحزن المرأة فقيل له سبقت الفتان
وثالثها الفتوة بالمال يحكى ان واحدا من الحاج نام بالمدينة
فقومهم ان هيامه سرق فخرج فرأى جعبرا صادقا فتعلق
به وقال اخذت هيامي فقال له كم كان فقال الف دينار
فادخله داره واعطاه الف دينار فرجع الرجل الى داره
فرأى هيامه في بيته فاستحي فخرج الى الصادق معتذرا
اليه ورد عليه الدنانير فاني ان يقبلها وقال شي اخرجته
من يدي لا استرده فقال الرجل من هذا فقال جعفر
الصادق وحكى عن السبيل انه قال خطر بيالى اني بخيل
وليتم فقلت اجرب نفسي فتوبته ان كلما اخذه في هذا
اليوم اهبه لاي شخص اراه اولا ثم جاء خادم في الحال من
دار الخلافة ووضع عندي صرة فيها خمسون دينارا
واخذتها وخرجت من الدار ايت حجاجا محلقا راسا عري
فدفعها للاعشى فقال الاعشى ادفعها الى هذا الحمام فقلت
لها اذهب فقال الاعشى ما هذا البخل ثم اخذها ودفعها
الى الحمام فقال الحمام انا نويت ان اخلق هذا الفقير لله
ولا اخذ الذهب والحاصل ان ذلك الذهب ما قبله
الاعشى ولا الحمام **ورابعها** الفتوة باليقين كما يقال

ان واحدا من الشيطان ذهب اليه واحد من غلمان الملك
مخفيا فطلبه السلطان منه فانكره فضربه الف سوط
فما سلمه فاتفق انه احلم تلك الليلة وكان البرد شديدا
فلما اصبح اغتسل بالماء البارد ففعل له خاطرت بروحك
فقال استحييت من الله ان اصبر على ضرب الف سوط لاجل
مخلوق ولا اصبر على مقاساة الماء البارد لاجل امر الله
وخامسها الفتوة بالهمة كما قيل لبعض الزهاد لو ان الله
اعطاك الدنيا بكليتها ما ذا تفعل فقال اجعلها كلها
لقمة واصنعها في فم مجوسى حتى يصل العدو الى العدو ويبقى
الجيب للجيب وقال بعضهم ان الله تعالى سمي ثلاث فرق
رجالا احدها الذين لا تمتنع الدنيا عن خدمة المولى رجال
لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله والثاني يتظاهرون
عن الخجاسات رجال يحبون ان يتظاهروا والله يحب المتطهرين
والثالث رجال يطنوا في مقام العبودية رجال صدقوا
ما عاهدوا الله عليه **ثم نقول بالفارسية** جواز مردان بود
بودكى بجوانى بمرشد شود بمعنى اين سه خصلت اور عادت
شود دلراز مشعول بودن بغير خداى دوردار و خامه
ذكر از لوث دنيا دوردارد و سرخود را بر نيت بندكى
اراسنه دارد وقيل سال شقيق البكى جعفر بن محمد
الصادق عن الفتوة فقال ما تقول انت يا شقيق يا بن
رسول الله ان اعطانا شكرنا وان منعنا صبرنا فقال جعفر
الكلام عندنا بالمديته كذلك تفعل فقال شقيق يا بن
رسول الله ما الفتوة فقال ان اعطينا الثنا وان منعنا
صبرنا هؤلاء تعالى فانوابه على عين الناس لعلم يشهدون
وفي قولهم وفي قولهم لعلمهم يشهدون وجمان احدهما
انهم تركوا ان ياخذوه بغير بينة فارادوا ان يحبوا به على
عين الناس لعلمهم يشهدون عليه مما قاله فيكون ذلك

زاجر لهم عن الاقدام على مثل فعله قوله تعالى والوايت
 فعلت هذا واعلم ان في الكلام حذف وهو فائقوا فقالوا
 له انت فعلت طلبوا منه الاعتراف بذلك ليقدموا
 على اياديه فظهر منه ما يقرب الامر عليهم حتى ينزل الخلاص
 منه فقال بل فعله كبيرهم هذا وعرضه منه اظهار
 جهلهم في عبادة الاوثان فان قيل قوله بل فعله
 كبيرهم كذب والجواب للناس فيه قولان الاول
 انه ليس بكذب وهو قول جمهور المحققين وذكر وافي
 الاعتذار عن ذلك الثاني ان قصد ابراهيم
 ما كان ان ينسب ذلك الفعل الى الصنم وانما قصد
 تقرير لنفسه وابشاة لها على اسلوب تعريض وهذا
 كما لو قال لك صاحبك وقد كتبت كتابا بخط رقيق
 وانت مشهور بحسن الخط انت كتبت هذا او صاحبك
 اى لا بحسن الخط ولا يقدر الا على خرمشة فاسدة
 فقلت له بل كتبت انت كان قصدك بهذا الجواب تقرير
 لك مع الاستهزاء به لا نفيه عنك وابشاة للامم او
 المخرمين لان ابشاة الامم ايرببكم للعاجز منكم الاستهزاء
 به وابشاة للقادر والثاني ان ابراهيم عليه السلام
 غاضبه تلك الاصنام حين ابصرها مصطفة مرتبة
 وكان غيظه من كبيرها اشد لان تعظيم القوم له كان اكثر
 فاسند الفعل اليه لانه هو السبب في اقامه على كسرها
 والفعل كما يسند الى مباشر فقد يسند ايضا الى الحامل
 عليه والثالث ان يكون ذلك حكاية لما يلزم على ذمهم
 كما قال لهم ينكرون ان يفعل كبيرهم فان حق من يعبد
 ويدعى لها ان يقدر على هذا وعلى اشد من هذا الرابع انه
 كتابه عن غير مذكور اى فعله من فعله وكبيرهم ابتدء الكلام
 وعن الكساي انه كان يقف عند قوله بل فعله ثم يتبدى

كبيرهم هذا الخامس يجوز ان يكون فيه وقفا عند قوله كبيرهم
ثم يتبدى فيقول هذا قسلوهم والمعنى بل فعله وعن نفسه
لان الانسان اكبر من كل صنم السادس ان يكون في الكلام
تقديم وتأخير كانه قال بل فعله كبيرهم هذا قسلوهم ان
كانوا ينطقون فيكون اضافة الفعل الى كبيرهم مشروطا
بكونهم باطقين فلما لم يكونوا باطقين امتنع كونهم فاعلين
قوامه من السميع فعله كبيرهم يعني فعله الى محل الفاعل كبيرهم
والقول الثاني وهو قول طائفة من اهل الحكاية ان ذلك كذب
واحجوا بما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لم يكذب
ابراهيم الا ثلاث كذبات كلها في ذات الله قوله اني سقيم
وقوله بل فعله كبيرهم وقوله لسارة هي اختي ومن خبر احوال
اهل الموقف اذا سألوا ابراهيم الشفاعة قال اني كذبت
ثلاث كذبات وهذا القول باطل اما الخبر الذي رواه فلا
يضاف الكذب الى كونه اولى من ان يضاف الى الانبياء صلوا
الله عليهم والدليل القاطع عليه انه لو جاز الكذب على الانبياء
لمصلحة وياذن الله تعالى فيه فليجوز هذا الاحتمال في كل ما اخبروا
عنه وذلك يبطل الوثوق بالشرائع ثم ان ذلك الخبر لو صح
فهو محمول على المعارض على ما قال عليه السلام ان في المعارض
لمنة وحجة عن الكذب واما قوله اني سقيم فلعل كان به سقم
او يكون ذلك محمولا على انه سيصير كذلك كقوله تعالى
انك ميت وانهم ميتون اما قوله تعالى فرجعوا الى انفسهم
فقالوا انكم انتم الظالمون ففيه وجوه الاول ان ابراهيم
عليه السلام نبئهم على قبح طريقهم تلبسوا فعملوا
ان عبادة الاصنام باطلة وانهم على جهل وغرور الثاني قال
مقاتل فرجعوا الى انفسهم فلا موها وقالوا انكم انتم الظالمون
لا ابراهيم حيث ترعون انه كسرها مع ان الفاس في رقة
الصنم الكبير الثالث انتم الظالمون لا انفسكم حيث



منكم من هذا السؤال حتى انه اخذ يستهزئ بكم في الجواب
 اما قوله تعالى ثم تكسوا على رؤسهم لقد علمت ما هو لا ينطقون
 فقال صاحب الكشاف نكسته قلبه ففعلت اسفله
 اعلاه وفي المعنى وجوه الاول انهم لما تفكروا وعلوا انهم
 هم الجاهلون والظالمون ثم تكسوا وانقلبوا عن تلك الحالة
 فاخذوها في المجادلة بالباطل وتقرير ان هذه الاقسام
 غير ناطقة فهي الهة معبودة والثاني انهم انقلبوا على رؤسهم
 حقيقة لفرط اطرافهم من الحجالة والاكسار من كلام ابراهيم
 والثالث قال ابن جرير ثم تكسوا على رؤسهم معناه احتجوا
 على ابراهيم بما في الحقيقة حجة عليهم فقالوا لقد علمت
 ما هو لا ينطقون فاقرؤا بهذا الكلام الخيرة التي لحقهم
 والمعنى تكسب حجته فاقم الخبر عنهم مقام الخبر عن
 حجته اما قوله تعالى افتعبدون من دون الله ما لا ينفعكم
 شيئا ولا يضركم اف لكم ولما تعبدون من دون الله افلا
 تعقلون فالمعنى ظاهر والكلام الذي ذكره ابراهيم
 عليه السلام لآبيه وقد سبق شرحه ثم يحتمل ان قال
 لهم ذلك وقد عرفوا صحة قوله ويحتمل ان قال لهم ذلك
 وقد ظهرت الحجة وان لم يعقلوا وهذا هو الاقرب
 لقوله تعالى افتعبدون ولقوله افلا تعقلون وقوله
 قالوا احرقوه وانصروا الهكم ان كنتم فاعلين واعلم انه
 ليس في القرآن من القابل لهذا القول والمشهور انه مرود
 ابن كعب بن سحار بن عمرو بن كوس بن حام بن نوح
 وقيل ان الذي قال احرقوه هو رجل اسمه هو بن خثيف
 الله به الارض فهو يتحلل فيها الى يوم القيمة واما كيفية
 القصة فقال مقاتل لما عزم القوم على احراره حبسوه
 وبنوا بنيانا كالحظيرة وذلك هو قوله تعالى قالوا انبوا له
 بنيانا فالقوه في الحميم ثم جمعوا له الحطب الكثير حتى ان

المروة لومر صنت قالت ان عافاني الله لا جمع حطبا لبراهيم
 ثم نقلوا له الحطب على الدواب اربعين يوما فلما اشتعلت
 النار واشتدت وصارت بحيث لو مر الطير في اقصى الهوى
 لا حترق ثم اخذوا ابراهيم ورفعوه على راس البديان وقيدوا
 ثم اتخذوا منجنيقا ووضعوه فيه مقيدا مغلولا فصاحت
 السماء والارض ومن فيها من الملائكة الا الثقلين صيحة واحدة
 ياربنا ليس في ارضك احد يعبدك غير ابراهيم وانه يحرق
 فيك فاذن لنا في نصرته فقال سبحانه وتعالى ان استغاث بكم
 فاغيثوه وان لم يتمسك الا بي فانا وليه وكافيه فلما ارادوا
 القاءه في النار اناه خازن الرياح فقال ان شئت طيرت النار
 في الهوى وجا ملك البحار وقال ان شئت سلطت البحار على هذه
 النار وجا ملك السحاب فقال ابراهيم عليه السلام لا حاجة
 لي اليكم فلما وضع في المنجنيق ورعى به قال لا اله الا انت سبحانه
 رب العالمين لك الحمد ولك الملك لا شريك لك فجا جبريل
 عليه السلام وقال يا ابراهيم هل من حاجة قال اما اليك
 فلا قال فاسأل ربك قال حسبى من سؤالي علمه بحالي فقال تعالى
 يا نازكوني بردا وسلاما على ابراهيم قال ابن عباس لو لم يتبع بردها
 بسلام لما مات ابراهيم من بردها قال ولم يبق يوم في الدنيا
 نار الا وطفت واخذت الملائكة بضبعي ابراهيم واقعدوه
 في الارض فاذا عين ما عذب وورد احره ولم تحرق النار منه
 الا وثاقه وبعث الله اليه ملك الظل قفعد على جنبه يوشيه
 واتاه جبريل بقميص من حرير من الجنة وقال يا ابراهيم ان ربك
 يقول لك اما علمت ان النار لا تضر احبائي ويقال ان عليه
 السلام بقي في تلك النار اربعين يوما او اكثر ثم انمرود
 نظر من صرح له واشتريه على ابراهيم عليه السلام فراه
 جالسا في روضة وراى ملكا قاعدا الى جنبه فناداه مرود
 يا ابراهيم هل تستطيع ان تخرج منها قال نعم قال فقم

فأخرج فقام يمشي حتى خرج منها فلما خرج منها قال له
تمرود من الرجل الذي رأيته معك قال ذلك ملك الظلم
أرسله ربي ليؤنسني فيها فقال تمرود اني متقرب الى الملك
بالقرآن لما رأيته من قدوته فيما صنع بك واني ذابح له أربعة
الف بقرة فقال ابرهيم عليه السلام لا تقبل الله منك
ما دمت على دينك فقال يا ابرهيم لا استطيع ترك ملكي
ولكني اذبح له ثم كف عن ابرهيم عليه السلام ثم هاهنا
لطائف اللطيفة الاولى حصل هناك نار ان نار الدنيا ونار
حب المولى فظنوا ان نار الدنيا تحرقه لكن نار محبة المولى اقوى
فهذه النار ابطلت نار تمرود هكذا يكون يوم القيمة فان
جميع الخلق يدخلون جهنم كما قال تعالى وان منكم الا واردها
كان على ربك حتما مقضيا فيجتمع هناك نار جهنم ونار حب
المولى ثم ان نار المحبة تطهر نار جهنم وقد فها كما قال تعالى ثم
نجي الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها جثيا وقال عليه السلام
حاكما الثانية ان ابرهيم عليه السلام قال في الظاهر
الشمس والقمر هذان في لقاء الله تعالى في النار ثم لما
كان ذلك القول صورة بلا معنى لا جرم صير الله تعالى
هذه النار صورة بلا معنى وذلك لتبنيه على ان كل من
قال هذا القول فانه لا يتخلص عن النار الثالثة الملائكة
قالت ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك فصاروا معجيين
تسبيحهم فالتقى الله تعالى خلقه في النار حتى يسبح الخليل
من وسط النار يقول حسبي الله ونعم الوكيل فقال الحق انتم
تسبحون في وسط الرحمة والراحة وهو يسبح في وسط
النار ليظهر حكمه قوله اني اعلم ما لا تعلمون الرابعة ان
ابرهيم عليه السلام كان ابدا يخاف النار ويقول ابدا
اوه من النار ولذا قال تعالى ان ابرهيم لحليم اواه متيب
فقتض الله تعالى تمروده وقال انه اجمع نارا عظيمة والحق

ابرهيم فيها حتى جعل النار بردا وسلاما على ابرهيم
لكن يعلم ابرهيم ان الخوف ليس من النار بل من خالق
النار الخامسة من كنت معه برحمتي جعلت النار له
كما في حق ابرهيم ومن كنت حرما عليه جعلت الماله
نارا كما في حق فرعون اعزقوا فادخلوا نار السادسة
ان ابرهيم عليه السلام لما ناظر في الملكوت قال
لا احب الا فلين ثم ناظر مع الملك فقال فان الله ياتي
بالشمس من المشرق ثم ناظر مع ابيه فقال لم تعبد ما لا
يسمع ولا يبصر ولا يغني عنك شيئا ثم ناظر مع القوم
فقال بل ربكم رب السموات والارض الذي فطرهن ثم
ناظر معهم بالمعاملة فكسر الاصنام وجعلها خذاثا ثم
لما التقى في النار قال حسبي الله ونعم الوكيل فلما قال له جبريل
عليه السلام انك حاجة قال اما اليك فلا فلما قال قل
له سل ربك قال حسبي من سواي علمه بحالي فلما انتهى الى
هذا الحد كان خرج من طبع البشر بالكلية وصار ملكا مقربا
فالحق تعالى قال ان ابرهيم النسل عن طبيعة البشرية في النار
انت ايضا النسل عن طبيعتك وتكون بردا وسلاما على
ابرهيم واحد بواحد السابعة لما التقى ابرهيم عليه السلام
في النار ظن الخلائق كلهم ان النار تحرقه وظن ملك المطر
والرياح والسحاب ذلك فعرضوا انفسهم عليه فلم يلحق
ابرهيم اليهم وكان قلبه مشغولا برحمة ربه فقال تعالى
على في الاشياء غير علمكم فانتهم تنظرون الى ظاهر ابرهيم
ولا تعرفون باطنه وانا اعرف ظاهره وباطنه وانتم تنظرون
الى ظاهر النار فتظنون منها الاحراق والفساد وانا اعلم
ظاهرها وباطنها والآن قد انكشف لكم انكم لا تعلمون ناظر
ابرهيم لانه لم يلبثت الى اخذ منكم وجب الحاجة وما كشف
لكم انكم لا تعرفون ناظر النار فكوني بردا وسلاما على ابرهيم

حتى تعلموا اليها الملائكة انه لا عبرة بظواهر الاشياء وان
حقايقها لا يعرفها احد غيري فحينئذ يظهر لكم صدق
قولي اني اعلم ما لا تعلمون فكذلك كنتم وانتم من ظواهر
ادم الشهوة والفساد والقتل وكيف ادى من بواطنهم
العلم والحكمة والعبودية والثامنة كان الحق سبحانه قادرا
على ان يمنع نمرود عن ذلك العمل من اول الامر لكنه تعالى اراد
ان يظهر للملائكة انقطاع ابراهيم الى الله واعراضه
عن كل الوسائط والاسباب لان ابراهيم ادعى هذه البراءة
بقوله فانهم عدوا لي ادب العالمين وفي قوله لا احب الا فلان
وفي قوله وجهت وجهي للذي فطر السموات والارض وفي
قوله محياي ومماتي لله رب العالمين وفي قوله اسلمت لرب
العالمين وكل هذه الاقوال تدل على انه ابلغ من مقام الرضي
بقضاء الله الغاية القصوى وكان الحق عالما بصدقه في هذه
الدعوى فلم يمنع نمرود من عمله ليظهر للملائكة صدق ابراهيم
في هذه الدعوى وتبين للخلق انه غنى عما سوى الله ولم يبق
له حيوة ولا قوة الا بالتوجه الى حضرة الله التاسعة قال
بعضهم نار الدنيا احقر من ان يخاطبه الله تعالى لكنه خاطب
مع نار المحبة ونار المعرفة فقال كوني بردا وسلاما على ابراهيم
والعرض ان لا يقضى ابراهيم بالكلية في نار المعرفة والمحبة
العاشرة بقى ها هنا سوالان السؤال الاول ان ابراهيم
لم يخف من النار وموسى خاف من العصا حين صارت
حية لقوله تعالى فاوحش في نفسه خيفة موسى والحجاب
لان انقلاب العصا حية فعل الخالق وفار نمرود فعل
المخلوق والرسول المعصوم يخاف الله ولا يخاف غير الله
والسوال الثاني لم يحصل لمحمد صلى الله عليه وسلم مثل
هذه الواقعة والجواب بل وقعت قال تعالى الذين قال
لهم الناس ان الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم ايمانا

وقالوا احسبنا الله ونعم الوكيل فانقلبوا نعمة من الله وفضل
كما انقلب الخليل نعمة من الله وفضل واعلم ان هذه الكلمة وهي
قوله حسبي الله ونعم الوكيل بعد الحاجة من الهوم والغموم
وعن عبد الله بن طلحة الخزاعي قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم من قال عنده او غمه عشر مرات حسبي الله
لا اله الا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم
اذهب الله همه وغمه ومن سلم على مرات فكلما اعتق فيه
وكان لفتح الموصل اربعة درهم عند صدق له تجزية فارب
الى الصديق ان احمل الى المال فقال وهل ظهرت مني خيانة
فقال لا ولكن احملها الى فلان اليه فتصدق بها على المساكين
ثم جلس فريدا وحيدا وقال لا احب ان يكون اعتمادى على شئ
غير الله حسبي الله ونعم الوكيل ولما قرب وفاة ابي زيد قال
لا ضحية اتى على ثمانين سنة اشتهى ان اقول مرة حسبي الله
لم اقدر عليه فقالوا ما كنا نظن انه يمر بك ساعة الا ولسانك
رطب من ذكر الله فقال لم اقل ذلك لاني لو قلت حسبي الله
ثم ملئت الى الدنيا والاخرة يقول الله تعالى كذبت يا ابا زيد
لو كنت انا حسبك لما اشتغلت بغيري وقوله تعالى
قلنا يا نار كوني بردا وسلاما على ابراهيم ففيه مسائل
المسئلة الاولى قال ابو مسلم الاصفهاني في تفسير قوله قلنا
يا نار كوني بردا وسلاما على ابراهيم المراد ان الله تعالى
يجعل النار بردا وسلاما لان خطاب الجاد لا يجوز لان
هنا كلام كقوله كن فيكون اي تكونه لان هناك امر وكلام
ولا اكثر من على انه حصل القول ثم هو لا لهم قولان احدهما
وهو قول السدي ان القابل هو جبريل عليه السلام والثاني
وهو قول الاكثر ان القابل هو الله تعالى وهذا هو اللائق
بالظاهر **المسئلة الثانية** ذكرنا في كيفية برد النار وجوها
الاول ان الله تعالى ازال عنها ما كان فيها من الحرق والاعراق

وابقى ما فيها من الاضادة والاشراق والله على كل شئ قدير
والثاني انه تعالى خلق في جسم ابراهيم عليه السلام كيفية
ممانعة من وصول اذى النار اليه كما يفعل بحجر جهنم في الارض
والثالث انه تعالى خلق بينه وبين النار حاجلا يمنع من وصول
اثر النار اليه وقال المحققون والاول اولى لانه ظاهر قوله
يأفأر كوني برداى نفس النار صارت باردة حتى سلم عليه السلام
من تأثيرها ان النار بقيت كما كانت واعلم ان كثيرا من الجهال الاطباء
والطبيين ينكرون هذه الحالة ويقولون من المستحيل
ذوالصفة الاحراق عز جرم النار وهذا قول باطل ويدل
عليه وجوه **الحجة الاولى** ان الاجسام متماثلة فكما ان جسم
الماء يقبل البرد والرطوبة فكذا جسم النار موصوف بالحر والبس
فكنا جرم الماء قابل لها واذ كان الامر كذلك ثبت انه يمكن انقلاب
نارا وانقلاب النار ما ثبت ان هذا في نفسه ممكن الوجود
وثبت ان العالم صانعا قادر على جميع الممكنات فوجب القطع
بكونه تعالى قادرا بتبريد الماء **الحجة الثانية** انا نشاهد شعلة
النار اذا تصاعدت انطفت ولا معنى لذلك الا نظفا الا
ان الحرور اللطيف الهواى حين كان موصوفا بالاشراق والاحراق
كما نشاهد ها فاذا تصاعدت زال عنها صفة الاشراق والاحراق
فصار هوا واذ كان الامر كذلك علمنا ان الحرور الموصوف
بالاشراق والاحراق لا يبعد في العقل ذوالهايتين الصفيذ
عنه فثبت ان انقلاب جرم النار الى البرد امر جائز ممكن الوجود
الحجة الثالثة انا اذا سد دنا منفذ الكبر والحما عليه بالنفخ
فانه يشتعل النار فيه وما ذلك الا لان الهوى الخفى داخل الكبر
يتسنى بسبب الملح النفخ فيه فاذا قوى التسنى استعمل نارا
فعلنا ان الهوا يمكن ان يتقلب نارا واذ انقلب الهوا نارا امكن
ايضا انقلاب النار هوا باردا **الحجة الرابعة** ان اهل الطبائع
يقولون الحيوانات والنباتات انما تولد من امتزاج الطبائع

الادري طبائع واذ كان كذلك لزمهم الاعتراف بان جرم
النار موجود في الوان النبات والحيوان وما ذاك الا ان
جرم النار انكسرت حرارته وحصلت فيه حرارة معتدلة
لا يفة بابدان الحيوانات والنبات واذ كان الامر كذلك
ثبت ان حرارة النار مع بقائها نارا قابلة للانكسار واذ كان
الامر كذلك ثبت ان انقلاب النار بردا وسلاما امر ممكن الوقوع
في نفسه **الحجة الخامسة** ان عند الاطباء القوة الجاذبة والقوة
المهاضمة انما يقوى على افعالها بمشابهة الحرارة الغريزية عبارة
عن الجوهر الناري الذي صار جزءا من بدن الحيوان ومن المعلوم
ان هذه الحرارة الغريزية غير محروقة فعلمنا ان قولهم النار تقبل
الانكسار في البحر **الحجة السادسة** انا نشاهد ان النعام تبلى
الحديد المحماة وان السميد يعيش في النار ولا يحترق بها
المية واذ كان هذا ممكنا في الحيوان الخسيس فاي اقل يستبعد
ذلك من قدرة الله تعالى في حق الرسول عليه السلام **الحجة**
سابعة انا نرى ان النار مستولية على جميع احراق الاحجار كلها
والاجساد الاحرا واحدا وهو سلطان الاحجار كلها وهو
اليناقوت وجسدا واحدا وهو سلطان الاجساد وهو الذهب
والسبب في انه لا ولاية للنار على هذا الحجر وهذا الجسد هو ان
الحجر والجسد من الاشياء المنسوبة الى الشمس فاذا حصل
في الاحجار والاجساد حجر وجسد لا ولاية للنار بسبب
انتمائهما الى الشمس فكيف يستبعد ان يحصل في النوع
البشرى شخص لا يكون للنار ولاية عليه بسبب من يده
اختصاص له بمحض خلق الشمس والقمر وبالحمة فكل
من حصر اسرار قدرة الله تعالى وحكمته على مقد ارما القه
وشاهده كان عن المعقول خارجا وفي تيه الجهل والجا اما قوله
وسلاما على ابراهيم فالمعنى ان البرد اذا افراط اهلك كما ان
الحركة كذلك بل لا بد في الكل من الاعتدال ثم الى ان يحصل الاعتدال

في الكيفيات طرق احدها ان يقدر الله سبحانه و يرد بها
بالمقدار الذي لا يودي ولا يفسد والثاني ان يحصل بعض
اجزاء النار بردا وبعضها يتركه على حرارته فينزل يسلم من
ذلك البرد الشديد بل ينتفع به ثم ها هنا سوالات **الاول**
هل كل النيران في ذلك الوقت بهذه الصفة والجواب المذكور
في القرآن اسم الماهية فيلزم حصول هذا البرد في الماهية
ويلزم منه عمومها في كل افراد الماهية وقيل بل اخص هذا
للخطاب بتلك النار والمعجز على هذا التقدير اعظم لان
اخصا من تلك النار المعينة بهذه الحالة تدل على ان المقصود
دعائه حال ابراهيم عليه السلام **السؤال الثاني** هل يجوز ما رو
من انه تعالى لو لم يقل سلاما لهلك البرطبرهيم والجواب هذا
بعيد لان برد النار لم يحصل منها وانما حصل من جهة الله
تعالى فهو القادر على الحرو البرد **السؤال الثالث** هل يجوز ان
يقال انه كان في النار انعم عيشا منه سائر احواله الجواب
لا يمنع ذلك لما فيه من مزيد النعمة عليه ويجوز ايضا ان يقال
انه انما صار انعم عيشا هناك لعظم ما ناله من السور بخلاف
من ذلك الامر العظيم واعظم سروره بسبب خيبة اعدائه
وظهور دلائل دين الله اما قوله تعالى وارادوا به كيدا فجعلناهم
الاخسرين والمعنى ارادوا ان يغلبوه فصاروا مغلوبين غلبوا
بالجدال فلقنه الله الحجة المسكنة ثم عدلوا الى القوة فخلصه
الله من عذابهم قوله ونجيناه ووطا الى الارض التي باركنا فيها
للعالمين وفي الاختيار ان هذه الواقعة كانت في حدود بابل
فجاءه الله من تلك البقعة الى الارض المباركة واختلفوا فيها
قيل انها مكة لقوله تعالى الى المسجد الاقصى الذي باركنا حوله
والسبب في بركتها في الدين لان اكثر الانبياء صلوات الله عليهم
يعشوا منه وانتشرت شرائعهم واثارهم الدينية منه واما
في الدنيا فلا تة تعالى بارك فيها بكثرة الماء والشجر والثمر الخصب

وطيب العيش وقوله تعالى ووهبنا له اسحق ويعقوب
نافلة وكلا جعلنا صالحين وجعلناهم ائمة يهدون باطنا
واوحينا اليهم فعل الخيرات واقام الصلوة وايتا الزكاة
وكانوا الناجين اعلم انه تعالى بعد ان ذكر انعامه على ابراهيم
وعلى لوط عليهما السلام بان نجاهما الى الارض المباركة اتبعه
بذكر سائر النعم التي اخص ابراهيم عليه السلام بها وهو
قوله ووهبنا له اسحق ويعقوب نافلة والنافلة العطية
لخاصية وكذلك النفل وسمى الرجل الكثير العطا نافلة
والمفسرين ها هنا قولان الاول قال ابن عباس وابن كعب
ان ابراهيم عليه السلام لما سال الله ولدا وهو قوله ز
هب لي من الصالحين فاجاب الله دعاه ووهب له اسحق
واعطاه يعقوب من غير دعائه فكان ذلك نافلة كالشي
المنستطوع به من الادميين فكانه قال ووهبنا له اسحق
اجابة لدعائه ووهبنا له يعقوب نافلة على ما سأل
كالصلاة النافلة التي هي زيادة على الفرض وعلى هذا
القول يكون النافلة هو يعقوب عليه السلام خاصة
والقول الثاني ان القول ها هنا مصدر من وهبنا وهو
مصدر من غير لفظ الفعل ولا فرق بين ذلك وبين قوله
ووهبنا له هبة اي وهبنا له عطية وفضلا من غير
ان يكون حرا مستحقا وهذا الوجه اقرب لانه تعالى جمع بينهما
ثم ذكر قوله نافلة ولما صلح ان يكون وصفاهما فهو اولي
والنعمة الثانية قوله تعالى وكلا جعلنا صالحين اي وكلا
من ابراهيم واسحق ويعقوب انبياء منسلين وقال اخرون
عاملين بطاعة الله مجتنبين محارمه وهذا الوجه اقرب
لان لفظ الصلاح الكل ولانه تعالى قال بعد هذه الآية
واوحينا اليهم فعل الخيرات ولو حملنا الصلاح على النبوة
لزم التكرار واجتمعت اصحابنا هذه الآية على ان افعال العباد

مخلوقة لله تعالى لان قوله وكل جعلنا صالحين يدل على ان
ذلك الصلاح من قبله واجاب الحائي بانه لو كان كذلك
لما مدحهم على كونهم صالحين وعلى كونهم اية وعلى كونهم
عابدين ولما اثبت عليهم ليسبب هذه الخصال ولما مدحهم
ليسبب هذه الخصال علمنا انها افعالهم واذ اثبت ذلك
فلا بد من التاويل وهو من وجهين الاول ان يكون المراد انه
سبحانه اعطى لهم من لطفه وتوفيقه ما صلحوا لاجله
والثاني ان المراد ان الله تعالى سماهم بذلك كما في زيارته فسق
فلا بد من وضله وكفره اذا وصفه بذلك وكان مصدقاً عند
الناس وكما يقال في الحاكم انه ذكرى فلاننا وعدله اذا حكم بذلك
واعلم ان هذه الوجوه مختلفة اما اعتمادهم على المدح
والثمة فيسبب الجواب عنه ان شاء الله تعالى واما الحمل على
اللفظ فباطل لان فعل الاطاف عام في حق المكلفين فلا
بد في هذا التخصيص من مزيد فائدة وايضا فلان قوله
جعلته صالحا كقوله جعلته متحركا فجعله على تحصيل شيء
سوى الصلاح ترك الظاهر واما الحمل على التسمية فهو
محاذق في ما في الباب انه قد يضار اليه عند الضرورة
في بعض المواضع وهاهنا لا ضرورة فيه وايضا انه
تعالى لما اخبر عنه كان وقوعه واجبا ولازم انقلاب
خبره الصدق كذبا وانقلاب علمه جهلا وذلك محال
والفصل في المحال محال النعمة الثالثة قوله تعالى وجعلناهم
ايمه يهدون بامرنا وفيه قولان احدهما جعلناهم ايمه
يدعون الناس الى دين الله والطاعات بامرنا الثاني قوله
اني مسلم ان هذه الايمه هي النبوة واجمع اصحابنا هذه
الاية على امرين احدهما في مسألة خلق الافعال على ما قدمنا
تقريره والثاني ان الدعوة الى الحق والمنع عن الباطل لا يجوز
الا بامر الله تعالى لانه لو لم يكن الامر معتبرا لما كان في قوله

بامرنا فائدة النعمة الرابعة قوله واوحينا اليهم فعل الخير
وهذا يدل على انه تعالى خصهم بشرف النبوة وذلك من
النعمة على الالب ثم انه تعالى كما بين اصناف نعمته عليهم
بين بعد ذلك اشتغالهم بعبوديته فقال وكانوا لنا
عابدين كانه سبحانه لما وفى بعهد الربوبية في الاحسان
والالاتعام فهم ايضا وفوا بعهد العبودية وهو الاشتغال
بالطاعة والعبودية والله اعلم واحكم بالصواب واليه
المرجع والمآب **الفصل الخامس** في مناظرة ابراهيم لابراهيم
عليه السلام وفي تقرير التوحيد قال تعالى في سورة الشعرا
واقتل عليهم نبا ابراهيم اذ قال لآبيه وقومه ما تعبدون
قالوا تعبدوا صنما ما فظن لها عاكفين اعلم انه تعالى ذكر في
اول هذه السورة شدة حزن محمد صلى الله عليه وسلم على
كفر قومه وهو قوله تعالى لعلك باخع نفسك الا يكونوا
مومنين ثم انه تعالى ذكر قصة موسى عليه السلام يعرف
محمد صلى الله عليه وسلم ان مثل تلك المحنة كانت حاصلة
لموسى ثم ذكر عقيبها قصة ابراهيم ليعرف محمد صلى الله
عليه وسلم ان حزن ابراهيم بهذا السبب كان اشد من
حزنه لان من عظيم المحبة على ابراهيم عليه السلام ان
يرى آباءه وقومه كانوا في النار وهو لا يتمكن من انقاذهم
فقال لهم ما تعبدون وكان ابراهيم عليه السلام يعلم انهم
عبدة الاوثان ولكنه سماهم ليريه ان ما يعبدونه ليس من
استحقاق العبادة في شيء كما يقال للناجر ما مالك وانت
تعلم ان ما له الرقيق ثم يقول الرقيق جال وليس بمالك ثم انهم
اجابوا ابراهيم بقوله نعبدا صنما ما فظن لها عاكفين
والعكوف الاقامة على الشيء وانما قالوا انظروا لانهم
كانوا يعبدونها بالنهار دون الليل واعلم انهم كانوا يعبدونهم
في الجواب ان يقولوا نعبدا صنما ما ولكنهم سموه ليه زيادة

على الجواب في قوتهم فنظروا لها عاكفين وانما ذكرنا هذه
الزيادة اظهار اللاتجاه والافتقار لعبادة الاصنام
فقال ابراهيم عليه السلام منبها على فساد مذاهبهم
هل سمعواكم اذ تدعون او ينفعونكم او يضرون وهن
الحجة التي ذكرناها في سورة مريم وشرحناها بالاستقصا
فنقد هذا قال القوم بل وجدنا ابا ناكذلك يفعلون فاجاب
ابراهيم عليه السلام بقوله افرأيتم ما كنتم تعبدون
انتم واباؤكم الا قدمون وكل ذلك قد تقدم تفسيره
في الفصل الذي قبل هذا الفصل ثم قال فانهم عدوا لى
رب العالمين **فاعلم** انه عليه السلام ما ذكر الامم هذه
الكلمة الواحدة ثم مدح الحق بالفاظ كثيرة وفيه تنبيه
على ان الاشتغال بعيب الاعداء هو مانع من الله فكان
تعليله اولى انما الاشتغال بحب ان يكون بالتشاغل الله
وفيه أسئلة **السؤال الاول** كيف يكون الصنم عدوا وهو
جماد الجواب من وجوه الاول قال تعالى في سورة مريم
في صفة الاصنام كلا سيكفرون بعبادتهم ويكونون
عليهم ضدا قيل في تفسيره ان الله تعالى يحى ما عبده
من الاصنام حتى يقع منهم التوبخ لهم والبرادة منهم
وعلى هذا الوجه ستصير هذه الاصنام اعداء لاهول
الكفار في الآخرة فاطلق ابراهيم عليه السلام لفظ
العداوة عليهم على هذا التاويل الوجه الثاني في الجواب
ان الكفار لما عبدوها وعظموها فرجعوا اليها في طلب
المنافع ودفع المضار تنزلت بمنزلة الاحياء العقلية
في اعتقاد الكفار ثم انفاصرت اسبابا لا بقطاع
الانسان عن السعادة ووصوله الى الشقاوة فلما جرت
هذه الاصنام مجرى الحياة وحرق مجرى النافع للمنفعة
والجالب للضرورة لا جرم جرت مجرى الاعداء والثالث

140
ان المراد من قوله فانهم عدوا لى العابدون دون الاصنام
التي هي المعبودة **السؤال الثاني** لم قال فانهم عدوا لى ولم يقل
فانهم اعداء ولكم فالجواب انه عليه السلام صور المسئلة
في نفسه على معنى اى فكرت في امرى فرايت عبادتى لها
عبادة العدو فاجتنبتها فاراهم انها نصيحة نصح بها
نفسه فاذا تفكر واقلوا ان ابراهيم نصحا الا بما نصح به
نفسه فيكون ذلك ادعى للقبول **السؤال الثالث** لم لم
يقول فانهم عدوا لى والجواب لفظ العدو والصديق يقع على
الواحد وعلى الجماعة قال تعالى وهم لكم عدو ثم قال ابراهيم
عليه السلام الذى خلقتى فهو يدين واعلم انه تعالى لما حكى
عنه انه استثنى رب العالمين حكى عنه ما وصفه به ما
يستحق العبادة لاجله وهي اربعة انواع من الصفات
الصفة الاولى قوله الذى خلقتى فهو يدين واعلم انه تعالى
اشى على ذاته هذين الوصفين فقال سبح اسم ربك الاعلى
الذى خلق فسوى والذى قدر فهدى واعلم ان فرض مثلا
واحدا ويحقق فيه معنى الخلق والهداية فنقول الانسان
مخلوق من قالب هو من عالم الخلق ومن قلب هو من عالم الامر
وتركيب البدن الذى هو من عالم الخلق مقدم على اتحاد الروح
الذى هو من عالم الامر على ما قال تعالى فاذا سويته ونفخت فيه
من روحي فالنسوية اشارة الى تركيب المزاج وتعديل
الاشباح ونفخ الروح اشارة الى اللطيفة الربانية
النورية وتمام هذا التقرير سيجى في تفسير قوله تعالى
ولقد خلقنا الانسان من سلا له من طين وبالجملة فالخلق
اشارة الى تعديل البدن والهداية الى ابداع القوى المدركة
الحركة فيه فثبت ان قوله خلقتى فهو يدين كلمة حاوية
لجميع المنافع في الدنيا وفي الدين ثم فيه دقيقة وهي انه قال
خلقتى فذكره بلفظ الماضي فقال فهو يدين ذكره بلفظ المستقبل

والسبب فيه ان خلق الذات لا يتجدد ساعة فساعة
بل لما يحصل في الامد المعلوم اما الهداية فهي مرتكز
في كل حين واوان سوا كانت الهداية في الدنيا او في الدين
فبين انه هو الذي خلقه في الماضي وانه هو الذي يمد يد
في المستقبل في كل حين واوان الى وجوه المصالح بصرة
الهدايات الصفة الثانية قوله والذي هو يطعمني
ويسقين وقد دخل فيه كل ما يتصل بما يغرز في ذلك
لانه تعالى اذا خلق الطعام ومككه منه فلم يكن منه
ما يتمكن معه من اكله والاغتدا به نحو الشهوة والقوة
والتميز بما لا يمكن هذه المنفعة وذكر الطعام والشراب
ونبه على ما عداها وقال بعضهم يطعمني طعام المعرفة
ويسقيني شراب المحبة وقيل الذي يطعمني طعام المناجاة
ويسقيني شراب الوصول الى الدرجات وها هنا بحث
وهو انه روى الامام محمد بن علي الحكيم الترمذي في كتاب
نواذر الاصول عن عتبة بن عامر انه عليه السلام قال
لا تتركوا مرضاكم على الطعام فان الله يطعمهم ويسقيهم
واعلم ان المرض سبب لا نقطاع عشق القلب على البدن
لتواتر الالام والافواج عليه وكما كان العشق اقل
كان حب الدنيا اقل ومرض القلب ليس الا حب الدنيا
فعلى هذا كلما كان مرض البدن اتم كان عود القلب الى الصحة
اتم وكلما زاد القلب طهارة من اثر الذنوب سقم حبال الدنيا كان
شبع القلب باغذية المعرفة ورتي شراب المحبة اتم ومما يدل
على ما قلنا ان اقل الناس اكلا الانبياء ثم الاوليا فكل ما كان
العبد اكثر حظا من اليقين كان اقل اكلا روى عن عامر بن عبد
القيس انه داوم شهرا لا يأكل شيئا وقال ابراهيم التيمي لقد
اتي على شهر وما اكلت طعاما ولا شربا الا حبة عنب
اكرهوني عليها وما انا بصائم واني لا قضى حوائجي وقال

عليه السلام الكافي لكل في سبعة امعاء والمومن في معاد
واحد والمومن ايمانه يسبعة فمعنى قوله عليه السلام
فان الله يطعمهم ويسقيهم انه يظهر قلوبهم من الذنوب
واذا ظهر قلوبهم من عليهم بعد ذلك باليقين فاشيعهم واروا
واذا قوى القلب واتبع بمعرفة ربه وصار فرحانا بخدمة
ربه وبالمثول في طاعته وبمجالسة الملايكة المقربين
عصار الجسد بحيث لا يحتاج الى الغذاء الا ترى ان الانسان
اذا ناله فرح شديد صار بحيث ينسى الحاجة الى الطعام هذا
كلام الشيخ محمد بن علي الترمذي ثم قال وللقلوب مع الله
شان لا يعرفه الا اهل القلوب الصفة الثالثة قوله واذا
مرضت فهو يشفين وقال الخليل اذا مرضت لوحشة الخلق
شفاني بانس الحق وقال الشبلي اذا مرضت من هم الاشياق
شفاني بلذة التدلق وفيه سوال وهو انه لما قال مرضت دو
امرضني فاجاب من وجوه **الاول** ان المرض انما يحصل باستيلاء
بعض الاخلاط على بعض وذلك الاستيلاء انما يحصل بسبب
ما بينهما من الشاف الطبعي اما الصحة فاما تحصل عند
بقا الاخلاط على اعتدالها وبقائها على اعتدالها انما يكون
بسبب قاهر يقهرها على الاجتماع وعودها الى الصحة انما
يكون بسبب قاهر يقهرها على العود الى الاجتماع والاعتدال
بعد ان كانت بطباعها مشنقة الى الفرق والتراخ فاذن
حدوث المرض انما كان بسبب طبائع الاخلاط وحدوث
الصحة انما كان بسبب ان الله سبحانه يقهرها على الاجتماع
والاعتدال والثاني فهو ان الشفاء من اعظم نعم الله على
الانسان والمرض ليس كذلك ومن عادة الله تعالى ان كل ما
كان منفعة ولذة فانه لا يضيفه الى نفسه وكلما كان المافاة
لا يضيفه الى نفسه الا ترى انه قال كتب ربكم على نفسه
الرحمة وقال كتب في قلوبهم الايمان ولما الامر الى المشقة

فما اضافها الى نفسه فقال كتب عليكم القصص ما كتب عليكم
الصيام ولما كانت عادة الله جارية برعاية هذه الحقيقة
لاجرم ان ابراهيم عليه السلام اعتبر هذا المعنى فاضا
المرض الى نفسه والشفاء الى الله تعالى فان نقضه بقوله
والذي عييتني ثم يحين فاعلم ان الموت سبب لخلاص الروح
عن زحمة البدن والاتصال بحضرة الله تعالى ورحمته
فكيف يعد ذلك من المكارة ولهذا قال عليه السلام
من بشرني بخروج صفر فقد بشرني به الجنة والسبب
انه عليه السلام كان عالما بان وفاته تقع في شهر ربيع
الاول فكان شديد الاشتياق اليه اما المرض فانه
لا يتخلص الروح فيه عن البدن بل يبقى في الرحمة
والثالث ان عرض الخليل عليه السلام في هذا المقام
اظهار لسان الشكر لا اظهار لسان الشكوى واطافة
المرض الى الله تعالى شكاية فاضاف المرض الى نفسه
والشفاء الى الله ليكون ابلغ في الشكر الصفة الرابعة
قوله والذي عييتني ثم يحين قد شرحنا في تفسير قوله
الذي خلق الموت والحياة وفي تفسير قوله كيف تكفرون
بالله وكنتم امواتا فاحياكم الصفة الخامسة قوله
والذي اطعم ان يغفر لي خطيئتي يوم الدين وهو اشارة
الى ما هو المطلوب لكل عاقل من الخلاص من العذاب والفوز
بالنجاة واعلم ان ابراهيم عليه السلام جمع في هذه الاقوال
جميع نعم الله من اول الخلق الى آخر الابد في الدار الآخرة
وهاهنا سوالات السؤال الاول لم قال اطعم والطمع
عبارة عن الرجا وانه عليه السلام كان قاطعا بذلك والجواب
من وجوه ثلاثة الاول ان هذا الكلام لا يستقيم الا على
مذهبينا حيث قلنا انه لا يجب لاحد على الله شي والثاني
لعله عليه السلام قال هذا الكلام قبل النبوة والثالث

غرضه بموافقة كلام الله في قوله ويغفر ما دون ذلك
لنبيينا فلما علق الله تعالى ذلك بالمشيئة وافقه الخليل
فعلقه بالطمع وهو من غاية حسن الادب السؤال الثاني
لم اسند الخطيئة الى نفسه مع ان الانبياء منزهون عن
الخطايا والجواب لعله ذكر هذا الكلام قبل النبوة او هو
محمول على ترك الاولى السؤال الثالث لم علق مغفرة الخطيئة
بيوم الدين وهو تعالى انما يغفر في الدنيا فالجواب ان
اثر هذا العقران انما يظهر يوم الدين السؤال الرابع ما فائدة
لي في قوله ان يغفر لي خطيئتي يوم الدين والجواب من وجوه
ان الجود افادة ما ينبغي لا لعوض وهذا هو صفة الحق فقط
اما كل من سواه فله فيه غرض فان الاب اذا عفا عن ولده
والسيد اذا عفا عن عبده فذلك انما يكون لطلب الثواب
والخوف من العقاب او لطلب المدح والثنا او لدفع الرقة
الجسدية عن القلب واذا كان كذلك لم يكن المقصود من
العفو رعاية جانب المعفوع عنه بل رعاية جانب النفس اما
لتحصيل ما ينبغي اولدفع ما لا ينبغي اما الحق تعالى فانه كامل
لذاته فيمتنع ان يحصل له صفة كماله لم يكن او يزول عنه صفة
نقصان كان واذا كان كذلك لم يكن عفو له الا رعاية جانب
المعفوع عنه فقوله والذي اطعم ان يغفر لي خطيئتي يعني هو
الذي اذ لم يغفر لي ولا جلي لاجل امر عايد اليه البتة
والثاني كانه يقول خلقتني لا لي ولا لاجلي لانك حين خلقتني
ما كنت موجودا واذا لم اكن موجودا استحالة تحصيل شي
لا جلي ثم مع هذا فانك خلقتني اما لو عفوت كان ذلك العفو
لا جلي اولا مع اني كنت محتاجا الى ذلك الخلق ولان تعفولي
ولا جلي مع اني في نهاية الاحتياج الى العفو كان اليبق بفضلك
ورحمته الثالث ان ابراهيم عليه السلام كان لشدة
استغراقه في بحر المعرفة مشددا للفرار عن الالتفات الى الولا

ولذلك لما قال له جبريل الك حاجة قال اما اليك فلا
 فيها هنا قال اطع ان تغفر لي خطيئتي نجيتني من
 ومحتاج اليك وخاضع بين يديك لا ان يغفرها لي
 بواسطة شفاعة شافع واعلم ان الاحوال ثلاثة اما الماضي
 والحاضر والمستقبل وقد ذكر الخليل عليه السلام
 نعم الله تعالى عليه في هذه الاحوال الثلاثة لما في الماضي
 فهو قوله الذي خلقتني فهو هدين واما الحاضر فهو قوله
 والذي هو يطعني ويسمعني واذ امرتني فهو يشعني
 واما في المستقبل فهو اما في الدنيا واما في الآخرة اما في
 الدنيا فهو قوله والذي عييتني ثم يحييني واما في الآخرة فهو
 قوله والذي اطع ان يغفر لي خطيئتي يوم الدين فما احسن
 هذا الترتيب وقوله تعالى رب هب لي حكما والحقني بالصالحين
 اعلم ان كل ما مضى شأنا على الله تعالى وقوله رب هب لي حكما
 وتقديم الشا على الدعا واجب بحكم النقل والعقل اما النقل
 فكما في هذه الآية وايضا روى عن النبي صلى الله عليه وسلم
 عن رب العزة انه قال من شغلته ذكرى عن مسئلتى اعطيت
 افضل ما اعطى السائلين واما العقل فهو ان الداعي اذا قدم
 الشا على الله واما العقل فهو ان الداعي اذا قدم الشا على الله
 تعالى استنار روجه بمعرفة الله واتصل قلبه بعالم
 الالهية وسرادات الصمدية ومقام الفردانية وارتفعت
 المحب وتلايلات انوار الالهية في القلب فيصير القلب
 كالقمر اذا وقع في مقابلة الشمس فيكمل نوره واذا كمل نوره
 قوى تاثيره فاذا اتبعه بالبدعا وصارت تلك القوة الحاصلة
 بسبب الذكر والشا معينا على تحصيل المطلوب فلذلك العفو
 وجب تقديم الشا على الدعا كما فعله الخليل عليه السلام
 في هذا المقام فان قيل لم لم يقتصر ابراهيم عليه السلام على
 الشا فان الدعا اشغال لطلب الحصة وهو ما نبت من الاستغراق

لا يتطير ويؤمنه انه قال حسبى من سواي علمه بحال والحوالي
 انه في هذا الكلام كان مشغولا بدعوة الخلق الى الحق بدليل انه
 قال ما هنا فانهم عدوا الى الرب العالمين فلا حرم ذكر الشا
 اولاً ثم الدعاء ثانياً لاجل تعليم الخلق اما المادع النفسه اقتصر
 على الشا وهو قوله حسبى من سواي علمه بحال واعلم ان ابراهيم
 عليه السلام طلب من الله تعالى انواعا من المطالب المطلوب
 الاول رب هب لي حكما والحقني بالصالحين ولقد اجابه
 الله اليه حيث كان وانه في الآخرة لمن الصالحين واعلم ان
 النفس الانسانية لها قوتان قوة نظرية عاقلة وقوة
 عليية فاعلة فالقوة النظرية عبارة عن القوة التي
 باعتبارها يقبل الحلا بالقدسية عن عالم الغيب والقوة
 العملية عبارة عن القوة التي باعتبارها يقوى على تدبير
 هذا البدن وذلك لان كمال الانسان في ان يعرف الحق
 لذاته والخير لاجل العمل به فقوله هب لي حكما اشارة الى
 سعادة القوة النظرية وقوله والحقني بالصالحين اشارة
 الى سعادة القوة العملية وانما قدم سعادة القوة النظرية
 على سعادة القوة العملية لان القوة النظرية مقدمة على
 القوة العملية بالشرف وبالذات والدليل على الوجوه
 التي ذكرناها في الفصل الاول من هذا الكتاب في بيان ان
 علم الاصول اشرف من علم الفروع وانما فسرنا معرفة
 الاشياء بالحكم وذلك لان الانسان لا يعرف حقائق
 الاشياء الا اذا استخضر في ذهنه صورة الماهيات ثم
 ينسب بعضها الى البعض بالنفي او بالاثبات فكل
 النسبة هي الحكم ثم ان كانت تلك النسبة الذهنية
 مطابقة للنسبة الخارجية كانت النسبة الذهنية
 مشقة النقيض وكانت مستحكمة قوية فمثل هذا الادراك
 يسمى حكما وحكما وهو المراد من قوله عليه السلام انا

الاشياء كما هي واما الصلاح فهو كون القوة العملية متوجهة
 في رذيلين الافراط والتفريط وذلك لان الافراط في احد
 الجانبين تفريط في الاخر وبالعكس فالصلاح لا يحصل
 الا بتقديرات الحقيقى ولما كان الاعتدال الحقيقى شيئا واحدا
 لا يقبل القسمة البتة ولا افكار البشرية في هذا قاصرة
 عن ادراك ذلك الحد على سبيل الحقيقة لا يجوز لايفكك
 البشر البتة من الخروج عن ذلك الحد وان قل الا ان خروج
 المقرين عنه يكون في العلة بحيث يكون لا يحسن خروج
 العصاة عنه يكون متعاشا جافا فقد ظهر من هذا الحجاج
 كل احد الى ان يستعين بتوفيق الله في تحصيل هذا الصلاح
 سواء كان نبيا او وليا فظهر هذا من احتياج ابراهيم عليه
 السلام الى ان يقول والحقنى بالصالحين المطلوب الثالث
 في هذا الدعاء قوله واجعل لى لسان صدق في الآخرين
 واعلم ان مراتب السعادات ثلاثة النفسانية والبدنية
 والخارجية فالنفسانية قسمان كمال القوة النظرية وهو
 المراد بقوله هب لى حكما وكمال القوة العملية وهو المراد
 بقوله والحقنى بالصالحين واما البدنية فقسمان وهو الصحة
 والجمال واما الخارجية فقسمان المال والجاه والمال اشد
 جسمانية لانه ملك الاعيان والجاه اشدر وحانية لانه
 ملك الارواح وان ابراهيم عليه السلام طلب السعادات
 النفسانية بقسمها ولم يلفظ الى السعادات البدنية
 ويقسمها لعله انها غير باقية واما السعادات الخارجية
 فطلب قسمها واحدا منها وهو الجاه والثنا الحسن وهو المراد
 بقوله واجعل لى لسان صدق في الآخرين وقد اعطاه الله
 ذلك وهو قوله وركنا عليه في الآخرين فان قيل فاي غرض له
 في ان يمدح وينتفى عليه والجواب من وجهين الاول وهو على
 لسان الحكمة ان الارواح البشرية قد بينا انها مؤثرة في الحكمة

الا ان بعضها قد يكون ضعيفا فيخرج عن التأثير فاذا اجتمع
 منها طائفة فربما قوى مجموعها على ما عجزت الاحاد عنه
 وهذا المعنى مشاهد في المورثات الجسمانية اذا ثبت
 هذا فالانسان الواحد اذا كان بحيث ينتفى عليه الجمع
 العظيم ويمدحونه فيما صار انصرف همهم عند الاجتماع
 اليه سببا لفيضان زيادة كمال عليه من عالم القدس
 الثاني وهو ان عوام الخلق ربما كانوا غير مشغولين لقبول
 الانوار من عالم القدس فاذا اتصلت هذه الارواح بالارواح
 القوية التي تكون للانبيا فاذا اجتمعت الانوار الالهية في تلك
 الارواح القوية النبوية انعكس اثر من تلك الانوار الى
 هذه الارواح الضعيفة المتعلقة بها بسبب شدة
 المحبة فيحصل لهذه الارواح الضعيفة نوع من السعادة
 لسبب تلك العلاقة والوجه الاول من الجواب جعلنا
 ذلك الثنا والمدح سببا لحصول مزيد سعادة سببا
 للمدح وفي الوجه الثاني جعلنا ذلك المدح والثنا محمولا
 مزيد سعادة للمادح **الوجه الثالث** وهو من كلام اهل
 المظاهرة ان من صار ممدوحا فيما بين الناس بسبب ما كان له
 من الفضائل فانه يصير ذلك المدح داعيا للمادح الى
 اكتساب مثل ذلك الفضائل والتاويل الثاني لقوله تعالى
 واجعل لى لسان صدق في الآخرين انه سال ربه ان يجعل
 من ذريته في اخر الزمان من يكون داعيا الى الله وذلك
 هو محمد صلى الله عليه وسلم فالمراد من قوله واجعل لى لسان
 صدق في الآخرين بعثة محمد صلى الله عليه وسلم والتاويل الثالث
 قال بعضهم المراد اتفاق اهل الاديان على حبه ثم انه تعالى
 اعطاه ذلك لانك لا ترى اهل دين الا ويحبون ابراهيم عليه
 السلام المطلوب الثالث قوله واجعل لى لسان صدق في الآخرين
 النعيم واعلم انه لما وقع من طلب مراتب السعادات في الدنيا

طلب بعده سعادة الآخرة وهي الجنة والنعيم وشبهها
 بما يورث ويستذكر السبب في انه تعالى سمي الجنة ميراثا
 المطلوب الرابع قوله واغفر لاني ايه كان من الصالحين
 والكلام فيه قد تقدم في الفصل الثالث في تفسير قوله
 سلام عليك ساستغفر لك ربي والمطلوب الخامس
 قوله ولا تخزني يوم يبعثون وفيه سؤالان الاول انه لما
 قال ولا واجعلني من ورثة جنة النعيم امتنع الخزي لانه
 متى حصلت الجنة فقد زال الخزي فكيف يخاف منه الرسول
 المعصوم قلنا كما ان حسنات الابرار سيئات المعتبرين
 فكذلك درجات الابرار درجات المقربين وخزي كل احدا
 يليق به السؤال الثاني قوله يبعثون ضمير عن اي شيء الجواب
 انه ضمير العباد لانه معلوم وان لم يكن مذكورا او ضمير الصالحين
 واعلم ان في الآية وجوها من النكت الاولى قيل معنى الآية
 لا تطالبني بصدق الخلقة فلا تقل يا ابراهيم ادعيت اني خليل
 فيها صدق الدعوى والنكتة ان ابراهيم لما خاف من
 هذا المقام افلا تخاف ايها المذنب ان تطالب يوم القيمة
 بحق الايمان والتوحيد كما قال ليسل الصادقين عن صدقهم
 الثاني الخليل عليه السلام لما قال ولا تخزني يوم يبعثون
 لم يظهر جوابه في نص القرآن ثم ان الله اعطى هذه الامانة لامة
 محمد صلى الله عليه وسلم فقال يوم لا يخزي الله النبي والذين
 امنوا معه اما قوله الا من اتى الله بقلب سليم فاعلم ان الله
 تعالى اكرمه بهذا الوصف حيث قال وان من شيعته ابراهيم
 اذ جابه بقلب سليم وفي تفسير القلب السليم وجوه
 الاول المراد منه سلامة القلب عن الجهل والاخلاق
 الذميمة كما ان سلامة البدن عبارة عن حصول ما يلحق
 من المزاج والتركيب ومرضه عبارة عن زوال تلك
 الامور والثاني ان السليم هو اللين من خشية الله

لا قال بعده ولا تخزني يوم
 يبعثون وايضا قال تعالى
 ان الخزي اليوم والسوء
 الكافين فما كان نصيب
 الكافر فقط فكيف

الثالث السليم هو الذي سلم واسلم واسلم واسلم واستسلم
 وهذه الاحوال كانت حاصلة في ابراهيم عليه السلام
 كما قال تعالى اذ قال له ربه اسلم قال اسلمت لربي العالمين
 وقال الشبل رحمة الله عليه القلب السليم كقلب الخليل
 كان يشير قلبه من جانب الحق الى الوفا ومن الفوق الى
 الرضى ومن اليمين الى العطا ومن اليسار الى ترك الهوى
 ومن القدم الى اللقا ومن الخلف الى البقا **الفصل**
السادس في تفسير استدلال نوح عليه السلام
 فقال تعالى حكاية عن نوح فقالت استغفروا ربكم انه
 كان عفوا غافلا مقاتل ان قوم نوح لما كذبوا به دعانا طويلا
 حبس الله عنهم المطر واعقم ارحام نسائهم اربعين سنة
 فرجعوا فيه الى نوح عليه السلام فقال نوح استغفروا
 ربكم من الشرك يفتح لكم ابواب الغنى واعلم ان الاستغفال
 بالايمان وسائر الطاعات سبب لا تفنح ابواب الخيرات
 ويدل عليه وجوه **الحجة الاولى** ان الكفر سبب لحراب العالم
 قال تعالى في صفة كفر النصاري تكاد السموات يتفطرن منه
 وتنشق الارض وتخرب الجبال هذا ان دعوا للرحمن وكذا فلما
 كان الكفر سببا لحراب العالم وجب ان يكون الايمان سببا
 لعماره العالم **الحجة الثانية** الايات الدالة على هذا المعنى
 منها هذه الآية ومنها قوله تعالى ولوان اهل القرى امنوا
 واتقوا الفتحنا عليهم بركات من السماء وقالوا لو انهم اقاموا
 التورية والا بحيل وما انزل اليهم من ربهم لا كانوا من فوقهم
 وقال وان لو استقاموا على الطريقة لأسقيناهم ماء غدقا
 لنفستهم فيه وقال ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه
 من حيث لا يحتسب وقال وامر اهلك بالصلوة واصطبر
 عليها لا نسلك رزقا نحن نرزقك **الحجة الثالثة** انه تعالى
 ما خلق الجن والانس الا ليعبدوه فاذا اشتغلوا بتجصيل

وبالله التوفيق

المقصود حصل ما يحتاج اليه من الدنيا على سبيل
التبعية **الحجة الرابعة** انه تعالى قال وما خلقت الجن
والانس الا ليعبدون بين انك مخلوق لاجل عبادته
ثم قال خلق لكم ما في الارض جميعا فبين ان جميع ما في الارض
مخلوق لك ثم انه تعالى واوفوا بعهدى اوفى بعهدكم
فلما اوفيت بعهد العبودية وهو المراد بقوله وما خلقت
الجن والانس الا ليعبدون لا بد لان نفي الحق بعهد الربوبية
وهو المراد بقوله خلق لكم ما في الارض جميعا كان اولى **الحجة**
الخامسة روى ان عمر رضى الله عنه خرج يستسقى فاذ على
الا ستغفار فقتل له وما رايناك استسقت فقال
لقد استسقت بمجاديع السما المجدح ثلاثة كواكب مخصوصه
وتوفى يكون عزيزا شبيه عمر رضى الله عنه الا ستغفار
بالانوار الصادقة التي لا تحصى **الحجة السادسة** ان
قوله تعالى يرسل السماء عليكم مدرارا يحتمل ان يكون المراد
منه انزال الغيث والمطر على ما هو ظاهر اللفظ ويحتمل
ان يكون المراد منه فتح ابواب السماء بمطار التوفيق
والهداية والارشاد ويجب حمل اللفظ عليهما جميعا
واما الاول فروى عن بكر بن عبد الله ان اكثر الناس دنوبا
اقلهم استغفارا واكثرهم استغفارا اقلهم دنوبا
وتحقيقه من جهة العقل ان الاستغفار اذا قوى على
الرفع بعد الثبوت فلان يقوى على الدفع والمنع كان
اولى واما الثانى فماروى ان الحسن جاءه رجل وشكى اليه
الجذب فقال استغفر الله وشكى اليه اخر من الفقر
واخر من قلة النسل واخر من قلة ريع ارضه فامر الكل
بالاستغفار فقال له بعض القوم اتاك رجال يشكون
اليك انواعا فامرت الكل بالاستغفار فقل هذه الآية
استغفروا ربكم انه كان غفارا يرسل السماء عليكم مدرارا

ويمددكم باموال وبنين ويجعل لكم جنات ويجعل لكم انهارا
فان قيل لم قال انه كان غفارا ولم يقل انه الان غفارا قلنا
المراد منه انه كان غفارا في حق كل من استغفره لانه تعالى
قال لا ينظفوا ان غفاريته انما حدثت لان بل هو ابد هكذا
كان فكما ان حرقكم هو الذنب والمعصية فكذا حرقته
هو الغفارية وقوله تعالى يرسل السماء عليكم مدرارا اعلم
ان الخلق مجبولون على محبة الخيرات العاجلة فلذلك
قال تعالى واخرى يحبونها نضر من الله وفتح قريب لا جرير
عليهم الله ان ايمانهم بالله يجمع مع الخطر الواقع في الآخرة
الخصب والغنى في الدنيا والآشياء التي وعدهم من منافع
الدنيا في هذه الآية خمسة اولها قوله يرسل السماء عليكم
مدرارا وفي السماء وجوه الاول ان المطر ينزل من السماء
الى السحاب ومن السحاب الى الارض والثاني ان المراد
بالسما وهو السحاب والثالث المراد بالسما المطر من قوله
اذ انزل السماء بارض قوم والمدار الكثير الدور ومفعول
مما يستوى فيه المذكور والمونث كقوله رجل وامرأة
معطار ومنقال والنعمة الثانية قوله ويمدكم باموال
وهذا لا يختص بنوع واحد من المال بل يعم الكل والنعمة
الثالثة قوله وبنين ولا شك ان كثرة الاولاد المذكور
سبب لبقا الذكر واشتداد الظهور والنعمة الرابعة قوله
ويجعل لكم جنات اي بسايتين والنعمة الخامسة قوله
ويجعل لكم انهارا فبدا ذكر هذه النعم بانزال الماء من السماء
وختمها باخراج الماء من الارض والسبب فيه اننا ان قوله
النعم في هذا العالم انما يكون بنزول الماء من السماء الى الارض
واعلم انه تعالى لما امرهم بالاستغفار ووعد على الاستغفار
هذه المنافع اكد ذلك ورغب فيه فقال ما لكم لا ترجون لله
وقارا وفيه وجوه الاول ان يكون التقدير ما لكم لا تاملون

من الله وقارا وتعظيما يفعله في حقكم كان القوم لما قيل
 لهم متى استغفرتم الله اعطاكم هذه النعم الكثيرة قالوا
 استبعدوا ذلك فقالوا كيف يعطينا هذه النعم العظيمة
 بمجرد الاستغفار فاجيبوا بقوله ما لكم لا ترجون لله
 وقارا اي ما لكم لا ترجون من الله ان يفعل في حقكم هذا
 التوفيق والتعظيم مع انه فعل في حقكم ما هو اعظم واعل
 منه وهو انه خلقكم اطوارا الوجه الثاني ان القوم كانوا
 يبالغون في الاستخفاف بنوح عليه السلام فامر الله
 بتوقيره وترك الاستخفاف به فقبل لهم انكم اذا وقروه
 نوحا كان ذلك لاجل الله فما لكم لا ترجون لله وقارا
 فانون به لاجل الله ولاجل امره وطاقته فان كل ما ياتي
 به الانسان لاجل الله فانه لا يدان برجوه منه خيرا الوجه
 الثالث وهو ان يكون المراد من الوقار الحلم وترك التعرض
 والمعنى ما لكم لا تاملون ان يترك الله معاملتكم بالعباد
 بحلمه ولطفه ويمهلكم لتؤمنوا وقوله الله لبيان من ثبت
 له الوقار الوجه الرابع وهو ان الوقار هو الثبات من وقور
 اذا ثبت واستقر فكانه قال وما لكم وعند هذا تم الكلام
 ثم قال على سبيل الاستفهام بمعنى الانكار لا ترجون لله
 وقارا اي لا ترجون لله ثباتا وبقا فانكم لو رجوت ثباته
 وبقاه لحفتموه ولما اقدمتم على الاستخفاف برسالة
 واوامره والمراد بقوله ترجون اي تعتقدون لان الراجي
 للشيء معتقد له ثم انه تعالى لما امر في هذه الآية بتعظيم
 الله استدلى على التوحيد بوجه من الدلائل الحجة الاولى
 حجة ماخوذة من الاكسوس وهو قوله وقد خلقكم اطوارا
 وفيه وجهان الاول قال الليث الطور النار يعني حاله
 بعد حال فانه كان ترابا اولاً ثم نطفة ثم علقة ثم مضغة
 والثاني قال ابن الباري الطور الحال والمعنى خلقكم اصنافا

مختلفين

مختلفين لا يشبه بعضهم بعضا كما قال واختلاف
 السمك والوانكم واعلم انه تعالى خلق البشر بحيث لا
 يشبه بعضهم بعضا في الصورة والحكمة فيه انه لو
 حصلت المشابهة لحصل الاشتباه فاما كان يميز
 روح هذه المرأة عن من لم يكن ذوقها ولا عبد هذا
 الانسان عن عبد غيره وحينئذ لم يميز الحلال عن الحرام
 والمستحق عن غير المستحق وذلك يفضي الى المصالح
 وحصول المفاسد فلهذا السبب اقتضت الحكمة الالهية
 تخصيص كل شخص بصورة مخصوصة ثم انه من اعظم
 الدلائل على القادر المختار لان الاب والام واحد وتأثير
 الطبايع والجنوم والافلاك واحد ثم يكون مع هذا التشابه
 والتساوي يكون كل واحد منهم مختصا بصورة مخصوصة
 معينة فهذا لا يكون الا بتأثير القادر المختار وروى ان
 واحدا استعظم امر الشطرنج عند عمر رضى الله عنه
 وقال انه رقعة مختصة ثم انه يقع فيه انواع غير مناهية
 من اللعب فقال عمر رقعة الواح اصغر من رقعة الشطرنج
 ولكل عضو من اعضا الوجه موضع معين من الوجه لا يتغير
 عنه فان العين لها موضع معين وكذلك الانف والفم ثم مع
 هذا يقع فيه من الاختلاف ما لا نهاية له فانك لا ترى
 انسانين في المشرق والمغرب تماثل صورتاهما من كل الوجه
 وهذا يدل على كمال قدرة الله وعلمه وحكمته سبحانه وتعالى
 الحجة الثانية على التوحيد حجة ماخوذة من الافاق وهو
 قوله تعالى لم تروا كيف خلق الله سبع سموات طباقا جعل
 القمر فيهن نورا وجعل الشمس سراجا واعلم انه تعالى تارة
 يبدأ بدلائل الانفس ويبدأ بدلائل الافاق كما في هذه الآية
 وذلك لما ذكرنا ان نفس الانسان اقرب الاشياء اليه فلا
 يحرم بدايا اقرب فالاقرب لان الاقرب اعرف وتارة يبدأ

بدلائل الافاق ثم بدلائل الانفس اما دلائل الافاق ابر
واعظم اولها اشرف واعلم ان هذا في الحقيقة دلائل
ثلاثة الاول السموات السبع الطباق وقد تقدم في البناء
المتقدم كيفية دلائلها على الصانع المختار وثانيها
كون القمر نورا وثالثها كون الشمس سراجا والله تعالى
وصف الشمس والقمر بأنواع من الصفات الصفة
الاولى ذكر كون القمر نورا والشمس سراجا في آيات
احدها في هذه الآية وقال في يونس هو الذي جعل
الشمس نيبا والقمر نورا وقدره منازل لتعلموا عدد
السنين والحساب ما خلق الله ذلك الا بالحق يفصل
الآيات لقوم يعلمون وقال في الفرقان تبارك الذي
جعل في السما بروجا وجعل فيها سراجا وقمر اميرا
واعلم ان الاستقرار يدل على ان لحوال هذا العالم مختلفة
بحسب اختلاف انوار الشمس والقمر فلبين ذلك
في الشمس والام في القمر ثانيا اما تاثيرات انوار الشمس
في هذا العالم فمن وجوه الاول تاثيرات الحاصلة
بحسب اليوم والليله وذلك لان تاثير جميع الحيوانات
في الليل كالميتة فاذا طلع نور الصبح ظهرت في احساد
الحيوانات نور الحياة فكان الطلوع نوع في ابدان الحيوانات
قوة الحياة وكلما كان طلوع ذلك النور اكثر كان ظهور قوة
الحياة في الابدان الحيوانية اكمل ثم لما طلع قرص الشمس
بالتمام ترى الناس وسائر الحيوانات يتبدرون بالحركة
والقوة والاشتداد وما دامت الشمس صاعدة الى
وسط سماءها كانت حركتهم في الزيادة والقوة فاذا
مالت الشمس عن وسط السماء اخذت حركاتهم وقواهم
في الضعف ولا يزال يتزايد ذلك الضعف الى زمان
غيبوبة الشمس وكلما زادت غيبوبة نور الشمس

ازداد الضعف والفتور والنفصان في الابدان الحيوانية
وفي القوى المدركة والحركة ورجعت الحيوانات الى
بيوتها واجرت بها ثم يقع على كالميتة المعدومة فاذا طلعت
الشمس عليهم في اليوم الثاني رجعوا الى الحالة الاولى من
الحياة والقوة والحركة الوجه الثاني في تاثيرات الشمس
بحسب حركاتها اليومية وبيان انه لو كانت واقعة في
موضع واحد لاشتدت السمخنة في ذلك الموضع واشتد
البرد في سائر المواضع لكنها تطلع في اول النهار من المشرق
فيقع على ما يحاذيها جزء من جانب المغرب ثم لا تزال تدور
وتعشش جهة بعد جهة حتى تنتهي الى طرف المغرب فتشرق
حينئذ على الجوانب الشرقية وحينئذ لا يبقى موضع مكشوف
في الشرق والغرب الا ويأخذ خطا من شعاع الشمس الوجه
الثالث في تاثيرات الشمس بحسب الفصول الاربعة وبيان
انه لو لم يكن للشمس حركة في الميل لكان تاثيرها مخصوصا
بمدار واحد وكان سائر المدارات تخلو عن المنافع الحاصلة
منها وكان يبقى كل واحد من المدارات الجنوبية والشمالية
على كيفية واحدة فان كانت حارة افنت الرطوبات والحلها
كلها الى النار ولم يتكون المولدات فيكون الموضع المحاذي
لنور الشمس على كيفية الاحتراق والبقيد عنه جدا على كيفية
البرد الشديد والمتوسط بينهما على كيفية متوسطه
فيكون في موضع ضيف دائم يوجب الاحتراق وفي موضع
شتاء دائم يوجب الجودة والتجروف وفي موضع ربيع دائم
او خريف دائم ولا يتم فيه النضج اما اذا حصلت للشمس
ميل تارة وتتحل الى الشمال واخرى الى الجنوب حصل في كل
بقعة من بقاع الارض هذه الفصول الاربعة التي هي
معينة على النسق والنماء وحصول مصالح الحيوانات
والنبات **الوجه الرابع** في تاثيرات حركة الشمس من حيث

انها تتم الدورة في سنة واحدة وذلك لان الوقد ربا
 ان الشمس تحرك بحركة بطيئة لكان هذا الميل قليل النفع
 وكان التأثير شديد الا فراط فكان يعرض قريبا فالولم يكن
 له ميل ولو كانت حركاتها السرع من هذه لما كملت المنافع وما
 تمت فاما اذا كانت هذه الحركة لا في غاية السرعة ولا في غاية
 البطء حصلت المنافع المذكورة والمصلح المذكورة
الوجه الخامس في تأثير الشمس بحسب قربها من سمت الراجل
 وبعد ما عنه اعلم ان كل موضع يكون فيه الشمس بعيدا جدا
 عن سمت روس اهله اشدد البرد فيه وهو مثل الموضعين
 اللذين تحت القطبين فانه لا يتكون هناك حيوان ولا نبات
 فيه نبات من شدة البرد ويكون هناك ستة اشهر تبارا
 وستة اشهر ليلا ويكون هناك رياح عاصفة جدا وتلوج
 متوالية ويدل عليه البحر الارمني فانها اقرب الى مدار الشمس
 من الموضع المذكور بكثير مع انه يشدد فيه الرياح القوي
 ويشدد ظلمته حتى انه لا يمكن ركوبه لشدة برده وظلمته
 ويشدد عليه بجم الشام فانه اذا حصلت الشمس في اوابل
 العقرب الى ان يحصل في اول الحوت ففي هذه الاشهر الاربعة
 لا يستطيع الناس ركوب هذا البحر **الوجه السادس** في تأثير
 الشمس في احوال الحيوانات بحسب قربها من سمت الروس
 وبعد ما عنه اعلم ان الاستقرا يدل على ان السبب الظاهر
 لاختلاف الناس في اجسامهم والوانهم واختلاف طبائعهم
 وسيرهم اختلاف احوال الشمس في الحركة وذلك لان الناس
 ثلاثة اقسام احدها الذين يسكنون خط الاستواء الى محاذاة
 ممر راس السرطان وهم يسمون بالاسم العام السود لان
 الشمس تمر على سمت روسهم في السنة اياما او مرتين
 فترقم وتسود ابدانهم وشعورهم والذين مساكنهم في
 غاية القرب من خط الاستواء هم الزنج والحبشة والشمس

لقوة تأثيرها في مساكنهم تحرق شعورهم وتسود لها
 وتجعلها جعدة كثيفة وتجعل وجوههم قحلا وجشهم
 عظيمة واختلافهم خشنة واما الذين مساكنهم اقرب
 الى محاذاة ممر راس السرطان فالسواد فيهم اقل وطبائعهم
 اعدل واختلافهم انش واجسامهم اقصف كاهل الهند
 واليمن وبعض المغاربة وكل القرب والقسم الثاني الذين
 مساكنهم على ممر راس السرطان الى قريب من محاذاة نبات
 نعش الكبرى وهم يسمون بالاسم العام البيضان فهو لان
 الشمس لا تسامت روسهم وايضا لا تبعد عن مسامتة
 روسهم بعيدا كثيرا لم يعرض لهم شدة من البرد والحر فلاح
 صارت الوانهم متوسطة ومقادير اجسامهم معتدلة
 واختلافهم خشنة كاهل الصين والترك وخراسان والعراق
 وقارس والشام ثم هؤلاء كل مركز اميل منهم الى ناحية الجنوب
 كان اتم في الذكاء والفهم لقربهم من منطقة البروج وممر الكواكب
 المتغيرة وتكون حركاتهم اليق بحركات الكواكب السيارة وفي
 السرعة والخفة ومن كان منهم يميل الى ناحية المشرق فنواقي
 نفسا واشد تذكيرا لان المشرق يمين الفلك لان الكواكب منه
 تطلع والانوار من جانبه تظهر واليمن لاشك انه اقوى ومن
 كان الى ناحية الغرب فنواقي نفسا واشد تاثيرا واكثر كمالا
 للامور والقسم الثالث الذين تكون مساكنهم محاذية لنبات
 نعش وهم الصقالبة والروس فانهم لكثرة بعدهم عن ممر
 البروج وحرارة الشمس صار البرد عليهم اغلب ورطوبة الفضلة
 اكثر لانه ليس هناك من الحرارة ما ينشفها فلذلك صارت
 الوانهم بيضا وشعورهم سبطة شقرة وابدانهم عظيمة
 ورخصة وطبائعهم مائلة الى البرودة واعلم ان كل واحد من
 هذين الطرفين وهما الاقليم الاول والسابع يقل فيه العمران
 وينقطع بعضه عن بعض لغلبة الكيفيتين القاعيتين ثم لا

يزال تزداد العمارة في الأقليم الثاني والسادس والثالث
 والخامس ويقبل الخراب فيها **الوجه السابع** في تأثير الشمس
 بحسب قربها وبعدها من الأرض علم أن المواضع الذي يسامتها
 حضيض الشمس فهي البراري الجنوبية وهي محترقة نارية
 لا يكون فيها حيوان البتة وأما البلاد المتقاربة لتلك
 المواضع فسكانها كلهم سود الألوان على التفصيل الذي
 ذكرناه وأما المواضع التي يسامتها أوج الشمس فهي في جانب
 الشمال وهي غير محترقة بل معتدلة فاعلم أن التفاوت الحاصل
 بسبب قرب الشمس من الأرض في الحضيض وبعدها عنها
 في الأوج ليس بكثير بل قليل فلا جرم بسبب ذلك التفاوت
 القليل صار الجنوب محترقا فعلمنا بهذا أن الشمس لو صارت
 إلى الفلك الثوابت لفسدت الطبايع من شدة البرد ولو
 أنها انحدرت إلى فلك القمر لاحترق هذا العالم بالكلية
 فلهذه الحكمة جعل الباري جل ثناؤه الشمس وسط الكواكب
 السبعة لتكون بحركتها المعتدلة وقربها المعتدل بين الطبايع
 المطبوعات في هذا العالم على حد الاعتدال فاما أهل الأقليم
 الأول فلا جل قربهم من حضيض الشمس كانت سخونة هوائهم
 شديدة فلا جرم هم أكثر سوادا لأن الشمس فيهم أكثر
 وأهل الأقليم الثاني سمر الألوان وأما الأقليم الثالث
 والرابع فاعدل الأقاليم من اجاب سبب اعتدال الهواء أيضا
 فغاية ارتفاع الشمس إنما يكون عند كونها في ابعدها عن
 الأرض فلا جرم صار أهل هذا الأقليم معدنا لاشخاص
 الفاضلة والصور الجميلة وأما الأقليم الخامس فشونه الهواء
 هناك اقل من الاعتدال بقدر يسير فلا جرم صار في خير البر
 والثلوج وصارت طبايع أهلها اقل بضحا من طبايع أهل الأقليم
 الرابع إلا أن ابعدهم عن الاعتدال قليل وأما أهل الأقليم
 السادس والسابع فاهلهم أخون بتون والغلبة البرد والرطوبة

عليهم اشتد بياض ألوانهم وزرقة عيونهم وعظمت وجوههم
 واستدارت فقد ظهر أن صور الناس واشكالهم إنما
 اختلف بحسب اختلاف أحوال الشمس فهذه إشارة
 قليلة إلى كيفية تأثيرات الشمس وأما الفرق في أثرها
 من وجوه الأول أنا نرى أبدان الحيوانات في وقت
 زيادة ضوء القمر يكون أقوى واسخن وبعدها امتلاء
 يكون أضعف وأبرد ويكون الأخطا التي في بدن الأنسان
 ما دام القمر زائدا في ضوئه فإنه يكون زائدا ويكون ظاهر
 النبت أكثر رطوبة وحسنا فإذا انقصر ضوء القمر تناقصت
 هذه الأحوال الثاني أن التجارب الطبية دلت على أن
 أحوال البحار ذات مربوطة بأحوال زيادة ضوء القمر
 ونقصانه الثالث أنه يكثر البان الحيوانات في النصف
 الأول من الشهر ويتناقص في النصف الثاني الرابع أن
 الأنسان إذا نام في ضوء القمر حدث في بدنه نوع من
 الاسترخاء والكسل ويهيج عليه الزكام والصداع وإذا
 وضعت لحوم الحيوانات مكشوفة تحت ضوء القمر نفوت
 طعمها وزوايها ولا صواب التجارب اعتبارات كثيرة
 من هذا الباب ويكفيها هذا القدر في بيان منفعة كون
 الشمس ضياء والقمر نوراً فإن قال قائل ظاهر كلامكم
 في هذا الفصل مشعر ببيان المؤثر في أحوال هذا العالم هو
 الشمس والقمر وكلامكم في الأبواب المتقدمة صريح
 في أن المؤثر هو قدرة الله فكيف الجمع بين القولين
 والجواب ليس أنا نقول الخبر مشيع والمأمر روى ولذا كنا
 نعتقد أن خالق الشيع هو الله تعالى فكنا هاهنا اليس
 أنه تعالى قال هو الذي خلق الموت والحياة وقال والذي
 يميتني ثم يحييني وقال الله يتوفى الأنفس حين موتها ثم
 قال قل يتوفىكم ملك الموت ثم قال حتى إذا جاء أحدكم الموت

توفيه رسلنا حصول الموت والوفاء منسوب الى الله
 بالخلق والايجاد ومنسوب الى ملك الموت بالامر
 يقبض الارواح ومنسوب الى اتباع ملك الموت لانهم
 يباشرون اعمالا اجري الله تعالى عادة بخلق الموت عقيها
 فكذاها هنا اجري الله تعالى عادة بخلق الحوادث المختلفة
 بحسب قرب الشمس وبعدها فلك الحوادث منسوبة الى
 قدرة الله تعالى بالخلق والايجاد ومنسوبة الى الشمس
 على سبيل اجراء العادة **الصفة الثانية** من صفات الشمس
 والقمر كونها مسخرة قال تعالى في الاعراف لربكم الله
 الذي خلق السموات والارض الى قوله والشمس والقمر
 والنجوم مسخرات بامره وقال في الرعد الله الذي رفع
 السموات بغير عمد ترونها ثم استوى على العرش وسخر
 الشمس والقمر كل يجري لاجل مسمى وقال في لقمان لم تتر
 ان الله يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل وسخر الشمس
 والقمر كل يجري الى اجل مسمى وقال في الزمر خلق السموات
 والارض بالحق يكور الليل على النهار ويكور النهار على الليل
 وسخر الشمس والقمر كل يجري لاجل مسمى الا هو العزيز
 الغفار واعلم ان هذا التسخير من وجوه احدها انها
 مع غاية ثقلها بقيت في جوار السما وذلك لا يكون الا بتسخير
 الله وحفظها في جوارها والثاني انها متحركة بالاستدانة
 على نبع واحد لا يقع في تلك الحركات اختلاف بالبطء
 والسرعة ولا بالرجوع والاستقامة ولا بالارتفاع
 والانخفاض بل لكل واحد منها سير مقدر ونهج مقدر
 وجهة مقدر وذلك لا يكون الا بتسخير مسخر وتقدير
 مقدر سبحانه وتعالى عما يقول الظالمون علوا كبيرا واعلم
 ان العقول قاصرة عن معرفة منافع ما لكل واحد من الكواكب
 من القرب والبعد والحركة والجملة ولكن العقل لما دلت على

تخو الله

بعض المنافع والحكم وجب ان يقاس الباقي عليه فقطع
 بان الله تعالى في كل واحد منها حكما مخفية واسرار مطوية
 لا تصل اليها عقول الخلق ولا ينتهي الى مبادئها افهام الملائكة
 المقربين فضلا عن افهام البشر ويكون الغاية القصوى لنا
 ان نعترف بجلال خالقها وكمال حكمة مديرها كما قال ربنا ما
 هذا باطلا سبحانه فتناء عذاب النار **الصفة الثالثة** كون
 القمر اية الليل وكون الشمس اية النهار قال تعالى في بني اسرائيل
 وجعلنا الليل والنهار ايتين فحفونا اية الليل وجعلنا اية
 النهار مبصرة لتبينوا فضلا من ربكم ولتعلموا عدد السنين
 والحساب وكل شي فصلناه تفصيلا وقال في يس والشمس
 تجري لمسقر لها ذلك تقدير العزيز العليم والقمر قد رآه
 منازل حتى عاد كالعرجون القديم لا الشمس ينبغي لها ان تدرك
 القمر ولا الليل سابق النهار وكل في فلك يسبحون فهذه
 الايات دالة على ان سيرها وحركاتها بحكمة بالغة وعلى ان
 هذه الحركات تنهي بالآخرة الى الانقطاع والسكون فغاية
 كل متحرك سكون وضاية كل متكون ان لا يكون وهذا الذي حكمه
 بان الشمس والقمر لا يدرك كل واحد منهما صاحبه اما ان يكون
 لان فاما عند انتهاءهما الى الانقطاع فهناك يجتمعان كما قال في
 سورة القيمة فاذا برق البصر وخسف الشمس والقمر وجمع
 الشمس والقمر يقول الانسان يومئذ اين المرفقا مل الان في
 ضوء هذه الكواكب ثم اعرف زوال الضوء عنها في العاقبة كما قال
 تعالى اذا الشمس كورت واذ النجوم انكدرت وتامل الان في
 حركاتها العجيبة ثم اعرف ان انتهاء حركاتها الى سكون كما قال
 تعالى كل يجري لاجل مسمى الا هو العزيز الغفار فهذه اجلة الكلام
 في صفات الشمس والقمر **الحجة الثالثة** قوله تعالى
 والله انبتكم من الارض نباتا ثم يعيدكم فيها ويخرجكم اخرجها
 واعلم انه تعالى رجع ما هنا الى دلائل الانفس وهي كالنفسير

لقوله خلقكم أطوارا فإنه تعالى بين أنه خلقهم من الأرض ثم
يردهم اليها ثم يخرجهم منها مرة أخرى وأعلم أن كيفية
خلق الإنسان من التراب سياقي شرهما في باب خلقه الإنسان
أن شاء الله تعالى وأعلم أن في قوله أنبتكم من الأرض نباتا بحسين
البحث الأول في معنى هذه الآية وجهان الأول معنى قوله أنبتكم
من الأرض نباتا أي أنبت الأب الأول لكم من الأرض وهو آدم
عليه السلام والثاني أنبت الكل من الأرض لأنه تعالى إنما
خلق البشر من النطفة والنطفة تتولد من الأغذية المولدة
من النبات المولدة من الأرض **البحث الثاني** كان ينبغي أن يقال
أنبتكم من الأرض نباتا لكنه لم يقل ذلك بل قال أنبتكم من
الأرض نباتا والمعنى أنبتكم من الأرض فنبت نباتا وفيه
دقيقة لطيفة وذلك لأنه تعالى إنما ذكر هذا ليستدل به
على إثبات الصانع والاثبات صفة الله تعالى وتخليقه
وصفة الله تعالى غير محسوسة فلا يمكن الاستدلال بها
على وجود الصانع أما النبات صفة المخلوق وهو مشاهد في
محسوسة فيمكن الاستدلال بها على وجود الصانع فكا
العدول من لفظ النبات إلى لفظ النبات لهذه الدقة
اللطيفة **الحجة الرابعة** قوله تعالى والله جعل لكم الأرض
بساطا لتسلكوا منها سبلا فجاجا وأعلم أن شرح صفات
الأرض قد تقدم فلا نعيده والله أعلم **الفصل السابع** في شرح
مناظرة موسى عليه السلام مع فرعون في إثبات الصانع
المختار أعلم أنا قبل الخوض في شرح تلك المناظرة تقدم مقدما
لا بد منها الأول أن كتب القصص بآطقة بأن فرعون كان يدعى
كونه خالق السموات والأرضين والحيوان والنبات حتى ذكروا
أن إبليس ذهب إلى دار فرعون وهو في المستراح ففرع الباب
فقال من أنت فقال إبليس وهل يخفى على رب الخلق ما وراء الباب
فلما دخل عليه إبليس قال فرعون من شربنا قال إبليس أنت قال لم

قال لا أني أطوف الشرق والغرب وكان منتهى امرى في آدم
أنى قلت أنا خير أمته أما أنت فمغ نقصك وقصورك
تقول أنا ربكم الأعلى فكيف أكون شر منك ثم خاف إبليس
أن يرجع فرعون عن طريقه بسبب هذه المناظرة فقال
وهل تعرف شر منا فقال الذي يستعمل عمل الآخرة في
كسب الدنيا وأمثال هذه الحكايات في كتب التذكير
كثيرة وأعلم أنه بعيد عندي أن يقال أنه كان يدعى أنه خالق
السموات والأرضين والحيوان والنبات والمعادن والنبات
والحيوانات ويدل عليه وجهان **الحجة الأولى** أن فرعون
وقومه أما أن يقال أنهم كانوا عقلا أو مجانين فإن كانوا
عقلا امتنع منه ادعاء كونه خالقا للسموات والأرضين
لأن العلم بفساد ذلك ضروري وما كان كذلك امتنع
وقوع الخلاف فيه بين العقلا وأما أن قلنا أنهم كانوا
مجانين فهذا باطل لوجه أحدها لو كان الأمر كذلك
لما كان يليق بحكمة الله تعالى إرسال الرسل إليهم ولا
أنزال الكتب عليهم وكيف وقد قال عليه السلام رفع
القلم عن ثلاث عن الصبي حتى يبلغ وعن المجنون حتى يفقه
وعن النائم حتى يستيقظ والثاني وهو أن مناظرات
فرعون مع موسى عليه السلام يدل على أنه كان في غاية
الخبث والمكر والدها وذلك لا يليق بالمجانين والثالث
أن ضبط تلك الممالك وتسخير أولئك الأقوام الكثيرين
لا يتأتى من المجنون **الحجة الثانية** أن ملك فرعون لم يتجاوز
القبط ولم يبلغ الشام والدليل عليه أنه لما هرب موسى
عليه السلام منه إلى مدين قال له شعيب بنحو من القوم
الظالمين ويقال أنه ما كان بين مصر وبين مدين اثمانية
أيام ومع هذا القصور في ملك الدنيا كيف يجد العاقل
من نفسه أنه يدعى كونه خالقا للسموات والأرض فثبت بما

ذكرنا فساد هذا الكلام فان اجمع القائلون بذلك القول
بانه تعالى حكى عنه انه قال اناركم الاعلى وحكى عنه في سورة
القصص انه قال فرعون ياها الملا ما علمت لكم من اله غيرى
فادعى الربوبية في الآية الاولى والالهية في الآية الثانية
وذلك يدل على ما قلناه فالجواب اننا بينا بالدلائل القاطعة
ان مثل ذلك الانسان اذا كان عاقلا فانه لا يجوز ان يدعى
كونه خالقا للسموات والارضين فلا بد من تاويل لفظ الرب
ولفظ الاله ففقول الرجل لعله كان دهريا يظهر القول
بانكار الصانع وكان يقول الاقلاق والكواكب واجبة
الوجود لذواتها وهي الموثرة في حوادث العالم واذا كانت
كذلك فلا امر ولا نهى ولا ثواب ولا عقاب ولا رسول
ولا تكليف ثم انه يجب على ملك البلدان ان يقوم بتحصيل
مصالح الرعية ويجب على الرعية الانقياد لا وامره
فاذا كان الملك هو الذى يقوم بمصالحهم ونهيم بتربيتهم
وتدبيرهم ويعتنى بشانهم كان رباهم ومربياهم واذا كان
مربياهم ومنعاهم عنهم وجب عليهم ان يكونوا متقادين لاواثم
وتكاليفه ومعترفين بعبوديته وعبادته واذا كانوا كذلك
كان هو معبوداهم والاله هو المعبود فكان مراده من ادعاء
الربوبية والالهية هذا المعنى ويحتمل ايضا ان يقال انه
كان من الصابية وهم الذين يقولون البشر عبيد الكواكب
والكواكب عبيد الاله الاكبر العالم فلا جرم يجب على البشر
عبادة الكواكب ويجب على الكواكب عبادة الله تعالى
والقائلون بهذا القول يسمون بالمفوضة واصحاب
الوسائط وهذا القول اقرب والدليل عليه قوله تعالى
حكاية عن قوم فرعون ونذرك والهتك فاثبتوا الهة
وهي ما الكواكب واما الاصنام وعلى هذا التقديم
فقوله اناركم الاعلى معناه انتم عبيدى وتحت امرى وانا

عبد الشمس والقمر وهما عبد الاله الاكبر وقوله ما
علمت لكم من اله غيرى معناه انا الهكم والهي هو الشمس والقمر
واله الشمس والقمر هو الاله الاكبر فيرجع حاصل الكلام
الى ان فرعون كان اما من الدهرية واما من الصابية فاما
ان يقال انه كان يدعى انه خالقا للسموات والارضين فهذا
غير لائق باحد العقلاء **المقدمة الثانية** انه حكى عنه في القصص
انه قال ياها الملا ما علمت لكم من اله غيرى فاوقدلى ياها مان
على الطين فاجعل لي صرحا لعلى ابلغ الاسباب اسباب السموات
فاطلع الى اله موسى واني لاظنه كاذبا واعلم ان كثيرا من اهل
الانحلال روى انه لعنه الله لما امر ببناء هذا الصرح جمعها مان
العمال حتى اجتمع خمسون الف بناء سوى لا يتابع والاحراء
وامر بطخ الاحمر والجص ونجر الخشب وضرب المسامير
فستيد ذلك الصرح حتى بلغ مبلغا لم يبلغه بنيان احد
من الخلق فبعث الله عز وجل جبريل عليه السلام عند غروب
الشمس فضربه بجناحه فقطعة ثلاث قطع قطعة وقعت
على عسكر فرعون فقتلت الف الف رجل وقطعة وقعت
في البحر وقطعة بقيت منه دمة ولم يبق احد من عماله الا
وقد هلك ويروى في هذه القصة ان فرعون ارتقى على ذلك
الصرح ورمى بنشابة الى السماء فاراد الله تعالى ان يفتنهم
فرد النشابة اليهم ملطوخة بالدم فقال فرعون قتل
اله موسى فعند ذلك بعث الله جبريل حتى حارب ذلك الصرح
وفرعوا على هذه الحكاية وجوها كثيرة من الكلمات واعلم ان
مثل هذا العمل لا يليق بالعقلاء يد عليه وجوه **الحجة الاولى**
ان فرعون وقومه لما كانوا من العقلاء فلا شك انهم كثيرا
ما يكونون في اعلى جبل يكون من اعلاه الى اسفله فترسخ
وفرسخان ثم ان كل احد يرى السماء من اعلى ذلك الجبل ومن
اسفله على قدر واحد من غير تفاوت البتة ومن المعلوم

ان وضع بنا يكون مقدار ارتفاعه في الهوى فرسخين كالمستعذر
وتقدير ان يحصل ذلك فانه لا يتفاوت قدر السما في الحس
الصعود على اعلاه ومتى كان كذلك فالعقل العارف بهذا
الامر يلقى به ان ينبي الصرح حتى يصعد منه الى السما **الحجة الثانية**
ان هذا الذي يقال انه رمى السهم الى السما فزج ملتظا فقال
قتلت اله موسى هذا ايضا من السحف الذي لا يليق بالعقلا
فكيف يليق بالعقل ان يحاول اتصال السهم الى السما وتقدير
ان يفعل ذلك فكيف يمكنه ان يقتل اله السما هذا القدر
من العمل فلعل اله السما يكون مستترا بحجاب داخل السما
لا يصل اليه السهم تعالى الله عن هذه الاوهام الفاسدة
علوا كبيرا وما هذه الكلمات من احاديث العقلا في شيء
وانما هو من سحف ارباب الظلمات الذين غرضهم تشوش
قلوب الاغبياء من المستمعين وكلام الله منزعه عنه وعن
امثاله ونظير امثال هذه الترهات متزعا قويا لمن اراد
الطعن في القرآن بل الصواب عندنا في تفسير هذه الآية
ان هذا الكلام من تمة قوله ما علمت لكم من اله غيري وذلك
لان الرجل كان دهر يا فقال لموسى عليه السلام هذا اله
الذي تدعي وجوده غير مشاهد ولا محسوس ولا دليل
ايضا على وجوده فانه يكفي لحدوث الحوادث الارضية
حركات الاجرام الفلكية واذا كان غير معلوم بالضرورة
ولا بالدليل فكيف يمكن اثباته فهذا هو مراده من قوله ما
علمت لكم من اله غيري ثم قال عند هذا الكلام على سبيل
السخرية يا هامان ابن لصرح اعلني ابلغ الاسباب اسباب
السماوات فاطلع الى اله موسى ومثل هذا الكلام لا يقال
على سبيل التحقيق بل على سبيل الاستبعاد وبيان انه لا سبيل
له ونظيره قوله تعالى الحمد صلى الله عليه وسلم فان استطعت
ان تتبعني تفقا في الارض او سما في السما فاني اتيهم بآية وليس المقصود

شرح

بيان انه يجلي ان يفعل ذلك حتى ياتيهم بآية بل العرض بيان
انه لا سبيل الى ذلك فكذا في هذه الآية وهذا ما عتدى
في تفسيرها والله اعلم بمراده **المقدمة الثالثة** ان فرعون
وان كان من المتكبرين لوجود الصانع باللسان لكن من النار
من قال انه كان عارفا بقلبه لربه الا انه لعنه الله كان يظهر الامكان
تكبرا وتجبرا وعنادا واحجوا عليه بوجه **الحجة الاولى**
قوله تعالى حكاية عن موسى عليه السلام انه قال لفرعون
لقد علمت ما انزل هو لا الارب السماوات والارض فمن نصب
الشا في علمت كان هذا خطا بالموسى مع فرعون وهذا يدل
على ان فرعون كان عارفا بربه **الحجة الثانية** قوله تعالى وجمدوا
بها واستبقنهن انفسهم ظلما وعلوا وهذا صريح في المطوق
الحجة الثالثة قوله تعالى في القصص في صفة فرعون وقوا
وظنوا انهم الياس لا يرجعون وهذا يوهم انهم كانوا معترفين
بالمبدأ منكرين للمعاد **الحجة الرابعة** انه لما قال فرعون وما رب العالمين
قال موسى رب السماوات والارض وما بينهما ان كنتم تعقلون
فقال فرعون ان رسولكم الذي ارسل اليكم لمجنون يعني انا اطلب
منه الماهية وهو يدكر ما يدل على الصفة الخارجة عن الماهية
فان الخالقية صفة خارجة عن الماهية فهذا يدل على ان
فرعون ما نازعه في وجود الصانع بل كان يطلب منه الماهية
الحجة الخامسة انه لما قال من ربكم يا موسى اجابه موسى عليه
السلام بقوله ربنا الذي اعطى كل شيء خلقه ثم هدى
وقال اهل اللغة الكلمة الذي كله تقتضي وصف المعارف
بجمل معلومة وهذا يدل على انه كان قد تقرر عند فرعون ان
الخالق والهداية لا يدلهما من قادر مختار **الحجة السادسة**
قوله في الاعراف ولما وقع عليهم الرجز قالوا يا موسى ادع لنا
ربك بما عهد عندك لئن كشفت عنا الرجز لنؤمنن لك
ولنرسلن معك بني اسرائيل فلما كشفنا عنهم الرجز الى اجل

هم بالغوه اذا هم ينكثون فالقوه لما قالوا موسى عليه السلام
ادع لنا ربك يكشف عنا هذا الرجز دل على انهم كانوا معترفين
بوجود الاله سبحانه وتعالى **الحجة السابعة** اما قد دللنا على
ان فرعون كان عاقلا والاما حسن بعثة الرسول عليه السلام
اليه وتوجه التكليف عليه ولما كان من العقلا شهد
تغير احواله في نفسه وبدنه وفي ابايه واجداده بافقاره
الى صانع مدبر عليم ولهذا قال تعالى ولين سالتم من خلق
السموات والارض ليقولن الله فهذا ما قيل في هذا الباب
وبالحكمة فقد كان كافرا عظيما الكفر سوا كان كفره بسبب
الجهل او بسبب العناد ولما فرغنا من هذه المقامات
فلنرجع الى المقصود ونقول ان سوال فرعون عن موسى
عليه السلام في باب اثبات الصانع كان على وجهين احدهما
انه ساله عن الصانع بكلمة من والثاني انه سال عنه بكلمة
فاما السؤال بكلمة من فهو في سورة طه قال تعالى حكاية
عنه قال فمن ربكما يا موسى واما السؤال عنه بكلمة ما فهو
قوله تعالى في سورة الشعرا حكاية عنه قال وما رب العالمين
وقبل الخوض في التفسير لابد من بيان الفرق بين السؤالين
المطلوب بسؤال من التعين الحاصل بسبب الصفات
العرضية يقول من هذا الرجل فيقول في جوابه انه فقير
عزى وما يجرى مجرى هذه الصفات واما المطلوب بسؤال ما
فهو التعين الحاصل بسبب الماهية ومقومات الحقيقة
يقول ما هذا الشيء فيكون جوابه انه جسم او جوهر او غير
ذلك اذا عرفت ذلك فنقول علمنا بصفات الله تعالى من
قدرته وعلمه وارادته متقدم على علمنا بحقيقة ذاته
المخصوصة وكنهه ماهيته وذلك لان العلم بكنهه الحقيقة
اما ان لا يحصل للبشر وان امكن حصوله للبشر الا ان
هذه المرتبة تكون متأخرة عن العلم بقدرته وعلمه بكنهه

حقيقته المخصوصة مقدم بالرتبة على صفاته لان الذات
موصوفة والموصوف متقدم بالرتبة على الصفة
الا ان المحكي في القرآن هو كيفية التوصل بالدلائل الى
معرفة الله تعالى واذا كان كذلك كان السؤال بمن متقدما
على السؤال بما فلا جرم راعى الله تعالى هذا الترتيب فذكر
السؤال بمن في سورة طه وذكر السؤال بما في سورة الشعرا
وهذا سر عجيب ولنذكر البحث عن هذين الموصفتين الموضع
الاول قوله تعالى حكاية عن فرعون قال فمن ربكما يا موسى
وفيه سوالات **السؤال الاول** لم قال فمن ربكما ولم يقل فمن
الهكما والجواب لانه اثبت نفسه ربا لموسى وهو قوله اله
ربك فينا وليذا فذكر ذلك على سبيل العجب كانه قال ان ربك
فلم تدعى ربا اخر وهذا الكلام شبيها بكلام نمرود لعنه الله
وذلك لان ابراهيم عليه السلام لما قال ربى الذى يحيى
ويميت قال نمرود انا احيى واميت ولم يكن الا حيا الذى
ذكره شبيها بالاحيا الذى تمسك به ابراهيم عليه السلام
الا في اللفظ فكنا هاهنا لما ادعى موسى ربوبية الله تعالى
ذكر فرعون كونه ربا لموسى وما كان بين الربوبية التي ذكرها
موسى وبين الربوبية التي ذكرها فرعون مشابهة الا في
اللفظ **السؤال الثاني** ان فرعون طول المناظرة في سؤال ما
ولم يطول في سؤال من فما الفرق الجواب الفرق ما ذكرنا
ان المطلوب في سؤال من معرفة الصفات وهذا مقام
واضح ليس فيه شئ من الشبهات كما قال الله تعالى ولين
سالتم من خلق السموات والارض ليقولن الله فلا جرم
ترك فرعون فيه التطويل اما المطلوب بسؤال ما فهو كنهه
الماهية وذلك مقام صعب كما قال الله تعالى وما قدروا
الله حق قدره فلهذا السبب طول في المناظرة **السؤال**
الثالث ان فرعون قال بعد هذا الكلام فما بال القرون الاولى

وای تعلق لهذا الكلام بما قبله ثم ان موسى اجاب عنه بقوله
 قال علمنا عند ربنا في كتاب لا يصل ربنا ولا ينسى ثم عادية اخرى
 الى ذكر دلائل اثبات الصانع وهو قوله الذي جعل لكم الارض
 مهادا وسلك لكم فيها سبلا فكيف وقع ذلك الكلام
 الاجنبى في البين والجواب قد بينا ان الدلائل الدالة على اثبات
 الصانع وقدرته وعلمه وحكمته في غاية القوة والظهور
 ولا يمكن القاء شئ من الشكوك والشبهات فيه فلما طال به
 فرعون بسؤال من كان جواب موسى في غاية الظهور وعجز فرعون
 عن القاء الشكوك والشبهات فيه فاراد ان يصرفه عن
 ذلك الكلام وليشغله بكلام اجنبى عنه لئلا يظهر قوة كلامه
 هنالاه عن تواريج المتقدمين فغرف موسى عليه السلام
 ان غرضه تشويش ذلك الكلام عليه فلم يلتفت اليه بل
 دفعه بقوله قال علمنا عند ربنا في كتاب لا يصل ربنا ولا
 ينسى يعني لا فائدة لنا في هذا السؤال وهذا الجواب ثم وجع
 الى تقرير كلامه الاول فقال الذي جعل لكم الارض مهادا
 فتأمل ما هنا في سعي المبطلين في اخفاء الحق وانظر الى قوة
 قلب المحققين وعدم الالتفات الى لغوهم وجملتهم ومن
 انصف علم ان كل آية من هذا الكتاب الكريم معجزات هرة فضلا
 عن كل هذا الكتاب **السؤال الرابع** ما وجه دلالة قوله
 ربنا الذي اعطى كل شئ خلقه ثم هدى على وجود الصانع
 والجواب اعلم ان هذا هو الدليل الذي حكاها الله تعالى عن
 ابراهيم عليه السلام في قوله الذي خلقني فهو يهدين وهو
 الذي ذكره الله تعالى الحمد صلى الله عليه وسلم في قوله سبح
 اسم ربك الاعلى الذي خلق فسوى والذي قدر فهدى
 وتقرير هذا الدليل على سبيل التفصيل ان الخلق عبارة عن
 تركيب القوالب والابكان والهداية عبارة عن ابداع القوى
 المدركة المحركة في تلك الابكان وخلق جواهر الابكان

مقدم على ابداع القوى فيها ولذلك قال تعالى فاذا سوية
 ونفخ فيه من روحى فالتسوية للقلب ونفخ الروح
 عبارة عن ابداع القوى فيه وقال لقد خلقنا الانسان
 من سلالة من طين الى قوله ثم انشأناه خلقا اخر فظهر
 ان الخلق مقدم على الهداية ثم اعلم ان الشروع في شرح
 عجائب حكمة الله تعالى في الخلق والهداية شروع في بحر لا
 ساحل له ومن اراد تصنيفا مشتملا على جميع تلك
 الوجوه فذلك التصنيف هو جميع عالم الاجسام والارواح
 اما عالم الاجسام فقد من اعلى سطح العرش الى اسفل سطح
 تحت الثرى وغص بفكره في كل ذرة من ذراتها فانك
 تجد تلك الذرة في دلالة على كمال قدرته وحكمته بحرا لا
 ساحل له فمن ذا الذي يمكنه ان يعرف تمام حكمة الله
 في خلقه جناح البعوضة وتركيب اعضاءه وتاليف
 ابعاضه وتاليف العظام والعروق والاعصاب ونفخ
 الروح فيه وابداع الحواس الخمسة والذفر والتميز
 فيه فاذا عجز عقلك عن معرفة البعوضة فاين انت من معرفة
 حكمة الخلق والهداية في اجزاء السموات والارضين وقال
 تعالى خلق السموات والارض اكبر من خلق الناس ثم اذا
 عرفت ضعف عقلك في عالم الاجسام فانتقل منه الى عالم
 الارواح واعرف ان عالم الاجسام في عالم الارواح كالقطرة
 في البحر فكيف يمكنك تفاصيل عالم الارواح مع انك
 عاجز عن معرفة روحك حيث قال وما اوتيتم من العلم الا
 قليلا فغند هذا تشاهد عجزك وقصورك عن معرفة اقل
 الاشياء وعن الا حاطة باقل شاهد من شواهد جلال الله
 ودلائل قدسه وعزته وهذا اخر مقام الصديقين كما قال
 تعالى ولو ان ما في الارض من شجرة اقلام والبحر يمده من بعده
 سبعة ابحر ما نفدت كلمات الله وان اردت امثلة هذا

المعنى في الابواب المقدمة المشتملة على عجائب خلقه
السموات والارض ما السؤال الثاني وهو السؤال الاول
ما ذكره الله تعالى في سورة الشعرا فيه اسرار واعلم ان
هذا البحث لا يمكن الا بتقديم مقدمة عقلية وهي ان اذا
كانت حقيقة من الحقائق محمولة فتعريفها اما ان تكون
بنفسها او بما يكون داخل فيها ومقوما لها او بما يكون
خارجا عنها ولاحقا بها او بما تركب من القسمين اعني الامور
الداخلة والامور الخارجة اما تعريفها بنفسها فالحال ان
المعريف معلوم قبل المعرفة فتعريف الشيء بنفسه يقتضي
تقديم الشيء على نفسه وهو محال اما تعريف تلك الحقيقة
بالامور الداخلة في قوام الماهية فهذا في حق واجب الوجود
محال لوجهين الاول ان هذا التاميات في الحقيقة التي تكون مركبة
من اجزاء القوام وذلك في حق واجب الوجود محال لان كل
مركب فهو محتاج الى كل واحد من اجزائه وكل واحد من اجزائه
فكل مركب فهو محتاج الى غيره وكل مفتقر الى غيره فهو ممكن لذاته
فهو غير مركب من الاجزاء واذا لم يكن مركب من الاجزاء فانه يمتنع
تعريفه باجزائه والثاني ان بتقدير ان يكون واجب الوجود مركبا
من الاجزاء الا ان اجزاء ما هيته غير معلومة فيمتنع تعريفه
باجزائه ولما ثبت فساد هذين القسمين ثبت انه لا يمكن تعريف
واجب الوجود الا بلوازمه واثاره ثم ان تلك اللوازم والاثار
قد تكون خفية وقد تكون جلية ولا يجوز تعريف الحقائق
باللوازم الخفية بل لا بد من تعريفها باللوازم الجلية واظهر ان
واجب الوجود ونساج قدرته وحكمته هو هذا العالم المحسوس
وهو السموات والارض وما بينهما اذ عرفت هذه المقدمة
فبقول ان فرعون لما سال موسى عليه السلام بسؤال من قوله
من ربك يا موسى ووجد كلام موسى في غاية القوة عدل عن ذلك
الى غيره وهو السؤال بما لان الجواب عن هذا السؤال في غاية

الانسان والحيوان
والنبات وبالله التوفيق

الاسرار
٢

الصعوبة ويمكن الفاء الشبهات فيه فقال وما رب العالمين
فقال موسى عليه السلام رب السموات والارض وما
بينهما ان كنتم موقنين والمعنى انكم لما سلمتم في الجواب
عن السؤال الاول وهو السؤال بلفظ من ثبت وجوب
انها هذه المحسوسات الى موجود واجب الوجود وثبت
ان واجب الوجود لذاته فرد مطلق منزلة عن الكثرة في
حقيقته وما هيته وثبت ان الفرد المطلق المنزه عن الكثرة
من جميع الوجوه لا يمكن تعريف حقيقته الا بذكر لوازمه
واثاره الظاهرة الجلية وثبت ان اظهر ان واجب الوجود
لذاته هو هذا العالم المحسوس ثبت انه لا يمكن تعريف حقيقته
وذاته المخصوصة الا بذكر انه خالق لهذه السموات والارض
فبقوله ان كنتم موقنين معناه ان كنتم موقنين بحقيقة
هذه المقدمات فاعلموا انه لا جواب عن سوالكم الا هذا الذي
ذكرت ولما ذكر موسى هذا الجواب الحق قال فرعون لمن حوله
الا تسمعون اظهر العجب من كلام موسى عليه السلام
يعني انا اطلب الجواب عن السؤال الدال على الماهية وهو
يدكر الجواب الدال على الصفة وهذا الجواب هو جواب السؤال
بين وانما انا اطلب جواب السؤال بما فاني احدهما من الآخر
وتمام الاشكال ان يعرف الماهية بلوازمها لا يفيد معرفة
نفس تلك الماهية لانا اذا قلنا في تعريف شيء انه الذي يلزم
اللازم القلاني فهذا يتوجه عليه سؤال وهو ان تلك
الحقيقة هل هي معلومة ام لا فان كانت معلومة فلا حاجة
الى تعريفها بذكر هذا اللازم وان لم تكن معلومة فكيف يعلم
انه يلزمها هذا اللازم لان قولنا يلزمها هذا اللازم تصديق
والتصديق مسبوق بالتصور فلو كان التصور مستفادا
من هذا التصديق لزوم الدور فثبت ان قوله رب السموات
والارض لا يصلح جوابا عن قوله وما رب العالمين فعد هذا

الحقيقة

اجاب موسى عليه السلام بقوله ربكم ورب اباكم الاول
 وكان عدل عن تعريف تلك الحقيقة بخالق السماء والارض
 الى تعريفها بكونه خالقنا ولا بأسا وذلك لانه لا يستغ
 ان يعتقد احد ان السموات والارض واجبة لذواتها فهي
 غنية عن الخالق والموجد الى ان يظهر فساد هذا الاعتقاد
 بالبرهان اما لا يمكن ان يعتقد احد في نفسه وفي ابيه
 واجداه كونهم واجبة الوجود لذواتهما ان المشاهد
 ذلك على انهم وجدوا بعد العدم وعدموا بعد الوجود وما
 كان كذلك كان ممكنا محدثا فيظهر جدا افتقاره الى الموجد والموجد
 فلهذا السبب عدل موسى عليه السلام عن الكلام الاول الى
 هذا الكلام فعند هذا قال فرعون ان رسولكم الذي ارسل
 اليكم ليجنون والمعنى اني سالت عن الماهية فاجاب بذكر
 الصفة فلما انكرت عليه هذا الجواب ذكر جوابا مثل
 الجواب الاول فان المذكور في الجوابين هو الصفة الخالقية
 وذكر الصفة لا يصلح جوابا عن السؤال الطالب للماهية
 فهذا مجنون حيث لا يفهم السؤال بعد التكرير عليه مرة
 بعد اخرى قال موسى عليه السلام رب المشرق والمغرب
 وما بينهما ان كنتم تعقلون فعدل الى طريق اخر اوضح مما تقدم
 وذلك لان الجواب الاول اشارة الى دلائل الافاق والجواب
 الثاني اشارة الى دلائل الانفس وهذا الجواب الثالث مركب
 من دلائل الافاق والانفس معا لان قوله رب المشرق
 والمغرب اشارة الى دلائل الافاق وقوله وما بينهما اشارة
 الى دلائل الانفس فاذا تأملت فيه علمت ان موسى عليه السلام
 لم يترك شيئا في عالم المحسوسات يدل على الله الا وقد ذكره
 لان دلالة عالم المحسوسات على الله تعالى اما من الافاق او
 من الانفس او منهما معا واعلم انه اراد بالمشرق طلوع الشمس
 وظهور النهار وبالمغرب غروب الشمس وظهور الليل والامر

ظاهري ان هذا التقدير المحكم العجيب لا يحصل الا بتدبير
 مدبر قاهر حكيم سبحانه وتعالى وهذا هو بعينه طريقة
 ابراهيم عليه السلام مع فرعون فانه قال رب الذي يحيي
 ويميت وهو الذي قاله موسى في قوله ربكم ورب اباكم
 الاولين ثم لما طالب فرعون بتباهم الدلالة قال ابراهيم فان الله
 ياتي بالشمس من المشرق فات بها من المغرب وهو عين قول
 موسى رب المشرق والمغرب وما بينهما واعلم ان موسى لما قال
 ها هنا ان كنتم تعقلون لانه لما ثبت بالبرهان القاهر
 انه لا يمكن تعريف الحقيقة بنفسها ولا يمكن تعريف حقيقة
 واجب الوجود باجزائها لما ثبت انه فرد صمد منزوع عن التركيب
 ولا يمكن تعريفه بما يتركب عن الداخل والخارج لان ذلك
 يقتضي كون تلك الماهية مركبة ولما بطلت هذه الاقسام
 الثلاثة لم يبق طريق الى تعريف تلك الحقيقة الا بذكر لواحقها
 واثارها الظاهرة فكان عليه السلام قال ان كنت من العقلاء
 وتفهم الكلام وتميز بين الحق والباطل فاعلم انه لا سبيل الى
 تعريف حقيقة الاله بهذا الطريق الذي ذكرت وهذا اخر هذه
 المناظرة وهو في غاية الشرف والجلالة واعلم ان من فوائد هذه
 المناظرة انها تدل على انه تعالى ليس بجسم ولا متحيز ولا شكل
 لانه لو كان كذلك لكان الجواب الكاشف عن الماهية ممكنا
 فينبذ يكون جواب موسى باطلا وسؤال فرعون حقا ولما كان
 القول بذلك باطلا علمنا انه منزوع عن الجسمية والجوهر
 والحيز وبالله التوفيق ولما كان ختم هذه المناظرة على التمسك
 بشروق الكواكب وغروبها فلذلك كررها هنا كيفية هذه
 الدلالة والله اعلم **الفصل الثامن** في شرح كيفية دلالة
 الشروق والغروب على وجود الصانع الحكيم تعالى اعلم انه
 تعالى ذكر كيفية الشروق والغروب في آيات احدها انه
 ذكره بلفظ الواحد فقال رب المشرق والمغرب ومنها انه

ذكره بلفظ التشبيه فقال رب المشرقين ورب المغربين
 ومنها انه ذكره بلفظ الجمع فقال رب المشارق والمغرب
 ومنها انه تعالى عبر عن الشروق والغروب بعبارة اخرى
 فقال والليل اذا عسعس والصبح اذا تنفس وقال في سورة
 الفلق قل اعوذ برب الفلق وهو اشارة الى زمان الطلوع
 ثم قال ومن شر غاسق اذا وقب وهو اشارة الى زمان
 الغروب ومنها انه تعالى خص اول زمان الطلوع بالذكر فقال
 فالق الاصباح وجاعل الليل سكنا والشمس والقمر
 حسبنا ذلك تقدير العزيز العليم وخص زمان الغروب
 بالذكر فقال والنجم اذا هوى وقال ابراهيم لاحب الالفين
 وهما هنا مباحث **المبحث الاول** وهو ان الطلوع والغروب
 حالان عجبتان يدلان على الافتقار الى الملائكة المديرة للحكيم
 وذلك لاننا اذا نظرنا الى الكوكب اول طلوعه من افق الشرق
 فانه يطالع مستنيرا متلاليا مثل النار ليس في نوره كدورة
 ولا غيرة ولا ظلمة واذا نظرنا اليه وهو في افق المغرب
 نراه قد ذهب نوره ورويقه حتى ان الشمس مع عظم
 جرمها وكما نورها اذا قربت من الغروب فانه يذهب
 نورها ورويقها واذا اعتبرنا هذه الاحوال علمنا ان اول
 طلوع الكوكب يشبه ولادة الصبي ولذلك فان اهل
 النجوم جعلوا الدرجة الطالعة من الفلك دليل الحيوة
 وقالوا كما ان الولد يظهر في هذا العالم بعد ان كان غير ظاهر
 كذلك ظهرت هذه الدرجة في تلك الساعة بعد ان كانت
 غير ظاهرة فلما حصلت المشاهدة بينهما من هذا الوجه
 جعلت تلك الدرجة دليلا على حياة ثم ان الكوكب بعد
 طلوعه يزداد كل ساعة تصاعدا وقوة ونورا واستعلا
 وكما لا يزال كذلك الى ان يقرب من وسط السماء الى هذا
 الوقت لشبهه حالة الادمي في زمان الغسق والنما ثم اذا

حال

قربت

قربت الشمس من وسط السماء فهنا الشبق زمانا على حالة
 واحدة لا نشاهد فيها اثر الارتفاع ولا اثر الانخفاض
 وهذه الحالة من الشمس وسائر الكواكب تشبه حال الانسان
 في زمان الشباب ومدة الوقوف وهي المدة التي لا يظهر
 فيها زيادة ولا نقصان ثم ان الشمس والكواكب بعد ذلك
 يقع في الربع الغربي من الفلك فلا تزال في الانحطاط قليلا
 قليلا الى ان لا يظهر بريقها الا انخفاض في نورها وقوتها
 وحرارتها وهذه الحالة من الكوكب تشبه حالة الانسان
 في سن الكهولة واخر هذا الوقت هو اول وقت صلاة
 العصر ثم بعد صلاة العصر تاخذ قوة الشمس في النقصان
 الظاهر والانحطاط البين فينقص نورها ويقل ضوءها وينقص
 امتداد ظلها ولا يزال تنزايده هذه النقصانات الى ان يصل
 الكوكب الى افق الغرب وهذه الحالة من الشمس والكواكب
 يشبه سن الشيخوخة واما غروبها في افق المغرب فلا يكون
 الا بعد ذهاب نورها واصفرار لونها ونقصان قوتها وارتقاء
 ذاتها وسقوطها في النظر على وجه الارض ثم انها تغرب
 فتصير كأنها فئت وبطلت وهذه الحالة تشبه حالة الانسان
 عند الموت فانه اول ما يذهب نور وجهه وتبطل حسن صورة
 ويصفر لونه ويضعف قواه ويأخذ الارتفاع والضعف
 ثم يسقط على وجه الفراش حيث لا يمكنه ان يرفع راسه
 ثم انه بعد ذلك يموت فهذه الاحوال الاربعة للشمس
 والقمر وسائر الكواكب تشبه الاحوال الاربعة لكل
 حيوان ونبات اعني سن النمو وسن الوقوف وسن
 الكهولة وسن الشيخوخة ثم حصول الموت بعد ذلك
 ثم ان الشمس اذا غربت بقيت آثارها في افق المغرب وهو
 الشفق ثم بعد ذلك يزول ذلك الشفق ولا يبقى في هذا
 العالم من آثار الشمس شي البتة وهذا يشبه ان الانسان



اذ مات بقي بعد موته ذكره واثاره اياما قليلة ثم انه يبطل
 ذلك الذكر وتلك الاثار ولا يبقى في الدنيا منه اثر ولا خبر فانه
 الاحوال الخمسة للشمس تشبه الاحوال الخمسة للانسان
 فهذا السبب اوجب الشارع الحكيم الصلوات الخمس في هذه
 الاوقات الخمسة وما احسن هذا الترتيب وما اشد مطا
 الحكمة الشرعية المبنية على الحكمة الروحانية واعلم انك
 متى نامت في جميع الاجرام العلوية والسفلية والابدية
 والعنصرية ظهر لكل عاقل انها عند الشروق والنصاعداخذ
 في الكمال بعد ان كانت ناقصة وعند الانحذار من وسط
 السما الى نهاية الغروب اخذت في النقصان بعد ان كانت
 كاملة ونوادى هذه النقصانات بعد الكالات والكمالات
 بعد النقصانات على سبيل الدوام والاستمرار يدل على انه
 لا كمال لاتها لها بذواتها ولا نقصان لاتها من انفسها بل هي
 تحت تسخير مسخر وتدير مدبر قاهر يصرف فيها بقدرته
 ويحركها على حسب ارادته ومشيئته الاله الخالق والامر
 تبارك الله رب العالمين **المبحث الثاني** في الشروق
 والغروب وهو ان حال ما ياخذ ذلك الكوكب في الغروب
 يرى كوكبا اخر في مقابلته من افق المشرق قد اخذ في الطلوع
 و يرى كوكبا اخر قد طلعت وهو قد اخذ في الارتفاع والنصاعدا
 وكوكبا اخر قد بلغ في وسط السماء وكوكبا اخر قد وقع في الربع
 الغربي وقرب من الغروب فاذا اعتبرت هذه الاحوال تراها
 مشابهة لاحوال الخلق في هذا العالم فالانسان يموت وانسا
 يتولد وثالث في تلك الساعة يكون طفلا ورابع شاب
 وخامس كهلا وسادس شيخ وكما ان كواكب السموات مختلفة
 الاحوال فبعضها سعد وبعضها نحس وبعضها قوى
 النور وبعضها ضعيف النور وبعضها قريب في وسط
 السما وبعضها واقع في اطراف الفلك وبعضها في الشرق

والبيت المثلثة وبعضها في الوبال والهبوط والخلوع
 الخطوط فكذلك ترى اشخاص هذا العالم بعضهم في السقا
 وبعضهم في النخوسة وبعضهم في الغنى وبعضهم في الفقر
 وكذا القول في الدولة والعلو والذلة والسقوط وكما ان
 مدبر العالم العلوي دبر نظام تلك الكواكب مع اختلافها
 في الصلوع والغروب والورانية والضعف من غير ان
 يحيل شي من احوالها فكذلك يدبر احوال اشخاص العالم
 السفلي مع اختلافهم في السعادة والشقاوة والغنى
 والفقر وعند هذا يلوح لك شئ من اسرار قوله كل يوم
 هو في شان وقوله لا يشغله شان عن شان وقوله يدبر
 الامر من السما الى الارض ثم يعرج اليه وتام الكلام في
 هذه المباحث العميقة مما اليه الاشارة في سورة الاعراف
 وهو قوله تعالى ان ربكم الله الذي خلق السموات والارض
 في ستة ايام ثم استوى على العرش يغشي الليل النهار
 يطلبه حثيثا والشمس والقمر والنجوم مسخرات
 بامره الاله الخالق والامر تبارك الله رب العالمين ادعوا
 ربكم تضرعا وخفية انه لا يحب المعتدين فقوله والشمس
 والقمر والنجوم مسخرات بامره اشارة الى ما ذكرناه من كيفية
 التسخير والتدبير وقوله الاله الخالق والامر فيه سر عجيب
 وحكمة عالية وهي انك لما شاهدت في اجزا السموات
 والارض والكواكب اثار التسخير والتدبير يقع في قلبك
 ان تعرف وجه الحكمة في كل واحد منها على سبيل التفصيل
 فحينئذ يقال لك قف في درجتك ولا تتعد طورك ولا
 تلق عقلك في بحر لا ساحل له ولا تكلف نفسك صعود
 جبل لا نهاية له ولا تطعم في الوصول الى ما هو في فهمك ووهام
 وعقلك وروحك فانك لست من رجال هذه الاسرار
 ولا في حدقة عقلك قوة الاطلاع على هذه الانوار ولكن

اعترف لنفسك بالعجز والذلة والقصور واعترف بخالق
هذه الموجودات على سبيل الاحتمال لغاية الجلالة ونهاية
الكبرياء وقل الاله الخالق والامر والحكمة والقوة والعلو
والسلطان والكبرياء تبارك الله رب العالمين ومدير
الاجساد والارواح والعلويات والسفليات اجمعين
ثم اذ انكرت الخوض في ذلك التفصيل واعترف بهذا
التعظيم على سبيل الاحتمال فخذ هذه الحالة ارجع الى
نفسك واعتبر حال عجزك وقصورك واشتغل بالدعا
والنصرع منها غاية درجات الصديقين ونهاية
خطرات افكار العارفين وليس وراءه للعقول مطار ولا
مسرى ولا للافكار مجال ولا محطى واليه الاشارة بقوله
تعالى في اخر هذه الآية ادعوا ربكم تضرعا وخفية فاجابهم
التلويحات التي اشتمل عليها القرآن العظيم وما اشرف
هذه الرموز الحاصلة في مطاوي آيات الذكر الحكيم
فوالله الذي لا اله الا هو انه لا يخطر ببال هذا المسكين
الكاتب لهذا الكتاب ولا يدور في خياله طرق احسن
ولا انفع ولا اجذب للارواح البشرية والعقول
الانسانية الى حضرة القدس الاحد الصمد من هذه البيانات
الالهية والاسرار العلوية ونظير هذه الآية قوله تعالى
في اخر اعراس ان في خلق السموات والارض واختلاف
الليل والنهار لايات لاولى الالباب الذين يذكرون الله
قياماً وقعوداً وعلى حيوبهم وينفكرون في خلق السموات
والارض ربنا ما خلقت هذا باطلا سبحانه فقنا عذاب
النار وقوله ويتفكرون في خلق السموات والارض
اشارة الى وقوع العقل في هذا البحر الذي لا ساحل له
وقوله ربنا ما خلقت هذا باطلا اشارة الى منع العقل
من طلب هذه التفاصيل ويحجب ان يفكر على الشاغل

وقوله فقنا عذاب النار اشارة الى الاشتغال بالدعاء
والنصرع عقيب حصول هذه الآية **المبحث الثالث** في
الاستدلال بكيفية الطلوع والغروب على وجود الخالق
المدير اعلم ان التعبير عن المشرق والمغرب بلفظ الواحد
اشارة الى مشرق الشمس ومغربها واما قوله رب المشرقين
ورب المغربين فالمراد طلوع الشمس والقمر وغروبهما
واما قوله رب المشارق والمغرب ففيه قولان الاول
المراد منها طلوع الشمس والقمر والنجوم والثاني المراد
منها مطالع الشمس ومغارها وذلك لان الشمس من اول
اليوم الذي يكون فيه النقطة الاولى من السرطان وهو
اليوم الاول من الصيف الى ان يحصل في النقطة الاولى من
الجدي وهو اليوم الاول من الشتاء ومجموعه ستة اشهر
تطلع كل يوم من مطلع اخر وذلك مائة وثمانون مطلعاً
ثم انما من اول الشتاء الى اول الصيف وهو ايضا ستة اشهر
ترجع فتطلع تلك المطالع باعياتها ولما كان للشمس مائة
وثمانون مشرقاً ومائة وثمانون مغرباً كان المراد من قوله رب
المشارق والمغرب هذه المغارب وهذه المشارق واذا
عرفت هذا فنقول الاستدلال باحوال المشارق والمغرب
على وجود الخالق المدير الحكيم في غاية الظهور وذلك لان هذه
الاجسام الفلكية والاجرام الكوكبية لا يمكن ان تكون حركتها
بالنفس طبايعها ويدل عليه وجوه **الحجة الاولى** ان الاجسام
متساوية في الجسمية وتماثل الماهية وحكم الاشياء المتساوية
في الذات وتماثل الماهية المتساوية في الوارد والاحكام
واذا كان كذلك فكما صح على واحد منها صح على الباقي واذا كان
كذلك كان اختصاص كل فلك وكل كوكب بطبيعته وجزءه وشكله
وحركته لا بد وان يكون لاجل القادر المختار **الحجة الثانية** ان
الشيء الذي يكون مهرباً عنه بحكم الطبيعة يتبع ان يكون

مطلوباً بمقتضى نفس تلك الطبيعة وما هنا الأجرام الفلكية
 متحركة بالاستدارة وكلما كان متحركاً بالاستدارة فإن كل
 نقطة يفرض كونها مهروباً عنها فإن الهرب عنها هو نفس
 طلبها ونفس التوجه إليها فثبت أن هذه الحركة ليست
 بالطبيعة **الحجة الثالثة** لو كانت هذه الحركات
 طبيعة لوجب أن يكون شروقها وغروبها على نهج واحد
 وطريقة واحدة لأن ما يكون من توابع الطبيعة وجب
 بقاؤها وعدم تغيرها لكنا بينا أن الشمس تطلع كل يوم
 من مشرق آخر وتغرب من مغرب آخر فثبت بهذه الدلائل
 أن حركات هذه الأفلاك ليست من ذواتها وطبائعها
 فلا بد وأن تكون بتدبير مدبر وتقدير مقدر ومترقا هر
 يحركها على حسب مشيئته ومقتضى إرادته فبارك الله
 رب العالمين فإن قيل لم لا يجوز أن يقال حركاتها بسبب
 أنها أحياء مخارة فلما هب أن الأمر كذلك إلا أن على هذا
 التقدير يكون كل واحد منها مخصوصاً باختيار خاص
 وإرادة خاصة فيعود طلب العلة لذلك الاختصاص
 ولا تنقطع الطلبات ولا تزول الحاجات إلا عند الانتهاء
 إلى القضا الإلهي والتقدير لا إلى السرمدي سبحانه وتعالى
 عما يقول الظالمون علواً كبيراً ومن الآيات الواردة في هذا
 الجنس من الكلام قوله تعالى فلا أقسم بالجنس إلا لئن كنتم
 إلا لئن كنتم إلا لئن كنتم إلا لئن كنتم إلا لئن كنتم إلا لئن كنتم
 والليل إذا عسعس والصبح إذا تنفس وأعلم أن الجنس جمع
 خائن والخنوس الانقباض والاستخفاف يقال خنس من
 بين القوم والخنس في الحديث الشيطان يوسوس إلى
 العبد فإذا ذكر الله خنس أي انقبض منه ولذلك سمي
 الخناس والكنس جمع كانس وكانسة يقال كنس إذا دخل
 الكناس وهو مقر الوحش يقال كنست للظبا في كنسها
 وكنست المرأة إذا دخلت هو دجها شبه بالظبا إذا

دخل الكناس إذا ثبت هذا فنقول المعبرون من المفسرين
 ذكروا في الخنوس والكنوس وجهين الأول أن ذلك إشارة إلى
 رجوع الكواكب واستقامتها فرجوعها هو الخنوس وكنوسها
 اختفاؤها تحت ضوء الشمس ولا شك أن هذه حالة عجيبة
 وفيها أسرار عظيمة باهرة فلهذا المعنى أقسم الله بها **والقول**
الثاني ما روى عن علي بن أبي طالب كرم الله وجهه واختاره
 مقاتل وقادة أنها هي جميع الكواكب وخنوسها عبارة عن
 غيبتها عن البصر في جميع النهار وكنوسها عبارة عن
 ظهورها للبصر في الليل وعندى فيه قول ثالث وهو أن
 هذه الكواكب السبعة السيارة تختلف مطالعها
 ومغارها على ما فسرناه وشرحناه ولا شك أن لها مطالعاً
 واحداً ومغارباً واحداً هما أقرب المشارق والمغارب إلى سمت
 روسنا ثم إنها تأخذ في التباع من ذلك المطلع قليلاً قليلاً
 حتى تميل إلى سمت روسنا فخنوسها عبارة عن تباعدتها
 عن هذا المطلع الذي هو أقرب المطالع إلى سمت الرأس وكنوسها
 عبارة عن عودها إليه فعلى التفسير الأول يكون القسم
 واقعاً بالجنس المتغيرة وعلى القول الذي ذكرته يكون القسم
 واقعاً بجميع الكواكب السيارات السبعة وعلى القول الذي
 ذكره أمير المؤمنين رضي الله عنه يكون القسم واقعاً لجميع
 الكواكب سواء كانت من السيارات أو من الثوابت وأعلم أنه
 تعالى لما أقسم بها دل ذلك على اختصاصها بأسرار عجيبة
 وأحوال شريفة لا تصل العقول البشرية إليها على ما حققنا
 الكلام فيه في تفسير قوله في أخال عمران الذين يذكرون
 الله قياماً وقعوداً إلى قوله فقنا عذاب النار ومما يؤيد
 هذا أنها تعالى ابتدأ من أعمال الصديقين بالذكر فقال الذين
 يذكرون الله ثم انهم يصلون من الذكر إلى الفكر وإلى الإشارة
 بقوله ويتفكرون في خلق السموات والأرض وههنا

اشكال وهو انه تعالى قال في الذكر الذين يذكرون الله فجعل
 الذكر المعبر الايق بهذا المقام ذكر الله لا ذكر غيره ثم جعل
 نهاية هذا الذكر الفكر فيجب ان يكون هذا الفكر هو الفكر في الله
 لكنه لم يقل ذلك بل جعل الفكر الايق بهذا المقام الفكر في خلق
 السموات والارض وهذا اشتغال بغير الله تعالى فكيف يعقل
 ان يجعل ذكر الله اولا ومبدأ الفكر في غير الله غاية وكمالا
 والجواب انا بينا في مناظرة موسى عليه السلام مع فرعون
 ان الفكر في الله ممستغ لانه لا يمكن التوصل الى جلال الله وعظمته
 الا بالنظر في مخلوقاته ومبتدعاته وهذا ما يد بقوله عليه
 السلام تفكروا في الخلق ولا تفكروا في الخالق ولما كان
 اشرف مخلوقاته المحسوسة هو عجائب السموات والارض
 كما قال الخلق السموات والارض اكبر من خلق الناس لا جرم جعل
 الغاية القصوى يسرافكان المقربين والنهايات العظمى
 لغايات انظارهم ان يتفكروا في عجائب خلق السموات
 والارض ثم انا بينا فيما قبل ان الخاطر اذا وقع في هذا
 الموضع كان الاول رده عنها ومنعه عن الخوض فيها
 والاقتضار على الشا المبهم والتعظيم المحمل كما في قوله في
 الاعراف والشمس والقمر والنجوم مسخرات بامر الاله الخلق
 والامر تبارك الله رب العالمين وهذا هو الشا ثم قال
 بعد ادعوا ربكم تضرعا وخفية وهذا هو الدعا وقال في ال
 عمران وتفكروا في خلق السموات والارض ثم قال بعده
 ربنا ما خلقت هذا باطلا سبحانه فكما عذاب النار وهذا
 هو الدعا فبهذه الدرجة التي وجدناها في قرآن القرآن هي
 اشرف المطالب واعظم الرغائب وما ذاك الا بتوفيقه
 وهدايته وما هو الا من فضل ربي ليسلوني الشكر ام اكفر
 فيارب الارباب والاله الالهة زدنا من فضلك واحسانك
 يا ارحم الراحمين اما قوله تعالى والليل اذا عسعس فقال اهل

اللغة عسعس من الاصداد يقال عسعس الليل اذا دبر
 وعسعس اذا اقبل ثم منهم من قال المراد هاهنا اقبل
 الليل لان على هذا التقدير لا يكون القسم واقعا يقال
 الليل وهو قوله والليل اذا عسعس وباد باره وهو قوله
 والصبح اذا تنفس ومنهم من قال المراد بقوله عسعس ادير
 ثم قوله والصبح اذا تنفس اي امتد صوته وتكامل فقوله
 والليل اذا عسعس اشارة الى اول طلوع الفجر وقوله والصبح
 اذا تنفس اشارة الى تكامل طلوع الصبح ونظيره قوله
 تعالى والليل اذا دبر والصبح اذا اسفر اما قوله والصبح
 اذا تنفس اي اذا اسفر وهو كقوله والصبح اذا اسفر
 ثم في كيفية التشبيه قولان احدهما انه اذا اقبل الصبح
 اقبل باقباله روح ونسيم فجعل ذلك نفسا له على سبيل
 المجاز والثاني انه شبه الليل المظلم بالمكروب المحزون الذي
 جلس بحيث لا يتحرك واجتمع الحزن في قلبه فاذا تنفس
 وجد راحة فها هنا لما طلع الصبح فكانه تخلص من ذلك
 الحزن فغير عنه بالنفس واعلم ان في طلوعها وعزوها
 احوال عجيبة فالاول ان طلوع الشمس يشبه بتكوين العالم
 وتخليقه في اول وقت كن فيكون وعزوها شبه تخريب
 العالم وقت قيام القيمة وتقريب هذا التشبيه ان الظلمة
 صفة عدمية فهي شديدة المناسبة للعدم الاصل
 المستقر من الازل الى وقت حدوث العالم فكما ان في الليل
 تكون الظلمة مستقرة في جميع اقطار السموات واكتاف
 الارض فكذلك كانت ظلمة العدم مستقرة مستمرة
 من الازل الى الابد فما كان هناك لوح ولا قلم ولا انوار
 ولا ظلم ولا سما ولا ارض ولا طول ولا عرض ولا ذوات
 ولا صفات بل كان الله ولم يكن معه شيء غيره وكان في
 اخر الليل يتعلق بحر الظلمات بنهر من النور ويكون ذلك

النور مخفوفاً بالظلمات التي لا حدها فكذلك ظهر في آخر
 الليل أنزل نور من نور إيجاد الله وتكوينه وهذه المخلوقات
 المتناهية والممكنات الباقية على عدم غير متناهية
 والمتناهي بالنسبة إلى غير المتناهي قليل من كثير فمنه
 الحالة شبيهة بظهور نور الصبح في مجاز ظلمات الليل وإذا
 عرفت هذا ظهر أن طلوع النور مسبوق بترام ظلمات عدم
 وظهر أيضاً أن الأنوار الساطعات على الممكنات من الوجود
 أقل من الممكنات الباقية في ظلمات عدم لا حرم قدم الله
 تعالى ذكر الظلمات على النور وعبر عن الظلمات بلفظ الجمع
 وعن النور بلفظ المفرد فقال الحمد لله الذي خلق السموات
 والأرض وجعل الظلمات والنور فتأمل في هذه الأسرار
 العجيبة فهذا حال تشبيه طلوع الصبح بطلوع صبح الإيجاد
 والتكوين من مشرق أحسان الله وفضله وعنايته الحالة
 الثانية أن غروب الشمس في آخر النهار شديد التشبيه
 باماتة جميع الأحياء وقت قيام القيمة وتبطل الخلق الخائدين
 ليس لهم حس ولا حركة في الليل يشبه بقاء الخلق فيما بين النفي
 على عدم المحض ثم انتباه الخلق في وقت الصبح يشبه قيام
 الخلق إلى النشور والبعث وتقرير هذا الكلام هو أن النسخ
 في الصور يحصل ثلاث مرات أولها نفخة الفرع قال الله
 تعالى ونفخ في الصور ففزع من في السموات ومن في الأرض
 إلا من شاء الله والثانية نفخة الصعقة والثالثة نفخة
 الأحياء قال تعالى في الزمر ونفخ في الصور فصعق من في السموات
 ومن في الأرض إلا من شاء الله ثم نفخ فيه أخرى فإذا هم قيام
 ينظرون وهذه الأحوال الثلاثة بعينها موجودة في
 الشمس وذلك أن غروبها في الغرب يشبه نفخة الفرع
 فإن الشمس إذا غربت من مغربها استولى الفرع والوقوف
 على الحيوانات وتوجه كل واحد منهم إلى ماواه ومسكنه

ثم

ثم إذا غاب الشفق بالكلية فذلك يشبه نفخة الصعق
 وهناك يسكن كل حيوان ونيام ويصير الكل خامداً
 وجامداً وكأنه صار ميتاً أو صار معدوماً من شاء
 الله من الحيوانات التي لا تنام وهذا الاستثناء
 المذكور حاصل في الآية هاهنا أيضاً وأما طلوع الصبح
 فهو يشبه الأحياء ونفخة البعث وذلك لأن الشمس إذا
 طلعت من مشرقها فكانها تنفخ روح النور في أموات
 عالم الظلمات وهكذا أيضاً حال النفخة الثالثة لأسرافيل
 عليه السلام فإنه يصل من قوة تلك النفخة أثر الحياة إلى
 الأموات وأعلم أن مشاهد هذه الأحوال الثلاثة في يوم
 البعث ودرمان القيمة وذلك لأن الأرواح اعظم وأقوى
 للأجسام فإذا لم يبعث الإنسان في عالم الأجسام من مخلوقات
 الله تعالى جسم لهذه التأثيرات الثلاثة فأي بعد في أن يكون
 في عالم الأرواح من مخلوقات الله ملك يكوله هذه
 التأثيرات وعند هذه الاعتبار يظهر صدق أقاويل
 الأنبياء عليهم السلام فيما أخبروا وهو أن معرفة المبدأ
 ومعرفة المعاد أما معرفة المبدأ فهو أن عالم الأجسام ملكها
 وهو الشمس والأرواح ملكها هو أسرافيل عليهم مسخرون
 تحت سرادقات العزة وعنايات الألهية وأما معرفة
 المعاد فهو وثائق عالم الأرواح على عالم الأجسام فكما
 أن كواكب السموات مختلفة بالعظم والصغر والكمال
 والضعف وكان الشمس كان السلطان لها بأسرها
 وهي مع وحدتها مستولية على كل الكواكب والكل
 منتهورون تحت صولته مخفون تحت سروق نوره
 كذلك يجب أن يكون في عالم الأرواح شيء يكون كالسلطان
 لجميع الأرواح ويكون الكل تحت رايته ومقهورون
 تحت جلالة واليه الإشارة بقوله يوم يقول الروح

والملايكة صفا وهو المسمى بيمين رب العزة في قوله
والارض جميعا قبضته يوم القيمة والسموات مطويات
بيمينه ثم قد شهدت الفطنة السليمة ان الارواح
كالمباني والاجسام كالمظهر وكل واحد من الاجسام
والارواح مفترق بعضها الى بعض ومحتاج بعضها
الى بعض واحتياج بعضها الى البعض من اشد الشواهد
واظهر الدلائل على افتقار الارواح والاجساد والافلاك
والظلمات بسبب روجيتها الى الفرد الاحد الصمد الذي
لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد واليه الاشارة
بقوله تعالى ومن كل شئ خلقنا زوجين فثبت بما ذكرنا ان
التأمل في كيفية طلوع الشمس وغروبها مفتاح عظيم
لا يفتح انوار عالم القدس وتحلى اصوات اسرار قات
الجلال **الفصل التاسع** في كيفية الاستدلال باختلاف
احوال الليل والنهار على وجود الصانع الحكيم سبحانه اعلم
ان الايات الدالة على هذا النوع من البحث نوعان احدهما
الايات الدالة على تعظيم احوال الليل والنهار والثاني
الايات المشتملة على حكمه بخلق الليل والنهار **النوع**
الاول فهي كثيرة في القرآن فاولها قوله تعالى في سورة البقرة
ان في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار
الى قوله لايات لقوم يعقلون وقال في اخرا ل عمران ان في
خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار لايات
لاولى الالباب والمقصود من هذا الكلام من السورتين
واحد وقال في الاعراف ان ربكم الله الذي خلق السموات
والارض في ستة ايام ثم استوى على العرش يغشي الليل
النهار يطلبه حثيثا واعلم ان في نظم هذه الايات
الثلاثة اسرار اعجبية فالاول انه تعالى ابتدأ في هذه الايات
الثلاثة بذكر السموات والارض ثم ذكر عقيبها احوال الليل

والنهار والسبب في هذا الترتيب ان بتخليق السطح المقعر
من الفلك الاعظم ظهر المكان وبجرك السطح المحذب منه
ظهر الزمان فالمكان اقرب اليك من الزمان وقد عرفت ان
التعليم المفيد هو الذي يبتدأ فيه من الاظهر فالأظهر
متوقفا الى الاخفى فالأخفى لما كان المقصود من هذه الايات
ذكر الدلائل الدالة على جلال الله وقدره لاجرم وقع ابتدا
فيها بذكر خلق السموات والارض فان ذلك مشعرا بالمكان
ونظير لقوله تعالى في سورة الانعام قل لمن ما في السموات
والارض قل لله فهذه اشارة الى ان الزمان والمكان وكل ما في
المكان ملكه وملكه ثم قال وله ما سكن في الليل والنهار
وهو اشارة الى ان كل ما في الزمان ملكه وملكه فالمكان
والكائنات والزمان والزمانيات شاهدة معترفة دالة
على كونه سبحانه منزها عن علايق المكان ولو احق الزمان
ومناسبات الحدوث والامكان ومشابهات الافلاك
والاركان ومن نظائره ايضا قوله تعالى في صفة السماء
رفع سمكها فسوها وهو اشارة الى المكان ثم قال واغطش
ليطها واخرج نحيبها وهو اشارة الى الزمان **النوع الثاني**
من لطائف هذه الايات انه تعالى جعل هذه الدلائل في سورة
البقرة ايات لقوم يعقلون وجعلها في سورة عمران ايات
لاولى الالباب وفي سورة الاعراف انتقل من الغيبة
الى الحضور فقال ان ربكم الله الذي خلق السموات والارض
والسبب في هذا الترتيب على ما يحظر بالبال والله اعلم
بأسرار كلامه ان درجات المحققين ثلاثة اولها الذين
يستدلون باحوال السموات والارض على وجود الصانع
المختار واليه الاشارة في سورة البقرة بقوله لايات
لقوم يعقلون والثاني الذين صاروا مكاشفين كيفية
دلالة كل واحد من اجزا الارضين والسموات على وجود

ثم وقع الاستفهام الى ذكر الليل
والنهار فانه مشعر بالزمان

الصانع وحكمته وعلمه وعدله وذلك لا يابينا ان لكل واحد من اجزا الارضين والسموات دلالات لانهاية لها على كمال قدرة الله وحكمته فاذا صار الانسان مكاشفا باحوال تلك الدلالات حتى يصير عقله غرقا في بحار تلك الدلائل فهذا الانسان قد ترقى من ظاهر عالم العقل الى اوج عالم الاسرار والالباب واليه الاشارة في سورة العنكبوت بقوله لايات لاولى الالباب والثالث ان الانسان في المقام الاول والثاني كان مشغولا بمطالعة الدلائل ويتقدير اشتغال العقل بمطالعة الدلائل يحصل الحرمان عن الاستغراق في نور جلال الله فانك اذا اكلت ذرة من الطعام في مقام الاستدلال بؤدى من بطنان الصدفة وسرا دقات الحلال والكبريا اخلع تعليق فان كل دليل فهو مركب من مقدمتين لا محالة لا يزيد ولا ينقص وهاتان المقدمتان كالنعلين في قدمي العقل بهما يتمكن العقل من السفر من الخلق الى الخالق ومن الممكن الى الواجب فاذا وصل الى بيتنا الصمدية وبساط جلال الالهية يوم خلق هذين النعلين فاذا قال العبد اخلعها قيل له لا تلك بالواد المقدس طوى فمن وصل الى الوحدة كيف يلتفت الى الكثرة ومن وجد المدلول كيف يكون مشغولا بالدليل وحينئذ ترقى من مقام الغيبة الى الحضور والشهود فيصير مخاطبا من الحق بالحق في الحق الى الحق فلمع من غير واسطة ان ربكم الله الذي خلق السموات والارض في ستة ايام وسمعت بعض المحققين يقول ان اول درجات ان يقول العبد ما رايت شيئا الا ورايت الله بعده وفي وسط السير يقول ما رايت شيئا الا ورايت الله معه وفي اخر الدرجة يقول ما رايت شيئا الا ورايت الله قبله وذلك لانه في المقام الاول يستدل

بغير الله على الله وفي المقام الاخير يستدل بعين الله على الله وهذه المراتب الثلاثة مطابقة لهذه الايات الثلاثة واعلم ان دلالة الليل والنهار على وجود الصانع الحكيم من وجوه الاول كونه الليل والنهار مختلفين كما في هذه الآية وقال في يونس ان في اختلاف الليل والنهار وما خلق الله في السموات والارض لايات لقوم يتقون وقال في الحج ذلك بان الله يوجع الليل في النهار ويوجع النهار في الليل وان الله سميع بصير وقال في الفرقان وهو الذي جعل الليل والنهار خلفه لمن اراد ان يذكر او اراد شكورا وقال في الزمر يكور الليل على النهار ويكور النهار على الليل قال المفسرون هذا الاختلاف يحتمل وجهين الاول انه افعال من قولهم خلفه يخلفه اذا ذهب الاول وجاء الثاني فاختلف الليل والنهار عبارة عن تعاقبهما في الحجب والذها ومنه يقال فلان يخلف الى فلان اذا كان يذهب اليه ويحجب من عنده فذهابه يخلف مجيئه ومجيئه يخلف ذهابه وكل شئ يحجب بعد شئ اخر فهو خلقه وهذا فسر قوله تعالى وهو الذي جعل الليل والنهار خلفه والثاني المراد باختلاف الليل والنهار في الطول والقصر والزيادة والنقصان وعندئذ توجه ثالث وهو ان الليل والنهار كما يختلفان في الطول والقصر في الازمنة فهما يختلفان ايضا في الامكنة يقال اصبح ان الارض كره واذا كان كذلك فهذه الساعة التي اشير اليها هنا وقت الصبح وفي موضع اخر وقت طلوع الشمس وفي موضع اخر وقت الظهر وفي موضع اخر وقت الغروب وفي موضع اخر نصف الليل وعلى هذا القياس جميع الاحوال المختلفة في الليل والنهار حاصل في هذه الساعة الواحدة بحسب كل واحد من بقاع الارض هذا اذا اعتبرنا

البلاد المختلفة في الطول اما اذا كان في البلاد المختلفة
 في العرض فكل بلد عرضته الشمالي اكثر كانت ايامه الصيفية
 اطول ولياليه الصيفية اقصر وايامه ولياليه الشتوية
 بالضد فهذه هي الاحوال المختلفة في الايام والليالي
 بحسب اختلاف طول البلدان وعرضها وهذا ايضا
 هو المراد من تكوير الليل على النهار الوجه الثاني من وجوه
 دلالة الليل والنهار على وجود الصانع الحكيم قوله تعالى
 في القصص وهو الله لا اله الا هو له الحمد في الاولى والاخر
 وله الحكم واليه ترجعون اما كلمة هو فيسبحي تفسيرها
 في اسم الله واما كلمة لا اله الا هو فقد تقدم تفسيرها
 ثم انه تعالى اردف ذلك بصفات ثلاثة الصفة الاولى
 قوله له الحمد في الاولى والاخرة وفيه اثبات ثلاثة
 احدهما بيان حقيقة الحمد والفرق بينه وبين الشكر
 والثاني ان قوله له الحمد دل على ان غير لا يستحق الحمد والثالث
 ان اهل الاخرة مشغولون بالحمد كما في هذه الآية وكما في قوله
 تعالى وقالوا الحمد لله الذي اذهب عنا الحزن ان ربنا لغفور
 شكور الذي احلنا دار المقامة من فضله واخر دعوانهم
 ان الحمد لله رب العالمين وتحقيق الكلام في هذه المباحث
 سيجي ان شاء الله تعالى في تفسير سورة الفاتحة الصفة
 الثانية قوله وله الحكم والمعنى انه لا حكم في الدنيا والاخرة
 الا له اما في الدنيا فلا من حكم احد سواه لا ينفذ على الغير
 الا بواسطة حكمه فلول الامر الله وحكمه لما نفذ على العبد
 حكم سيده وعلى الزوجة حكم زوجها وعلى الولد حكم والده
 وعلى الرعية حكم السلطان وعلى الامة حكم الرسول
 ونظيره قوله تعالى لله الامر من قبل ومن بعد وقوله لا اله
 الا هو اسرع الحاسبين واذا تأملت كما ينبغي علمت
 ان الحق هو الحاكم في الحقيقة واما في الاخرة فلا شك

انه تعالى له الحكم والقضا كما قال يوم لا تملك نفس لنفس
 شيئا والامر يومئذ لله الصفة الثالثة في قوله
 تعالى واليه ترجعون يعني مرجع كل احد الى حكمه وقضا
 لا تصرف لاحد في ذلك اليوم كما قال يوم لا تملك نفس
 لنفس شيئا والامر يومئذ لله واعلم انه تعالى لما بين ان هو
 للحد اتباع هذا الكلام ببعض ما يستحق الحمد وهو يحاد
 الليل والنهار فقال قل ارايتم ان جعل الله عليكم الليل
 سرمد الى يوم القيمة من اله غير الله ياتيكم بضياء افلا
 تسمعون قل ارايتم ان جعل الله عليكم النهار سرمد الى
 يوم القيمة من اله غير الله ياتيكم بليل تسكون فيه افلا
 تبصرون واعلم ان وجه الاستدلال بهذا المعنى على وجوه
 الصانع الحكيم من وجوه الاول انه لا يد من النهار ليحصل
 فيه الضوء فتيسر الحركة عند الابصار ولا يد من الليل
 ليحصل الظلمة فيه فيحصل السكون عند ذلك الانتشار
 واما انه لا يد من الحركة فلا ان انسان محتاج الى تحصيل
 المطعوم والملبوس واعداد المسكن وسائر المصالح
 وكل ذلك مما لا يتيسر الا عند السعي والجد في التحصيل وذلك
 لا يتيسر الا في ضوء النهار واما انه لا يد من السكون فلا ان
 الانسان اذا سعى وتحرك كثيرا تعب واحتاج الى النوم
 والراحة ليذول ذلك الاعيا والتعب **الوجه الثاني**
 في كيفية الاستدلال ان بتقدير ان يسكن الله الشمس
 في موضع معين في الفلك وارقت الفلك عن الحركة فحينئذ
 يدوم النهار في ذلك الجانب من الارض وتعظم السخونة
 فيه ويدوم الليل في الجانب الاخر من الارض وتعظم
 البرودة فيه وحينئذ يخرج كل واحد من جوانب الارض
 عن صلاحية العارة وسكنى الحيوانات **الوجه الثالث**
 ان بتقدير تعاقب الليل والنهار فلو كان الليل اطول مما هو

فستبين

الا ان كان النهار اطول مما هو الان لم تلت المنافع ايضا
 الا ترى ان تحت القطبين يكون نصف السنة نهارا
 ونصفها ليلا الا ان هناك لا يصلح لقوله الحيوانات
 ولا لقوله النبات فظهر ان المنافع لا تحصل الا بتعاقب
 الليل والنهار ومع التعاقب لا بد وان لا يكون الليل في غاية
 الطول وان لا يكون النهار في غاية الطول ومتى حصل التعاقب
 بين الليل والنهار وكان لكل واحد منهما مدة معتدلة ومقدار
 معتدل حصلت المنافع وصححت الامكنة لسكنى الحيوانات
الوجه الرابع ان كل واحد من الليل والنهار يصير نجي الآخر
 مغلوبا فلو لا قهرا هرو تدبير مديرا لا متع ان يصير
 الغالب مغلوبا والغلوب غالبا وهذا يدل على انهما محدثا
 وموجدا وفيه ايضا دلالة على البعث لان الليل ياتي على
 النهار فيبلغه حتى لا يبقى من اثر النهار شي ثم ان النهار ياتي
 على الليل فيبلغه حتى لا يبقى من اثر الليل شي ثم انهما بقيا على
 هذا التعاقب دائما فلما قدر المدير سبحانه على اعادة الليل
 الذي ذهب وبطل فدل ذلك على انه قادر على اعادة ما
 اماته واقناه وان لم يبق له اثر **الوجه الخامس** من قوله
 تعالى يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل دليل على
 فساد قول الشنوية ان فاعل الخير غير فاعل الشر لان الامر لو
 كان كما ذكر لما كان الاله الاتي بالنور هو الاله الاتي بالظلمة
 فاذا غلب الاله النور الاله الظلمة فالغالب لا يصير مغلوبا
 فوجب ان لا يزول النهار وان لا يحصل الليل فلما لم يكن كذلك
 علمنا ان الليل والنهار والظلمة والنور بتقدير مقدر واحد
 وتدبير مدير واحد وهو الله رب العالمين نبي في الاية سوالات
السؤال الاول ما معنى السرمد في اللغة الجواب السرمد هو
 الدائم المتصل من الرد وهو المتابعة ومنه قولهم في الشهر
 الحرام ثلاثة سرمد وواحد فرد **السؤال الثاني** هل قال

بنهار تبصرون فيه كما قال بليل تسكون فيه الجواب ان
 منافع الليل هو السكون والنوم والراحة واما منافع
 النهار فكثيرة يطول تعدد ما لعله عدتها **السؤال الثالث**
 لم قال في الليل افلا تسمعون وفي النهار افلا تبصرون فالجواب
 لان الليل عبارة عن الظلمة وهي غير مريية لا حرم قال
 في بقيتها افلا تسمعون والنهار عبارة عن الضوء وهو
 مرئي فلهذا السبب قال افلا تبصرون وقال الكلبي
 قوله افلا يسمعون معناه افلا يطيعون من يفعل ذلك
 وقوله افلا تبصرون معناه افلا تفكرون ما انتم
 عليه من الخطا والضلال **النوع الثالث** من وجوه دلالة
 النهار والليل على الصانع الخبار الحكيم قوله تعالى فما خسر
 هذه الاية ومن رحمته جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا
 فيه ولتبتغوا من فضله ولعلكم تشكرون واعلم ان تقرير
 هذا الوجه ان الليل والنهار صندان والضدان يكون كل واحد
 منهما مبطلا لذات الآخر ولمنعفه اما الليل والنهار
 فانه لا يحصل الا شفاع باحدهما الا عند حصول
 الآخر فغلب طبيعة الضدين من المعاوقة الى المعاونة
 مما لا يقدر عليه احد الا الله تعالى وانما قلنا انه لا تحصل
 المنفعة الا بتعاقبهما وذلك لانه لو دامت الظلمة ودام
 النوم تعذرت الحركات فتهلك الحيوانات ولو دام الضوء
 دامت السخونة ولم يحصل النوم وليسولى الاعياء
 والنقب على الحيوانات فيموت الكل فظهر ان الانتفاع
 باحدهما لا يمكن الا عند حصول تعاقبهما ومن المعلوم
 ان قلب طبيعة الضدين من المعاوقة الى المعاونة لا يقدر
 عليه الا الله تعالى ثم انه تعالى بين في هذه الاية ازدواج
 الليل والنهار لا غراض ثلاثة لتسكنوا في الليل ولتبتغوا
 من فضله في النهار ولتشتغلوا بالشكر عن هاتين المنفعتين

النوع الرابع من وجوه دلالة الليل والنهار على الصانع الحكيم قوله تعالى في سورة الفرقان وهو الذي جعل الليل لباسا والنوم سباتا وجعل النهار نشورا وقال في سورة هم وجعلنا نومكم سباتا وجعلنا الليل لباسا وجعلنا النهار معاشا وأما قوله وجعلنا نومكم سباتا فقد طعن فيه بعض المحدث فقال السبات هو النوم فيصير التقدير وجعلنا نومكم نوما والحجاب عنه أن السبب في أصل اللغة هو القطع سبت الرجل رأسه يسبته سبتا إذا حلق شعره وقال ابن الأعرابي في قوله سباتا يعني قطعاً وعند هذا تحتمل الآية وجوهاً الأول أن يكون المعنى وجعلنا نومكم نوما منقطعاً لا دائماً فإن النوم بمقدار الحاجة من انفع الأشياء مادواً فهو من أضر الأشياء فلما كان انقطاعه نعمة عظيمة لأجرام ذكره الله تعالى في معرض الأنعام الثاني أن الإنسان إذا تعب ثم نام فذلك النوم يزيل عنه التعب فسميت تلك الأزالة سباتاً وقطعاً وهذا هو المراد من قول ابن قتيبة وجعلنا نومكم سباتاً أي راحة وليس غرضه منه أن السبات اسم للراحة بل المقصود أن النوم يقطع التعب ويزيله وحينئذ تحصل الراحة الوجه **الثاني** قال المبرد وجعلنا نومكم سباتاً أي جعلناه نوما خفيفاً يمكنكم دفعه وقطعه تقول العرب رجل مسبوت إذا كان النوم يغالبه وهو يغالب النوم كأنه قيل وجعلنا نومكم لطيفاً يمكنكم دفعه وما جعلناه غشياً مستولياً عليكم فإن ذلك من الأمور الشديدة أما قوله تعالى وجعلنا الليل لباساً قال القفال أصل اللباس هو الشيء الذي يلبسه الإنسان ويتغطى به فيكون ذلك مغطياً له فلما كان الليل يغشي

الناس بظلمته ويغطيهم جعل لباساً لهم والمراد كون الليل لباساً لهم وأما وجه النعمة في ذلك فهو أن ظلمة الليل تستر الإنسان عن العيوب إذا أراد هرباً من عدو أو بياناً أو احتفاءً ما لا يجب إلا أن يطلع غيره عليه

قال المتنبى

وكم لظلام الليل عندك من يد • تخبر أن المانوية تكذب
وكما أن الإنسان بسبب اللباس يزداد جماله وتكامل قوته
فكذا بسبب النوم يتدفع عنه أذى التعب الجسماني وأذى الأفكار الموحشة النفسانية ولهذا السبب فإن المريض إذا نام بالليل وجد الحفة العظيمة أما قوله وجعلنا النهار معاشاً فاعلم أن المعاش وجهين أحدهما أنه مصدر يقال عاش يعيش عيشاً ومعاشاً ومعيشة وعيشة وعلى هذا التقدير لا بد فيه من أضرار والمعنى جعلنا النهار وقت معاش والثاني أن يكون معاش مفعلاً وطرقاً للتعيش وعلى هذا الحاجة إلى الأضرار ومعنى كون النهار معاشاً أن الخلق إنما يمكنهم التقلب في حوائجهم ومكاسبهم في النهار لا في الليل **النوع الخامس** من وجوه دلالة الليل والنهار على وجود الصانع الحكيم قوله تعالى في يس واية لهم الليل نسلخ منه النهار فإذا هم مظلمون والشمس تجري لمستقر لها ذلك تقدير العزيز العليم واعلم أن قوله تعالى واية لهم الليل نسلخ منه النهار إشارة إلى الليل وقوله والشمس لمستقر لها إشارة إلى النهار وفي قوله تجري لمستقر لها عدة أقوال أصحها أنها تجري وتحرك لأنها أمرها عند انقضاء الدنيا أي لا يزال تجري حتى تنهى إلى الوقت الذي تنقضي فيه ذلك وفي ذلك الوقت تقف وتستقر وتترك الحركة ولتذكرها هذا أن النهار أفضل من الليل وفي ترجيح كل واحد من الطرفين وجه سنذكرها إن شاء الله تعالى **الفصل العاشر** في مباحث متفرقة

في هذا الباب النوع الأول في المباحث المتفرعة على كوز
القمر هلالاً أعلم أنه تعالى فرع على كون القمر هلالاً إجماعاً
تعلق بعلم الأصول والتوحيد قوله تعالى في يس والقمر
قد رياه منازل حتى عاد كالعرجون القديم لا الشمس ينبغي
لها أن تدرك القمر ولا الليل سابق النهار وكل في فلك
يسبحون ونظيره قوله تعالى في إذا السما انشقت فلا اقم
بالشفق والليل وما وسق والقمر إذا اتسق فاعلم أن أصل
الاتساق الاجتماع يقال وسقته فالتسق كما يقال وصلته
فالتصل أي جمعته فاجتمع ويقال أمور فلان متسقة
أي مجتمعة على الصلاح كما يقال منتظمة قال ابن عباس
إذا اتسق أي إذا استوى واجتمع وتكامل قمر واستدار
وذلك ليلة ثلاثة عشر وأما ما يتعلق بعلم الفروع فهو
قوله في سورة البقرة يسألونك عن الأهلة قل هي مواقيت
للناس والحج فتكلم في شرح هذين الأصلين أما الآية
الأولى فاعلم أنه تعالى جعل الزمان مقاديراً من أربعة أوجه
السنة والشهر واليوم والساعة لما السنة فهي عبارة
عن الزمان الحاصل من حركة الشمس من نقطة معينة من
الفلك بحركتها الخاصة على خلاف الحركة اليومية إلى أن
يعود إلى تلك النقطة بعينها والقوم اصطلاحوا على جعل
تلك النقطة هي نقطة الاعتدال الربيعي وهو أول الحمل
وأما الشهر فهي عبارة عن حركة القمر عن نقطة معينة
من الفلك الخاصة به إلى أن يعود إلى أن تلك النقطة ولما كان
أشهر أحوال القمر وصفته مع الشمس وأشهر أوضاعه
من الشمس هو الهلال العربي مع أن القر في هذا الوقت يشبه
الموجود بعد العدم والمولود الخارج من الظلم لا يحرم
جعلوا هذا الوقت مبدأ للشهر وأما اليوم بليته فهو
عبارة عن مفارقة نقطة من دائرة معدل النهار نقطة

وأبحاثاً تتعلق بعلم الفروع
والتكليف أما ما يتعلق
بعلم الأصول فهو

من دائرة الأفق ونقطة من دائرة نصف النهار وعوده
إليها فالزمان المقدر لهذا المقدار عبارة عن اليوم واليلة
ثم إن المجنين اصطلاحوا على تعيين دائرة نصف النهار مبدأ
اليوم بليته وأما أكثر الأئمة فأنهم جعلوا مبدأ أيام
بليتها من مفارقة الشمس أفق المشرق وعودها إليه
من الغداة واجتمع من نصير مذهبهم بأن الشمس عند طلوعها
كما لو جود بعد العدم فجعله أولاً وأولى على هذا القول
فزمان الليل عبارة عن مدة كون الشمس تحت الأرض
وزمان النهار عبارة عن مدة كون الشمس فوق الأرض
وفي شريعة الإسلام يفتنون النهار من وقت طلوع
الحجر في وجوب الصلاة والصوم وغيرهما من الأحكام
وعند المجنين مدة الصوم في الشرع هي زمان النهار كله
مع زيادة زمان من الليل معلومة المقدار محدودة المبدأ
وأما الساعة فهي على قسمين مستوية ومعوجة والمستوية
جزء من أربعة وعشرين جزءاً من يوم وليلة والمعوجة جزء
من اثني عشر جزءاً من يوم وليلة فهذا هو الكلام المختصر في
تعريف السنة والشهر واليوم والساعة وإذا عرفت
هذا فنقول أما السنة فهي عبارة عن دورة الشمس
فيحدث بسببها الفصول الأربعة وذلك لأن الشمس
إذا حصلت في الحمل فاذا تحركت من هذا الموضع إلى جانب
الشمال أخذ الهوى في جانب الشمال شيئاً من سخونة لقرتها
من مسامتة الروس وتواتر الأسخاخ إلى أن يصل إلى
أول السرطان وحينئذ يشتد الحر مادامت في السرطان
والأشد وأقرتها من سمت الروس ثم تنكسر قليلاً قليلاً إلى أن
تصل إلى الميزان وحينئذ يطيب الهوى ويعتدل ثم يأخذ الحر
في النقصان والبرد في الزيادة ولا يزال يزداد البرد إلى
أن تصل الشمس إلى أول الجدي وحينئذ يشتد البرد وبما

دَامَتْ فِي الْجَدَى وَالذُّلُوفِ الْبَرْدُ يَكُونُ فِي غَايَةِ الشَّدَّةِ
 إِلَى أَنْ يَنْتَهِيَ إِلَى أَوَّلِ الْحُلِيِّ حِينَ يَطِيبُ الْهَوَى وَيَعْتَدِلُ
 وَعَادَتِ الشَّمْسُ إِلَى مَبْدَأِ حَرَكَاتِهَا وَتَمَّتِ السَّنَةُ وَحَصَلَتْ
 الْفُصُولُ الْأَرْبَعَةُ الَّتِي هِيَ الرَّبِيعُ وَالصَّيْفُ وَالْخَرِيفُ
 وَالشِّتَاءُ وَمَنَافِعُ الْفُصُولِ الْأَرْبَعَةِ مَشْهُورَةٌ فِي الْكُتُبِ
 وَأَمَّا الشَّهْرُ فَمِنْ عِبَارَةٍ عَنْ دَوْرَةِ الْقَمَرِ فِي الْفَلَكَ الْخَاصِ
 بِهِ وَزَعَمُوا أَنَّ نُورَهُ مُسْتَفَادٌ مِنَ الشَّمْسِ وَأَبَدًا يَكُونُ أَحَدُ
 نِصْفَيْهِ مُصْنِئًا بِالنَّهَارِ إِلَّا أَنَّهُ عِنْدَ الْاجْتِمَاعِ يَكُونُ نِصْفُهُ
 الْمَضِي هُوَ النِّصْفُ الْفَوْقَانِي فَلَا جَرَمَ لَمْ نَرِ فِي تِلْكَ
 الْحَالَةِ مِنْ نُورِهِ شَيْئًا وَعِنْدَ الْأَسْتِقْبَالِ يَكُونُ نِصْفُهُ
 الْمَضِي مُوَاجِهًا لَنَا فَلَا جَرَمَ نَرَاهُ مُسْتَنْيرًا بِالنَّهَارِ وَكُلُّ مَا
 كَانَ الْقَمَرُ قَرِيبًا إِلَى الشَّمْسِ كَانَ الْمُرْتَبِعُ مِنْ نِصْفِهِ الْمَضِي
 أَقْلَ وَكُلُّ مَا كَانَ أَبْعَدَ كَانَ الْمُرْتَبِعُ مِنْ نِصْفِهِ الْمَضِي أَكْثَرَ
 ثُمَّ إِنَّهُ مِنْ وَقْتِ الْاجْتِمَاعِ إِلَى وَقْتِ الْأَسْتِقْبَالِ يَكُونُ
 كُلُّ لَيْلَةٍ أَبْعَدَ مِنَ الشَّمْسِ لِجَرَمِ بَرِي كُلِّ لَيْلَةٍ ضَوْؤُهُ أَكْثَرَ
 مِنْ وَقْتِ الْأَسْتِقْبَالِ إِلَى وَقْتِ الْاجْتِمَاعِ يَكُونُ كُلُّ لَيْلَةٍ
 أَقْرَبَ إِلَى الشَّمْسِ فَلَا جَرَمَ نَرِي كُلَّ لَيْلَةٍ ضَوْؤُهُ أَقْلَ وَلَا يَزَالُ
 يَقِلُّ حَتَّى عَادَ كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ فَهَذَا مَا قَالَ أَصْحَابُ
 الْبُحُورِ وَأَمَّا الْأَصُولِيُّونَ فَانْهَمَ يَقُولُونَ الْقَمَرُ جِسْمٌ
 وَالْأَجْسَامُ مِثْلَةٌ فِي الْجَسْمِيَّةِ وَالْأَشْيَاءُ الْمِثْلَاوِيَّةُ
 فِي تَمَامِ الْمَاهِيَةِ يَمْتَنِعُ اخْتِلَافُهَا فِي الْوُجُودِ فَادْنُ حَصُولِ
 الضَّوْءِ فِي جَرَمِ الْقَمَرِ وَالشَّمْسِ أَمْ جَائِزُ الْوُجُودِ لَا يَمْتَنِعُ
 حَصُولُهُ عَلَى عَدَمِهِ وَلَا يَمْتَنِعُ عَدَمُهُ وَمَا كَانَ كَذَلِكَ أَمْتَنَ رَجَحَانِ
 الْفَاعِلِ يَكُونُ قَادِرًا عَلَى إِجْرَائِهِ وَعَلَى إِعْدَامِهِ وَعَلَى هَذَا
 التَّقْدِيرِ فَلَا حَاجَةَ إِلَى اسْتِنَادِ هَذِهِ الْاِخْتِلَافَاتِ
 الْحَاصِلَةِ فِي نُورِ الْقَمَرِ إِلَى قُرْبِهَا وَبَعْدِهَا مِنَ الشَّمْسِ

الْحَقُّ أَنَّ حَصُولَ النُّورِ فِي جَرَمِ الشَّمْسِ إِنَّمَا كَانَ بِسَبَبِ إِجْرَائِهِ
 الْقَادِرِ الْمَخْشَرِ وَإِذَا كَانَ كَذَلِكَ لَا مَحَالَةَ قَادِرًا عَلَى إِزَالَةِ
 النُّورِ عَنْ جَرَمِهِ فَيُحْدِثُ تَكُونُ صِيرُورَةُ الشَّمْسِ مُظْلِمَةً
 فِي ذَوَاتِهَا أَمْ جَائِزًا وَحَيْثُ يَنْفَتِحُ بَابُ عَظِيمٍ فِي الدِّينِ وَهُوَ
 الْإِيمَانُ بِصَحَّةِ كُلِّ مَا جَاءَ فِي صِفَاتِ الْأَفلاكِ وَالْكَوَاكِبِ
 يَوْمَ الْقِيَمَةِ خَوْفُ قَوْلِهِ إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ وَإِذَا النُّجُومُ
 انْكَدَرَتْ وَإِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ وَإِذَا السَّمَاءُ كُشِطَتْ
 وَإِذَا عُرِفَتْ هَذَا ظَهَرَ دَلَالَةُ اخْتِلَافِ الْقَمَرِ فِي الْبُحُورِ
 وَالْمُؤَرِّ عَلَى الْفَاعِلِ الْمَخْشَرِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى تَعَالَى سُبُحَاتُ
 السُّوَالِ الْأَوَّلِ مَا مَعْنَى قَوْلِهِ وَالْقَمَرُ قَدَرْنَا مَنَازِلَ وَالْجَوَابُ
 مَعْنَاهُ وَالْقَمَرُ قَدَرْنَا مَسِيرَهُ مَنَازِلَ أَوَّلُهُ مَنَازِلَ عَلَى حَذْفِ
 الْجَارِ وَإِذَا مَنَازِلَ عَلَى حَذْفِ الْمَصْنُوفِ السُّوَالِ الثَّانِي
 مَا الْعُرْجُونُ الْجَوَابُ الْعُرْجُونُ أَصْلُ الْعَذْقِ قَالَ الرَّجَاجُ هُوَ
 مَعْلُولٌ مِنَ الْإِعْرَاجِ وَهُوَ لَا نَغْطَافَ وَإِذَا قَدَّمَ دَقَّ وَالنَّخْوُ
 وَاصْفَرَّ فَشَبَّهِ الْهَلَالَ بِهِ لِدَقَّتِهِ وَانْخِائِهِ وَتَقَوُّسِهِ
 فَهَذَا مَا يَتَعَلَّقُ بِعِلْمِ الْأَصُولِ مِنْ مَبَاحِثِ الْهَلَالِ أَمَّا مَا
 يَتَعَلَّقُ بِعِلْمِ الْفُرُوعِ فَهَذَا لِقَائِلُ أَنْ يَقُولَ خَالِقُ الْعَالَمِ
 وَمَذْبُوهٌ مُخَصَّصٌ جَرَمُ الْقَمَرِ بِهَذَا الْاِخْتِلَافِ فَقَوْلُ
 لَعَلَّ الْمُسْلِمِينَ فِي هَذَا الْمَقَامِ جَوَابَانِ أَحَدُهُمَا أَنْ يَقَالَ
 أَنَّ فَاعِلِيَّةَ اللَّهِ تَعَالَى لَا يُمْكِنُ تَعْلِيلُهَا بِغَرَضٍ وَمَصْلَحَةٍ
 وَيُدَلُّ عَلَيْهِ وَجُوهٌ **أَوَّلٌ** أَنْ مِنْ فَعْلٍ فَعْلًا لَغَرَضٍ فَإِنْ
 قَدَّرَ عَلَى تَحْصِيلِ ذَلِكَ الْغَرَضِ دُونَ تِلْكَ الْوَاسِطَةِ كَانَ
 فَضْلُ ذَلِكَ الْوَاسِطَةِ عَبَثًا وَإِنْ لَمْ يَقْدِرْ فَمِنْ عَجَائِرِ الثَّانِي
 أَنْ كُلِّ مِنْ فَعْلٍ فَعْلًا لَغَرَضٍ فَإِنْ كَانَ وَجُودُ ذَلِكَ الْغَرَضِ أَوْ
 لَدُنْكَ الْفَاعِلِ مِنْ وَجُودِهِ كَانَ ذَلِكَ الْفَاعِلُ نَاقِصًا بَدَانَةً
 مُسْتَكْمَلًا بِغَيْرِهِ وَكَذَلِكَ فِي حَقِّ اللَّهِ مُحَالٌ وَأَنْ لَمْ يَكُنْ أَوْلَى
 لَمْ يَكُنْ غَرَضًا **الثَّالِثُ** أَنَّهُ لَوْ كَانَ فَعْلًا مَعْلًا لَغَرَضٍ فَذَلِكَ

الغرض ان كان محدثا افتقر احداثه الى عرض اخر وان كان
 قديما لم يرم من قدمه قدم الفعل وهو محال فلا جرم قالوا
 كل شئ صنعه فلا علة لصنعه ولا يجوز تعليل افعال الله
 واحكامه من رعاية المصالح والحكمة والقايلون بهذا
 القول سلموا ان العقول البشرية قاصرة في اكثر الامور
 عن الوصول الى اسرار حكمة الله تعالى في ملكه وملكوته
 الا ان الله تعالى اخبر عن الحكمة في اختلاف ضوء القمر
 في آيات منها قوله تعالى في سورة البقرة يسئلونك عن
 الاهلة قل هي مواقيت للناس والحج ومنها قوله في يونس
 وهو الذي جعل الشمس ضياء والقمر نورا وقدره منازل
 لتعلموا عدد السنين والحساب ما خلق الله ذلك الا بالحق
 ومنها قوله في بني اسرائيل وجعلنا الليل والنهار آيتين فحونا
 آية الليل وجعلنا آية النهار مبصرة لتبتغوا فضلا من
 ربكم ولتعلموا عدد السنين والحساب وكل شئ فصلناه
 تفصيلا وقال في سورة يس والقمر قدرناه منازل حتى عاد
 كالعرجون القديم وشرح هذا المعنى ان تقول ان تقدير
 الزمان بالشهور فيه منافع بعضها يتصل بالدين وبعضها
 يتصل بالدنيا اما ما يتصل منها بالدين فكثيرة منها الصوم
 قال تعالى شهر رمضان الذي انزل فيه القرآن ومنها
 الحج قال تعالى الحج اشهر معلومات ومنها عدة الموقوف
 عنهاز وجما قال تعالى يترصدن بانفسهن اربعة اشهر
 وعشرا ومنها مدة الحمل والرضاع قال تعالى وحمله
 وفضاله ثلاثون شهرا ومنها النذور التي تتعلق بالآوقات
 كفضائل الصوم في اوقات لا سبيل الى معرفتها الا بالاهلة
 واما ما يتصل بالدنيا فهو كالمدينيات والاعازات ومدة
 الحمل والرضاع وغيرها وكل ذلك مما لا سهل صبط
 اوقاتها الا عند وقوع الاختلاف في ضوء الحق وتحقيق

الكلام فيه ان المصنف الذي يراعي الترتيب يقسم كتابه
 الى انواع ثم كل نوع منها الى ابواب ثم كل باب منه الى فصول
 حتى يكون الاطلاع على مضمون ذلك الكتاب سهلا ويسرا
 وجملة هذا العالم تصنيف الله تعالى وهو سبحانه يراعي
 التسهيل على المكلفين فقسم جملة الزمان الى السنين
 ثم قسم كل سنة اثني عشر شهرا كما قال تعالى ان عدة الشهور
 عند الله اثني عشر شهرا في كتاب الله ثم قسم كل شهر الى ايام
 ثم كل يوم الى الساعات ثم قسم كل ساعة الى الانفاس
 ثم قسم كل نفس الى اللحات كما قال تعالى انا اتيك به قبل
 ان يرتد اليك طرفك ثم قسم كل لحظة الى الاجز التي لا تحصى
 والآيات التي لا تتقسم ولما ظهر ان اختلاف احوال
 القمر معونة عظيمة في تعيين الاوقات وتحديد هيا
 للوجوه التي ذكرناها لا جرم نبه على هذه النعمة بقوله قل
 هي مواقيت للناس والحج لان تعد يد يدك المنافع يقضي
 الى الاطناب والاقتصار على البعض دون البعض البعض
 فلم يبق طريق الا التنبه على الكل بطريق الايجاز ومن
 منافع اختلاف ضوء القمر انه لو لم يحصل هذا الاختلاف
 لتأكد شبهة الفلاسفة في قولهم ان الاجرام الفلكية
 لا يمكن تطرق التغيير الى احوالها فهو سبحانه بحكمته العاظمة
 ابقى الشمس على حالة واحدة واطهر الاختلاف في احوال
 القمر من وجهين احدهما المحو الذي في وجهه فان بعض
 اجزائه يخالف لبعض في كيفية النور والثاني ان مقدار
 ضوئه يختلف في كل يوم ثم جعل هذين النوعين من الاختلاف
 دليلا على كون هذه الاجرام قابلة للاختلاف والتغيير
 يدل ذلك على افتقار الشمس والقمر والجو والافلاك
 والعناصر الى مقدر قادر حكيم سبحانه وتعالى النوع
 الثاني في المباحث المتعلقة بالبروج قال تعالى في سورة

الحجر ولقد جعلنا في السما بر وجاوزناها لنا طريق
 وقال في الفرقان تبارك الذي جعل في السما بر وجاوزها وقال
 تعالى والسما ذات البروج واليوم الموعود وشاهد مشهود
 واعلم انه تعالى لما ذكر البروج ذكر المنازل ايضا فقال في
 سور قنيس وقدره منازل لتعلموا عدد السنين والحساب
 وقال في سورة يس والفرق قدرناه منازل حتى عاد كالعرجون
 القديم والكلام في المباحث المتعلقة بالبروج والمنازل
 طويل الا انا نذكرها هنا من ذلك طرفا قليلا فنقول
 اما البروج ففيها مباحث الاول وهو انابتا مصالح
 هذا العالم لا تنظم الا بالفصول الاربعة المتعاقبة
 فالحق تعالى قسم الفلك باربعة اقسام الربع الاول
 التي متى كانت الشمس فيه كان الرمان ربيعاً والربع الثاني
 التي متى حصل الشمس فيه كان الرمان صيفاً والربع الثالث
 التي متى حصل الشمس فيه كان الرمان خريفاً والربع الرابع
 التي متى حصل الشمس فيه كان الرمان شتاءً فقسم
 الفلك الى هذه الارباع الاربعة ليحدث الفصول
 الاربعة في الارض ثم انه تعالى قسم كل فصل الى ثلاثة
 اقسام ابتدا ووسط وانها والحكمة فيه ان الانتقال
 من احد الصدين الى الصند الاخر بوجوب الامراض والاسقام
 الشديدة فلما كان الشتاء بارداً جعل اول الربيع
 ضعيفاً في الحرارة حتى ينتقل الانسان من البرد الشديد
 الى الحر الضعيف ولا يصير الطبيعة مقهورة ثم ان
 ذلك الحر لا يزال يتزايد ويقوى حتى الى كمال الحر الاثني بالربيع
 فينشد يقع الانتقال منه الى الحر الشديد الذي هو في
 الصيف فلا يصير طبائع الامرجة والابان مقهورة
 فاول الربيع ضعيف الحرارة مجاور للشتا واخر الربيع
 قوي الحرارة مجاور للصيف وبهذا التدبير يحصل

الانتقال من صند الى صند فلا تحصل الامراض والالام
 بسبب ذلك فلهذا المعنى اقتضت الحكمة الالهية
 ان ينقسم كل ربع من ارباع الفلك بثلاثة اقسام
 احدها يكون مبدأ ذلك الفصل والثاني وسطه
 والثالث يكون كمالاً مضارراً لاجل الترتيب الفلك مقسوماً
 اثني عشر برجاً ثم انه تعالى سير الشمس في هذه البروج
 كما قال تبارك الذي جعل في السما بر وجاوزها جعل فيها
 سراجاً وقراً منيراً فلا جرم صير السنة اثنا عشر شهراً
 كما قال ان عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهراً في كتاب الله
 يوم خلق السموات والارض **الوجه الثاني** في عجائب
 البروج اعلم ان العوالم ثلاثة العالم الاصغر وهو بدن
 الانسان والعالم الاوسط وهو العالم السفلي بما فيه
 من العناصر الاربعة والعالم العلوي هو عالم السموات
 والكواكب اما العالم الاوسط فخلق فيه اجرام اربعة
 الارض والماء والهوى والنار واثقل الاجسام هو الارض
 فلا جرم الارض تحت جميع الطبائع الاربعة والماء اقل
 ثقلاً منه فجعل الماء محيطاً بالارض ثم الهوى خفيف
 فجعل الهوى محيطاً بالماء النار اخف الاجسام العنصرية
 فجعل النار محيطاً بجميع العناصر الاربعة فهذا هو الترتيب
 المحكم والوضع المتقن ثم انه تعالى قلب هذا الترتيب في
 تخليق العالم الاصغر فجعل الارض فوق الكل والنار تحت
 الكل والدليل على ان يا فوخ الانسان فوق جميع اعضائه
 وهو عظم والعظم بارديا بس وطبعه طبع الارض فجعل
 الارض فوق جميع الاعضاء ثم جعل الهوى تحت الارض
 فان النفس هوى ومنفذ النفس هو الانف وهو تحت
 اليا فوخ ثم جعل الماء تحت الهوى لان معدن الماء هو الصم
 والهم تحت الانف ثم جعل النار تحت الماء لان معدن النار

الحرارة الغريزية وهو القلب والقلب تحت الأعضاء
 في العالم الأوسط جعل الأرض تحت الكل والنار
 فوق الكل وفي العالم الأصغر قلب هذا الترتيب
 فجعل على الأرض فوق الكل والنار تحت الكل ليظهر
 للعقل أن السبب في حصول الترتيب تخليق القادر
 المخار وتكوينه لا تأثير الطبيعة والخاصية وأما
 في العالم الأكبر فقد رتب هذه الطبائع على خلاف
 ما وقع ترتيبها في العالم الأصغر وفي العالم الأوسط
 وذلك لأن الحمل برج نارى ثم يجاوزه الثور وهو أرضى
 ثم يجاوزه الجوز وهو هوائى ثم يجاوزه السرطان وهو
 مائى فوقه لا تبدأ بالنار والانهاء بالمائى **واعلم** أن
 الحكمة في وقوع هذه الطبائع الأربعة في كل واحد من
 هذه العوالم الثلاثة على ترتيب آخر مخالف لترتيب غير
 ليكون ذلك شاهدا بأن الطبائع معزولة والخواص
 باطلة ولا تأثير الأقدرة الأحدها الصمد الذى لم يلد
 ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد **الوجه الثالث** أن ترتيب
 العناصر الأربعة في العالم الأسفل وقع بحيث يكون
 كل متجاورين منها فائما يشتركان في كيفية ويتباينان
 باخرى مثل الأرض والماء يشتركان في البرودة ويختلفان
 في الرطوبة والهوى يشتركان في الرطوبة
 ويختلفان في البرودة والحرارة والهوى والنار يشتركان
 في الحرارة ويختلفان في الرطوبة واليبوسة قالوا والسبب
 فيه أن لا يتجاوز صندان من كل الوجوه ثم إن هذه الحقيقة
 صارت متروكة في ترتيب الطبائع في العالم الأكبر وذلك
 لأن هناك قد تجاوزت البروج المتصادمة ألا ترى أن
 الحوت والحمل متصادمان لأن الحوت بارد رطب والحمل
 حار يابس وهما متجاوران وكذلك الثور والجوز متصادمان

وكذلك السرطان والأسد وكذلك السنبلة والميزان
 وكذا العقرب والقوس وكذا الجدى والدلو وكل واحد من
 هذين البرجين متصادمان بكلتي الكيفيتين وهما متجاوران
 وهذا من أدل الدلائل على أن يجاوز هذه البروج ليس لأجل
 مشاكلة طبائعها ومجانسة ذواتها بل ذلك لايجاد القادر
 المخار جل جلاله وتقدست أسماؤه **الوجه الرابع** أن
 الشمس في غاية السخونة ومذهبكم أن الحمل برج حار يابس نارى
 والسرطان برج بارد رطب مائى فلو كانت هذه التأثيرات
 حاصلة بسبب الطبيعة لكانت إذا حصلت الشمس
 في الحمل فقد حصل كوكب حار جدا في برج حار جدا فوجب أن
 يقوى السخونة جدا ولو حصلت الشمس في السرطان فقد
 حصل كوكب حار جدا في برج بارد جدا فوجب أن ينكسر حره
 ويضعف لكن ليس الأمر كذلك فإنه حين تحصل الشمس في
 الحمل يكون الحر ضعيفا وحين تحصل في السرطان يكون الحر
 قويا فعلمنا أن قوة الحر ليس لتأثير النجم والبروج بل بقدر
 المقدور وتدبير الصانع الحكيم فإن قيل إذا حصلت الشمس
 في السرطان فها هنا وإن حصلت الشمس في البرج البارد
 الرطب إلا أنها على سمت الرأس فلا حرم قوى الحر بهذا
 السبب قلنا هذا باطل بكونها في الأسد لأن الشمس حال
 كونها في الأسد تباعدت عن سمت الرأس مع أن الحر عند
 كون الشمس في الأسد أشد وأقوى وهذه الاعتبارات
 دالة على أن تغير أحوال العالم بسبب تدبير الصانع المخار
 لا بسبب أحوال النجم والافلاك **الوجه الخامس** أن القوم
 لما سلموا أن البروج مختلفة في الطبائع والماهيات
 فإن واحدا منها يقتضى السخونة واليبوسة والآخر يقتضى
 البرودة والرطوبة فلو لا اختلافها في الماهية والألما
 اختلفت آثارها وإذا كانت هذه البروج مختلفة

الطبايع والماهيات كان الفلك مركبا من اجسام مختلفة
الطبايع والحقيقة كما ان الانسان مركب من اعضاء مختلفة
واجزا غير متناسبة في الحقيقة والماهية وكل مركب
فانه ينتهي لا محالة الى الانحلال والاختلاف وميانية
كل واحد من تلك الاجزا المتنافرة المتباعدة من صاحبه
وهذا يقتضي ان السموات تنشق وتخرب ولا يبق تركيبها
وهو مطابق للقرآن العظيم وتكفي بهذا القدر من الكلام
في البروج والمنازل وبالله التوفيق **النوع الثالث** في المباحث
المتعلقة بالشفق قال الله تعالى فلا اسم بالشفق والليل
وما وسق والقمر اذا التسق لتركن طبعا عن طبق اعلم ان تركيب
لفظ الشفق اصله في اصل اللغة لرقعة الشئ ومنه يقال شق
شفق اذا كان رديا وذلك لضعفه ورقته وجوده واشفق
عليه اذا رقد قلبه عليه والشفقة رقة القلب ثم اتفق
العلماء على انه اسم الاثر الباقي من الشمس في الافق بعد غروبها
ثم اختلفوا فذهب عامة العلماء الى انه هو الحجرة وهو قول
ابن عباس والكلبي ومقاتل ومن اهل اللغة قول الليث
والفراء والزجاج وعن ابي حنيفة في احدي الروايتين ان البياض
وروى اسد بن عمرو انه رجع عنه واجتمع الاولون على قولهم
بوجوه **الحجة الاولى** قال الفراء سمعت بعض العرب يقول عليه
ثوب مصبوغ كانه الشفق وكان ذلك الثوب احمر فذلك
على ان الشفق هو الحجرة **الحجة الثانية** ان الامة مجمعة على ان
الشفق هو وقت العشاء الاخير فوجب ان يكون المقبر
هو الحجرة لا البياض لان البياض ممتد وقته ويطول لبثه
والحجرة لما كانت بقیة ضوء الشمس عن الافق ذهبت الحجرة
الحجة الثالثة ان اشتقاقها كان من الرقة ولا شك ان الضوء
ياخذ في الرقة والضعف عند غيبوبة الشمس فتكون الحجرة شفقا
اما من قال انه هو البياض فقد اجمعت بوجوه **الحجة الاولى** انا

بيننا ان اشتقاق هذا اللفظ يدل على الضعف والبياض
الباقى اثر ضعيف بقي من الشمس فوجب ان يكون منسى
باسم الشفق **الحجة الرابعة** ان صلاة الصبح وصلاة
العشاء صلاة تان واقعتان على الطرفين فلما كان وقت
صلاة الصبح بطلوع البياض وجب ان يكون وقت
صلاة العشاء بغروب البياض اما قوله تعالى والليل
وما وسق فقال اهل اللغة وسق اي جمع ومنه الوسق
وهو الطعام المجمع الذي يكال ويوزن ثم صار اسما للليل
واستوسقت الابل اذا اجتمعت قال القفال مجموع اقوال
المفسرين يدل على انهم فسروا قوله تعالى وما وسق على جميع
ما يجمعه الليل من البجوم ورجوع الحيوان عن الانتشار
وتحرك ما يتحرك فيه من الهوى ثم هذا يحتمل ان يكون اشار
الى الاشياء كلها لا شتماله عليها وانه تعالى اقسم بجميع
المخلوقات كما قال فلا اقسم بما تبصرون وما لا تبصرون
وقال سعيد بن جبير المراد من قوله وما وسق الاعمال
التي عملت في الليل قال القفال يحتمل ان يكون ذلك تهيئة
العباد لانه تعالى قد مدح المستغفرين بالاسحار فجاز
ايضا ان يحلف بهم وانما قلنا ان الليل جمع هذه الاشياء
كلها لان ظلمته تخلل الجبال والبحار والشجر والحيوانات
فلا جرم صح ان يقال وسق الليل جميع هذه الاشياء
اما قوله والقمر اذا التسق فاعلم ان اصل الكلمة من
الاجتماع يقال وسقته فالتسق كما يقال فصلته فاتصل
قال ابن عباس والقمر اذا التسق اي اذا استوى واجتمع
وتكامل واستدار وذلك ليلة الرابع عشر ثم قال البركي
طبقا عن طبق فيه مسایل **المسئلة الاولى** قولي لتركن
بضم الباء على خطاب الجنس لان النداء في قوله ياها الانسان
انك كادح للجنس ولتركن بكسر الباء على خطاب النفس

وليركن الانسان بالياء على معنى لا يركن الانسان
المسألة الثانية الطبقة ما طبق غيره يقال ما هذا يطبق
لذا اي لا يطابقه ومنه قيل للعطا الطبقة والطباق الثرى
ما تطابق منه ثم قيل للحال المطابقة لغيرها طبق ومنه
قوله تعالى طبقا عن طبق اي حاله بعد حال كل واحدة مطابقة
لاختلافها ولذا ذكر وجوه المفسرين فيقول اما القراءة برفع
الباء وهو خطاب الجمع فيحتمل وجوها الاول ان يكون
المعنى لتركن ايها الناس امورا واحوالا امر بعد امر وحالا
بعد حال ومنزلا بعد منزل الى ان يستقر الامر على ما يقضى
به على الانسان اوله من جنة او نار فينزل فيحصل الدوام
والخلود اما في الثواب او في العقاب ويدخل في هذه الجملة
احوال الناس من حين يكون نطفة الى ان يصير شيخا ثم يموت
فيكون في البرزخ ثم يحشر ثم ينقل الى الجنة واما الى النار
والثاني ان معنى الآية ان الناس يلقون يوم القيمة احوالا
وشدة بعد شدة كما هم لما انكروا البعث اقسم الله ان البعث
كائن والناس يلقون فيه الشدائد والاهوال الى ان يفرغ الله
من حسابهم فيصير كل احد الى ما عدله من جنة او نار وهو
كقوله بلى ورنى لتبعثن ثم لتنبون بما علمتم وقوله يوم يكشف
عن ساق وقوله يوما يجعل الولدان شيبا والثالث ان يكون
المعنى ان الناس تنقل احوالهم فمن متنعم يشقى ومن شقى يتنعم
وهو كقوله خافضة رافعة وهذا التأويل مناسب لما قبل
هذه الآية لانه تعالى لما ذكر حال من يوتى كتابه وراء ظهره
انه كان في اهله مسرورا وكان يظن ان لن يحور اخبر الله تعالى
انه يحور ثم اقسم ان الناس يركبون يوم القيمة طبقا عن طبق
اي حاله بعد حال في الدنيا والرابع ان يكون المعنى لتركن سنة
الاولين ممن كان قبلكم في التكذيب بالنسوة والقيمة واما
القراءة بنصب الباء من قوله لتركن فيه احوال الاول ان يكون

ذلك بشارة للنبي صلى الله عليه وسلم بالظفر والغلبة
على المشركين المكذبين بالبعث كانه قال اقسم يا محمد لتركن
حالا بعد حال حتى يتم لك بحمل العاقبة فلا يخزنك كذبهم
وتناديهم في كفرهم ويتفرع على هذا القول احتمالات
احدها ان يكون المعنى انه ركب حال ظفر وغلبة بعد حال
خوف وشدة والاحتمال الثاني ان يكون المعنى ان الله تعالى
يبذل له بالمشركين انصارا مسلمين ويكون محار ذلك
من قوتهم طبقات الناس والقول الثاني ان يكون ذلك
بشارة لمحمد صلى الله عليه وسلم بصعوده الى السموات
يشاهد ملكوتها ويشاهد جلال المليك له والمعنى
لتركن يا محمد الى السموات طبقا عن طبق قال تعالى سبع سموات
طباقا وقد فعل الله ذلك ليلة الاسراء وهذا القول
مروى عن ابن عباس وابن مسعود والقول الثالث
لتركن يا محمد درجة بعد درجة ورتبة بعد رتبة في القرب
من الله تعالى والقول الرابع في هذه القراءة ان هذه الآية
واردة في شرح احوال السموات والمعنى لتركن السما
يوم القيمة حالة بعد حالة وذلك لانها اول تنشق كما
قال تعالى اذا السماء انشقت ثم تنفطر كما قال تعالى اذا السماء
انفطرت ثم نصير ورده كالدهان وكالمهل على ما ذكر الله
تعالى هذه الاشياء في آيات من القرآن فكانه تعالى لما ذكر
في اول السورة انها تنشق اقسم في اخر السورة انها تنقل
من احوال الى احوال وهذا مروى عن ابن مسعود **الفروع**
الرابع في المباحث المتعلقة بالاطلال قال تعالى في سورة
الرعد ولله يسجد من في السموات والارض طوعا وكرها
وظلالا لهم بالغدو والاصال وقال في النحل ولم يروا الى
ما خلق الله من شئ يتقنوا ظلاله عن اليمين والشمائل
يسجد لله وهم داخرون ولله يسجد ما في السموات وما في

الأرض من دابة والملكية وهم لا يستكبرون يخافون
 ربهم من فوقهم ويفعلون ما يؤمرون وقال الفرقان
 ألم تر إلى ربك كيف مدها الظل ولو شا لجعله ساكناً ثم
 جعلنا الشمس عليه دليلاً ثم قبضناه اليأس قبضاً يسيراً
 ولنشرع في تفسير هذه الآية المذكورة في سورة الفرقان
 فنقول أنه تعالى استدلالاً بالظل في زيادة ونقصانه
 وتغيره من حال إلى حال على وجود الصانع الحكيم
 قوله ألم تر فيه وجهان أحدهما أنه من روية العين والثاني
 أنه من روية القلب وهو العلم فإن حملناه على روية العين
 فالمعنى ألم تر إلى الظل كيف مده ربك وإن حملناه على العلم
 وهو اختيار الزجاج فالمعنى ألم تعلم وهذا أولى وذلك
 لأن الظل إذا جعلناه من المبصرات فثابت قدرته الله تعالى
 في تمديده غير مرتب بالافتقار ولكنه معلوم من حيث أن
 كل متغير ممكن وكل ممكن فله موثر فحمل هذا اللفظ على روية
 القلب أولى من هذا الوجه المسئلة الثانية المحاط بها
 الخطاب وإن كان هو الرسول عليه السلام بحسب
 ظاهر اللفظ إلا أن الخطاب عام في المعنى لأن المقصد
 بالآية بيان أنعام الله تعالى بخلق الظل وجميع المكلفين
 مشتركون في أنه يجب كونهم متنبهين لهذه النعمة
 واستدلالهم بهذا على وجود الصانع الحكيم سبحانه والكلام
 المخلص يرجع إلى وجهين الأول أن الظل هو الأمر المتوسط
 بين الضوء الخالص وبين الظلمة الخالصة وهو ما بين ظهور
 الفجر إلى طلوع الشمس وكذا الكيفيات الحاصلة داخل
 السقف وأبنة الجدران وهذه الحالة أطيح بالحوال
 لأن الظلمة الخالصة يكرهها الطبع ويفرغها المزاج
 وأما الضوء الخالص وهو الكيفية العارضة من الشمس
 فهي لقوتها بتبهرج البصر وتفيد السخونة القوية وهي

في
 المخلص

مودية فإذا أطيح بالحوال هو الظل ولذلك وصف الجنة
 قال وظل ممدود وإذا ثبت هذا فنقول أنه تعالى بين أن الظل
 من النعم العظيمة والمنافع الجليلة ثم إن الناظر إلى الجسم
 المكون وقت الظل لا يراها شيئاً من الجسم وسوى
 اللون ولا يعرف أن الظل امرئ ثالث به يكمل إلا ارتفاعاً لمحتسب
 هذا العالم فإذا اطلعت الشمس ووقع ضوءها على اجسام
 هذا العالم زال ذلك الظل فلولاً ووقع ضوء الشمس على الأجسام
 لما عرف أن للظل وجوداً وحقيقة لأن الأشياء إنما تعرف
 بأضدادها ولولا الظلمة لما عرف النور فكان سبحانه ما أطلع
 الشمس على الأرض زال الظل فحينئذ يظهر للعقول أن
 الظل كيفية زائدة على الجسم واللون فلهذا قال الله تعالى
 ثم جعلنا الشمس عليه دليلاً أي خلقنا الظلال لما فيها
 من المنافع والخيرات ثم هدينا العقول إلى معرفة وجودها
 بأن اطلعت الشمس فكانت دليلاً على وجود كيفية الظل
 الذي هو منشأ المنافع الكثيرة ثم قبضناه أي أزلنا
 الظل دفعة بل يسيراً يسيراً فأنه كلما ازداد ارتفاع
 الشمس ازداد نقصان الاظلال في جانب المغرب ولما كانت
 الحركات المكانية لا توجد دفعة بل يسيراً يسيراً فكذا
 زوال الاظلال لا يكون دفعة بل يسيراً يسيراً وأيضاً
 قبض الاظلال لو حصل دفعة لأختلت المصالح لكن
 قبضها يسيراً يسيراً يفيد رعاية مصالح العالم والمراد
 بالقبض الزوال والاعدام وهذا أحد التاويلين التأويل
 الثاني أنه تعالى لما خلق الأرض والسما وما خلق الشمس
 والقمر والكواكب وقع ظل السما على الأرض فحصلت
 ظلمة شديدة متكاثفة في الأرض ثم أنه تعالى خلق الشمس
 دليلاً عليه وذلك لأن بحسب حركات الاضواء تتحرك
 الاظلال فأنما متعاقبان ومتلازمان لا واسطة بينهما

ومقدار ما يزداد احدهما ينقص الاخر وكما ان الممتدي يمتدى
بالهادى والدليل يلزمه فكذلك الاطلاع كلها مقدى
وملازمة للاضواء فهذا هو المراد من جعل الشمس ليلا
عليه واما قوله ثم قبضناه اليها قبضا يسيرا فاما ان
يكون المراد انتها الاطلاع يسيرا يسيرا الى غاية نقصانها
فهي ازالة الاطلاع قبضاتها او يكون المراد من قبضتها
يسيرا يسيرا قبضتها عند قيام الساعة وذلك بقبض
اسبابها وهي الاجرام التي تلي الاطلاع وقوله يسيرا
كقوله ذلك حشر علينا يسيرا فهذا هو التاويل المختصر
اذ عرفت هذا فنقول الاستدلال به على وجود الصانع
المحسن الرحيم ظاهر وذلك لان حصول الظلال امر نافع
للأحيا العقلية واما حصول الضوء الخالص والظلمة
الخالصة فهو موجب للمضارة لا للمنافع وذلك لان
التركيب الانساني تركيب ضعيف والحواس الانسانية
لا تطيق ادراك الكيفيات القوية واعتبر ان النظر
الى الضوء القوى يعي البصر وسماع الأصوات القوية تورث
الصمم وملازمة الحركات القوية والبرد القوي تورث الموت
بل لا بد من الاعتدال في المدركات والمحسوسات والظل
كيفية معتدلة كانهما كيفية متولدة من امتزاج النور
والظلمة فثبت ان كيفية الظل من المنافع العظيمة اذا
ثبت هذا فنقول هذه الكيفية اما ان تكون من الواجبات
او من الحائزات والاول باطل والا لما تطرقت للغيريات
اليه فاذا هو الحائزات فلا بد لوجوده بعد العدم ولعله
بعد الوجود من صانع قادر رحيم محسن يقدر هذه
الاطلال في قوتها وضعفها بالمقدار النافع ويقدر بقاها
وانقائها بالمقادير النافعة وما ذاك الا انه سبحانه
خصص الشمس والقمر والنجوم كل واحد منها بمقدار

خاص من الحركة في الجهة والبطو والسرعة وما ذاك الا
من المحسن الحكيم الرحيم فهذا هو الكلام في الاستدلال
بوجود هذه الاطلاع على الصانع الحكيم واعلم ان
للأطلاع انواعا من الخواص العجيبة الخاصة الاولى
ان الاطلاع في انفسها متحركة وذلك لان الحسن البتة
لا يشاهد حركتها اما ان العقل قاطع بكونها متحركة
وذلك لان الحسن شاهد بانقال الظل من مكان الى مكان
اخر ولولا حركتها والا لما حصل هذا الانتقال واما ان
الحسن لا يشاهد حركتها فالامر فيه ظاهر النوع الخامس
من المباحث المتعلقة بالنجوم واعلم انه تعالى ذكر في القرآن
انواعا من منهافعها الاول كونها زينة السماء والثاني كونها
رجوما للشياطين والله سبحانه وتعالى ذكرها في المنفقين
معاني آيتين احدهما قوله في الصافات انا زينا السماء الدنيا
بزينة الكواكب وحفظا من كل شيطان مارد لا يسمعون
الى الملا الاعلى ويقذفون من كل جانب دحورا ولهم عذاب
واصب الا من خطف الخطفة فأتبعه شهاب ثاقب
وثانيها في الملك ولقد زينا السماء الدنيا بمصابيح وجعلناها
رجوما للشياطين واعتدنا لهم عذاب السعير وذكر تعالى
في سورة الجن هذه المنفعة الثانية وهي كون هذه الكواكب
رجوما للشياطين واعتدنا لهم عذاب السعير فقال حكايه
عن الجن وانا لمسنا السماء فوجدناها ملئت حرسا شديدا
وشهابا فلنستكلم في شرح هاتين المنفعتين اما المنفعة
الاولى وهي كون هذه النجوم زينة السماء الدنيا ومصابيح
فيها فاعلم ان هذا مشتمل على بحثين احدهما كونه زينة ومصابيح
والثاني انها في السماء الدنيا اما انها زينة للسماء فلا شك
فيه واما انه تعالى سماها مصابيح في سورة الملك
وذلك لان المصباح هي السرج والناس يزبون مساجد

ودورهم بالمصابيح فكانه قليل ولقد زينا سقف الدار
 التي اجتمعتم فيها بمصابيح اى بمصابيح لا تساويها بمصابيح
 في الاضاءة **الثاني** ان ظاهر هذه الآية يدل على ان هذه
 الكواكب مركوزة في السماء الدنيا لكن اصحاب الهيئة
 والنجوم اتفقوا على ان هذه الثوابت مركوزة في الفلك
 الثامن الذي هو فوق اكثر السّيارات واجتمعا عليها
 بان بعض هذه الثوابت في الفلك الثامن فيجب ان يكون
 كلها هناك وانما قلنا ان بعضها في الفلك الثامن
 وذلك لان الثوابت التي تكون قريبة من المنطقة
 واقعة في ممر السّيارات تنكشف هذه السّيارات
 والمكتشف لا بد وان يكون فوق الكاشف فهذه
 الثوابت فوق اكثر السّيارات الكاشفة وانما قلنا
 انه لما كان بعض الثوابت في الكرة الثامنة وجب ان
 تكون كلها في الكرة الثامنة لانها باسرها متحركة حركة
 واحدة بطيئة في كل مائة سنة درجة واحدة واذا كانت
 هذه الثوابت متشابهة في الحركة وجب ان تكون كلها
 مركوزة في كرة واحدة واعلم ان هذه الحجة ضعيفة فانه
 يلزم من تشابه الثوابت كلها في الحركات كونها باسرها
 مركوزة في كرة واحدة لانه لا يمتنع في العقل وجود كرة
 تحت كرة القمر ويكون مشابهة في البطول لكرة الثوابت
 وتكون الكواكب التي لا تنكشف بهذه السّيارات
 مركوزة في هذه الكرة السفلية التي هي سما الدنيا
 اذ لا يبعد وجود كرتين مختلفين بالصغر والكبر مع كونها
 متشابهتين في الحركة الا ترى ان مما لا يتصور جميع السّيارات
 سوى القمر متحركة حركة بطيئة مشابهة لحركة فلك
 الثوابت وعلى هذا التقدير لا يمتنع ان يكون اكثر هذه
 المصابيح مركوزة في السما الدنيا فان قيل هب ان ما ذكرتم

يحتمل الا انكم سلمتم ان هذه الكواكب الثابتة الواقعة
 في ممر السّيارات المنكشفة بها مركوزة في كرة فوق اكثر
 هذه السّيارات السبعة وحيد يعود الاشكال
 في تلك الكواكب والجواب من وجهين الاول قوله تعالى
 ولقد زينا السما الدنيا بمصابيح يقتضى ان يكون السما الدنيا
 الدنيا مزينة بمصابيح وليس فيه دلالة على ان الكواكب
 في هذه السما واما قوله في سورة الصافات انا زينا السما
 الدنيا بزينة الكواكب فضيفة الجمع وان كان يفيد
 الاستغراق الا ان اطلاق لفظ العوم لا رادة الاكثر
 محاز مشهور في القرآن **الوجه الثاني** في الجواب ان قوله تعالى
 انا زينا السما الدنيا بزينة الكواكب لا يقتضى كون الكواكب
 موجودة فيها وذلك لان السموات اذا كانت شفافة
 فالكواكب سواء كانت في سما الدنيا او كانت في سموات اخر
 فوقها فهي لا بد وان تظهر في السما الدنيا وتلوح فيها فلي
 التقديرين تكون السما الدنيا مزينة بهذه المصابيح المنفعة
 الثانية للكواكب كونها رجوما للشياطين روى ان الجن
 كانوا يصعدون الى السموات ويسمعون الاخبار ويرجعون
 الى الدنيا ويلقونها على الخلق فكان يصير ذلك سببا لتكن
 الكهنة من الاخبار عن الغيوب فلما بعث الله محمدا صلى الله
 عليه وسلم حرس السما ورصدت الشياطين فمن جاء منهم
 مسترقا للسمع رعى من هذه الكواكب لشهاب فاحرقه
 فهذا هو السبب في انقضاء الشهب وهو المراد من قوله
 وجعلناها رجوما للشياطين ومن الناس من طعن فيه وخرج
 بوجه الحجة الاولى ان انقضاء الكواكب امر مذكور في
 كتب قدماء الفلاسفة قالوا ان الارض اذا سخنت بالشمس
 ارتفع منها بخار ايا بس فاذا بلغ كرة النار احترق بها فلك
 الشعلة هي الشهاب واذا كان الامر كذلك فكيف يمكن ان

يقال السبب فيه رمي الجن بالشعلة من النار **الحجة الثامنة**
 ان هؤلاء الجن كيف يعقل ان يشاهدوا واحدا والقاتل
 جنسهم كلما استرقوا السمع احترقوا ثم انهم مع ذلك
 يعودون الى مثل صنيعهم فان العاقل اذا رأى الهلاك
 في شئ مرة واحدة والف امتنع ان يعود اليه من غير فائدة
الحجة الثالثة انه روى في الاخبار ان نوح كل واحد من
 السموات مسيرة خمسمائة عام فلولوا الجن ان قدروا
 على خرق هذه السموات مع عظمتها فهذا باطل لان الله تعالى
 نفي ان يكون فيها فطور قال تعالى هل تسرلى من فطور وقال
 وما لها من فروج ووصفها بالشدة فقال سبحانه اذا
 وان لم يقدرها الجن على خرق اتصال السموات فكيف يمكن
 ان يسمعوا اسرار الملكة من هذا البعد العظيم ثم قيل ان
 يسمعوا اسرار الملكة من هذا البعد العظيم فلم يسمعوا
 تلك الاسرار من الارض وحيد لا يتق فائدة في تبعدهم
 من السموات **الحجة الرابعة** ان الملائكة انما اطلعوا على الاخبار
 المستقبلية اما لانهم طالعوها من اللوح المحفوظ او
 لانهم تلقنوها من وحي الله اليهم وعلى التقديرين فلم يسكنوا
 عن ذكرها حتى لا يتمكن الشيطان من الوقوف عليها الا
 سيما وقد وصفهم الله تعالى بقوله لا يسبقونه بالقول
 وهم بامره يعملون فاذا لم ياذن الله لهم في ذلك الكلام لا
 يذكرونه واذا لم يذكره عجز الشيطان عن الوقوف عليه
الحجة الخامسة ان القرآن دل على ان الشياطين مخلوقة من
 النار قال تعالى وخلق الجن من نار و النار لا تحرق
 بالنار بل بقوتها فكيف يعقل ان يقال ان الشياطين زجروا
 عن استراق السمع بهذه الشهادة **الحجة السادسة** انا ان قلنا
 ان هذا القذف كان لاجل صون المعجزات عن شبهات
 الكهنة فلم دام ذلك بعد وفاة الرسول صلى الله عليه وسلم

الحجة السابعة انه تعالى قال ولقد زيننا السماء الدنيا
 بمصابيح وجعلناها رجوما للشياطين دل هذا على انه
 تعالى خلق الكواكب لهايتين المنفعتين فاذا كانت احدي
 المنفعتين وهي الترتين كانت موجودة قبل بعث النبي
 صلى الله عليه وسلم وجب ان تكون المنفعة الثانية
 ايضا كانت موجودة قبل ان بعث محمد صلى الله عليه
 وسلم **الحجة الثامنة** ان وصف هذا الانقضاء من جاز
 في شعر الجاهلية **قال بشر بن ابى حازم**
 والعير يرهقها الغبار ويحشها ينقض خلفها انقضاء الكواكب
وقال اوس بن حجر
 وانقض كالذي يتبعه تنقع شورتخاله طينا
وقال عوف بن الحرز
 يرد علينا العير من دون الفقه او التوركا لدرى يتبعه الد
الحجة التاسعة روى الزهري عن علي بن الحسين رضوان الله
 عليهم عن ابن عباس قال بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم
 جالس في نفر من الانصار اذ رمى بنجم فاستنار فقال
 صلى الله عليه وسلم ما كنتم تقولون في مثل هذا في
 الجاهلية فقالوا كنا نقول يموت عظيم او يولد عظيم
 قالوا فثبت بهذه الوجوه ان هذه الشهب لا يجوز ان يكون
 المعنى فيها ما ذكرتم والجواب عن الشبهة الاولى انا لا ننكر
 ان هذه الشهب كانت موجودة قبل بعث محمد
 صلى الله عليه وسلم لما فاع اخرى الا ان ذلك لا ينافي
 انها بعد البعث قد حصلت بسبب اخر وهو دفع الجن
 وزجرهم يروى انه قيل للزهري كان يرمى في الجاهلية
 فقال نعم قال فوايت قوله تعالى وانا كنا نقعد منها مقاعد
 للسمع فمن يستمع الان يجد له شهابا رصدا قال غلظت
 وشدد امرها حين بعث النبي صلى الله عليه وسلم واما

الجواب عن الشبهة الثانية انه اذا اجا القدر على البصر
فاذا اقضى الله تعالى على طائفة منها الاحتراق لطغيانها
ومضاتها اوقع في قلوبها من الدواعي المظنة في درك
المقصود بما يعينها على العمل المفضي الى الهلاك والبر
والجواب عن الشبهة الثالثة ان الله تعالى لا يفتن كل سماء مسيرة
خمسماية عام اما نحن كل فلك فلعله لا يكون عظيم والجواب
عن الشبهة الرابعة ما روى الزهري عن علي بن الحسين
رضوان الله عليهم عن ابن عباس ذكر قصة الرمي بالنجم قال
فقال صلى الله عليه وسلم انما لا ترمى موت احد ولا حياة
ولكن ربنا الله تعالى اذا قضى الامر في السماء سحبت حيلة
العرش ثم سجد اهل كل سماء حتى ينتهى التسبيح الى السماء الدنيا
ثم يستخبر اهل كل سماء ما اذا قال ربكم فيخيرونهم ولا يزال ينتهى
ذلك الخبر من سماء الى سماء الى ان ينتهى الخبر الى سماء الدنيا فيخطف
الجن فيرمون والجواب عن الشبهة الخامسة ان النار قد
تكون اقوى من نار اخرى فالاقوى يبطل الاضعف والجواب
عن الشبهة السادسة قد بينا ان الشهب كانت موجودة
لسائر المنافع الا انها في زمان محمد صلى الله عليه وسلم
شدت وغلظت لهذا المقصود الاخر فغذر وقال
نقض القاصد لا يجب زوال الشهب وهذا هو الجواب
عن بقية الشبهات في حكمة الشهب **المنفعة الثالثة**
في تخليق الكواكب ان الله تعالى جعلها علامات يهدي بها في
ظلمات البر والبحر قال تعالى وعلامات وبالنجم هم يهتدون
المنفعة الرابعة ان يستدل بحركاتها التسخيرية على وجود
الصانع الحكيم كما في سورة الاعراف والشمس والقمر والنجم
مسخرات بامرهم فهذه هي المنافع المذكورة في القرآن
واهل التجارب ذكرها وجوها اخر منها ان يحصل بسببها
في الليل قدر من الضوء ولذلك فانه اذا تكاثف السحاب

في الليل عظمت ظلمة الليل وذلك بسبب ان السحاب يحجب
انوارها ولا يبعد ادخال هذه المنفعة تحت قوله وعلامات
وبالنجم هم يهتدون فان ذلك القدر من الاضاءة اذا حصل
ترتب عليه الاهتداء ومنها انه يحصل بسببها تفاوت
في احوال الفصول الاربعية وذلك لانها اجسام عظيمة
نورانية فاذا قارنت الشمس كوكبا دريا مسخا صار الصيف
اقوى حرا وهو مثل نار تضاف الى نار اخرى فانه لا شك ان يكون
الاثر الحاصل من المجموع اقوى ومنها انه يستدل ببعض
الكواكب عن معرفة القبلة ولا شك انها من المهمات
واعلم ان الله تعالى بين ان له في تخليق البعوضة حكما عظيمة فقال
ان الله لا يستحي ان يضرب مثلا ما بعوضة فما فوقها فاما
الذين امنوا فيعلمون انه الحق من ربهم واما الذين كفروا
فيقولون ما هذا الا الله يريد امثلا فاذا كانت خلقته
البعوضة لا تتفك عن حكمة باهرة ودلائل قاهرة
فكيف يجوز انفكاك خلقه هذه النجوم الشريفة والكواكب
النورانية الدرية عن حكم شريفة واسرار قدسية فتجمع
اجزا العالم بسماواته وكواكبه ورياحه ومجاريه وجباله
ومعادنه ونباته وحيوانه واعصا حيواناته لا تخلو ذرة
من ذرته عن حكم كثيرة باهرة عرفانها اولم نعرفها فبسمانه
هو العزيز الحكيم **الباب الثالث** في الاستدلال
بخلق الانسان على وجود الصانع الحكيم سبحانه وفيه
فصول الاول في الحكمة في خلق الانسان اعلم ان هذه
المنظرة هي التي شرحتها الله تعالى في قوله واذا قال ربك
للملائكة اني جاعل في الارض خليفة الى اخر الآية واعلم ان
تعالى لم يذكر وجه الحكمة في هذه الآية على التفصيل في خلق
الانسان وانما رد عليهم بقوله اني اعلم ما لا تعلمون وللعلماء
في هذا المقام طريقان الاول الطريقة الاجالية التي ذكر

الله تعالى في هذه الآية وتقريرها انه تعالى قادر على جميع
المقدورات منزّه عن كل الحاحات عالم بكل المعلومات
فاذا كان الامر كذلك كان لا محالة عالما بما في ما الذي ينبغي
فعله وما الذي ينبغي تركه وكان عالما لا محالة بكونه غنيا
عن كل مالا ينبغي ومن كان غنيا عما لا ينبغي كان عالما بكونه
غنيا عما لا ينبغي واذا كان كذلك امتنع اقتدائه على فعل
مالا ينبغي واذا كان الامر كذلك ثبت ان كل ما يفعله الله
تعالى حكمة وصواب وانه منزّه عن فعل العيب كما قال تعالى
الحسبكم انما خلقناكم عبثا ومنزه عن فعل اللب كما
قال تعالى وما خلقنا السماء والارض وما بينهما الا عبثا
ومنزه عن فعل الباطل كما قال تعالى وما خلقنا السموات
والارض وما بينهما باطلا ذلك ظن الذين كفروا بل كل ما فعله
فهو انما فعله بالحق كما قال ما خلقناها الا بالحق وله الملك
والملك بالحق كما قال تعالى ثم رددوا الى الله مولاهم الحق
ومنى علمنا ان الامر كذلك علمنا ان له في تخلق البشر حكمة
بالغة واسترار شريفة ولكنه تعالى ما كشف تفاصيلها
للنفس كما قال ما اشهدتهم خلق السموات والارض
ولا خلق انفسهم فوجب الايمان بذلك الحكم على الاجمال
وترك الخوض في تفاصيلها الطريق الثاني بيان حكمة
خلق الانسان على التفصيل وفيه وجوه الاول ان
المخلوقات على اربعة اقسام احدها الذي له عقل
ولا شهوة له وهم الملائكة قال تعالى لا يعصون الله ما امرهم
ويفعلون ما يأمرون وقال يخافون ربهم من فوقهم ويفعلون
ما يؤمرون والثاني الذي له شهوة ولا عقل له وهو كل
الحيوان سوى الانسان والثالث الذي له شهوة وعقل
وهو الانسان فان ربح شهوة على عقله الحق باليهام
بل كان اضل كما قال تعالى اولئك كالانعام بل هم اضل

وان ربح عقله على شهوة الحق بالملكة قال تعالى
وفضلكناهم على كثير من خلقنا تفضيلا الرابع الذي
لا عقل له ولا شهوة وهي الجمادات ثم انه تعالى كان في
العهد الاقدم والزمان الاسبق خلق الاقسام الثلاثة
وفي القسم الرابع وهو الذي يحصل فيه العقل والشهوة
معافا قضت قدرته الثامنة ومشيتة الكاملة خلق
هذا القسم الرابع تفضيلا بقية من الاقسام الممكنة مخروجا
عن جود ايجاده ونعمة ابداعه فعند هذا قال للمليكة اني جاعل
في الارض خليفة فقالت المليكة انا اذا اجتمعت بين الشهوة
والغضب وبين العقل جات المنازعة فيتولد الفساد بين
الشهوة ويتولد سفك الدماء من الغضب وقال مدبر
العالم المحيط علمه بجميع الكليات والجزئيات اني اعلم مالا
تعلمون ويحتمل والله اعلم بمراده ان يقال انه يحصل من خلقهم
وتكوينهم كمال حكمتي وقدرتي ورحمتي ويحصل منه ايضا
كمال حالهم ودرجتهم واما كمال قدرتي فتكلايقي هذا
القسم مخروجا عن اثر الجود واما كمال حكمتي فلانه وان كان
الفساد والقتل يحصلان كثيرا الا ان الاكثر عدمهما وحو
العبودية والتذل وترك الخير الكثير لاجل الشر القليل
شرك كثير وهو غير لا يبق لحكمي واما كمال حالهم ودرجاتهم
فهو ان العمل بمقتضى العقل عند عدم الشهوة ليس في غاية
الكمال انما الكمال هو العمل بمقتضى العقل مع قيام منازع
الشهوة كما في حق البشر فيحتمل في ظنونا ان المراد بقوله
انني اعلم مالا تعلمون هو هذا المعنى والله اعلم بامر كلامه
والقسم الثاني المخلوقات اعلم ان مخلوقات الله تعالى
بحسب التقسيم العقلي على ثلاثة اقسام فانها اما
ان تكون ارواحا قدسية نورانية ربانية بلا اجساد
واما ان تكون اجساد بلا ارواح واما ان تكون مركبة

من الارواح والاجساد اما القسم الاول فهم الملائكة
فهم الملائكة ولهذا السر ساهم الله تعالى في القرآن بالروح
القدس قال تعالى في سورة البقرة في صفة عيسى عليه السلام
وايدناه بروح القدس وقال نزل به الروح الامين على قلبك
وقال في سورة مريم فارسلنا اليها روحنا فتمثل لها بشرا
سويا وقال في عم يوم يقوم الروح والملائكة صفاء
بل سمى اثارهم في الارواح البشرية روحا فقال في النحل
ينزل الملائكة بالروح من امره وقال وكذلك اوحينا
اليك روحا من امرنا واما القسم الثاني اعني التي يكون
اجسادا بلا ارواح فهي الحيوانات والنبات والمعادن
فان قيل الحيوانات له روح فكيف ادخلته تحت القسم الذي
لا روح له قلنا مرادنا من الروح اللطيفة التي تقوى
على ادراك المعقولات والمجردات وليس لسائر الحيوانات
هذه الروح ولما دخل في الوجود هذان القسمان في القسم
الثالث وهو الموجود الذي يحصل من الازدواج بين
الارواح العلوية والاجساد السفلية والارواح
النورية الربانية اللطيفة والاجساد الظلمانية
الشهوانية الكثيفة فحصل من ذلك الازدواج الانسا
نجسده من عالم الخلق وروحه من عالم الامر فلا حرم قال
الاله الخلق والامر وجعل جسده بالتسوية وروحه بالنفخ
فقال فاذا سويته ونفخت فيه من روحي وكان جسده من
قطرة هذا العالم وروحه من قطرة العالم الاعلى فقال في
قطرة جسده ولقد خلقنا الانسان من سلالة من طين
الى تمام المرات الستة ثم قال في قطرة روحه في المرتبة
السابعة ثم انشاه خلقا اخر فبارك الله احسن
الخالقين وذكر ان جسده من هذا العالم فقال قل انما الناس
مثلكم وان روحه متوجه الى ذلك العالم وهو قوله يوحى الى

وبين ازطاعة الجسد هو الاشتغال بالعبادات وان
طاعة الروح هو التوكل على رب الارضين والسموات
وقال في اخر هود فاعبده وتوكل عليه واعلم ان دلائل
كمال القدرة وجلالة الحكمة في تخليق النوع اتم واكمل
وبيانه من وجوه **الحجة الاولى** ان الروح علوي والبدن
سفلي والعلو والسفل صندان والروح نوراني والبدن
ظلماني والنور والظلمة صندان والروح لطيف والبدن
كثيف واللطافة والكثافة صندان والروح رحمان
بدليل انه لا يرغب الا في معرفة الله تعالى ولا يميل الا الى
محبة الله تعالى ولا يبتغي الا بمطالعة انوار جلال الله
ولا يطمئن الا بذكر الله ولا يستقر على عتبة قدس كبريا
الله عز وجل واما البدن فهو شهواني شيطاني لانه
لا يغتدى الا بدردى عالم الجسمانيات ولا يفرح ولا
يقوى الا بالانغماس في الشهوات والظلمات واذا
كان الامر على هذه الحالة حصل بين الروح والجسد
منافاة عظيمة ومباينة تامة فالجمع بينهما يدل على
قدرة كاملة وحكمة عالية الاله الخلق والامر تبارك
الله رب العالمين **الحجة الثانية** ان الشوق الى الله مقام
شريف وفيه لذة عجيبة وهذا المقام غير حاصل
الا للبشر واعلم ان هذا الكلام لا يتلخص الا بتقدير
حقيقة الشوق فنقول ان الشوق لا يتصور الا الى
شي ادرك من وجوه ولم يدرك من وجه اخر اما الذي
لم يدرك بوجه من الوجوه اصلا فلا يشاق اليه
فان من لم ير شخصا ولم يسمع وصفه لم يتصور ان
يشاق اليه وما ادرك بكماله وتماه لا يشاق
اليه لان الشوق طلب وطلب الحاضر محال ثم ان
الشوق الى المحبوب يقع على وجهين احدهما اذا رآه

ثم غاب في خياله اثر تلك الصورة المحسوسة فاشتاق^ق
الروح الى ان ينقل ذلك الامر من عالم الخيال الى عالم
الحس الوجه الثاني ان يرى وجه المحبوب ولا يرى شعره
ولا سائر محاسنه فيشتاق الى ان ينكشف له ما لم ير
قط واذا عرفت هذا فقول فلان هذا الوجهان غير متصورين
في حق الملكية اما الوجه الاول فلان ذلك انما يمكن اذا
ادرك ثم غاب ويمتنع في حق الملكية ان يغيبوا عن شي
عرفوه فكل ما عرفوا فذلك العرفان حاصل لهم ابدا لا
يتبدل ذلك العرفان بالغفلة ولا ذلك الحضور بالغيبة
وهذا هو المراد بقوله يسبحون الليل والنهار لا يفترون
ويقوله تعالى وما منا الا له مقام معلوم وبقوله صلى الله
عليه وسلم ان من الملكة ضا فن لا يركعون وراكعين
لا يسجدون وبالجملة فاحوالهم باقية ومعارفهم دائمة
وهم مصونون عن تغيرات الاحوال وتبدلات المعارف
فان حصل لهم شوق فذلك يكون من القسم الثاني اما
الانسان فان هذين القسمين لا يمكن وقوعهما بالنسبة
الى معرفة الله تعالى بل هما لازمان لكل العارف في ضرورة
اما القسم الاول فلان الله يتجلى للعارف من الامور الالهية
وان كان في غاية الوضوح والجلال الا انه يكون مشوبا
بشوايب التخيالات فان الخيالات لا تقدر في هذا
العالم عن المحاكات والتمثيلات وهي مكدرات للمعارف
وانما تمام التجلي في الآخرة حيث نزول الخيالات
ويبطل التمثيلات فهذا اخر نوعي الشوق وهو استكمال
الوضوح فيما اتضح والقسم الثاني ان الامور الالهية
لا نهاية لها وانما ينكشف لكل عبد من العباد بعضها
ويكون الحاضر متناهي والغايب غير متناه ولوان
المعارف خلق في اول وقت حدوث العالم ثم سار

نقص

باسرع

باسرع سير في درجات المعارف الالهية بل طار حول
عرش الجلال اشد طيرا نا الى اخر وقت يتخيله الخيال
ويستحضره العقل من اواخر اوقات اهل الجنة
واهل النار لكان الحاصل من طيرانه وسيره متناهي
ويكون ما لم يصل اليه هو غير متناه واذا كان الامر كذلك
ظهر ان القسم الاول من الشوق يزول في الآخرة اما
القسم الثاني من الشوق الى الله تعالى فانه البتة لا يزول بل
كل ما كان السير اشد واكثر كان الشوق اكمل واعظم
اذا عرفت هذه القاعدة فقول كل من بقى على حالة واحدة
فان كان تلك الحالة موجبة للذة ثم بقيت فغدا بقائها
واستمرارها لا يتبقى لذتها وكذا اذا كان مولما فغدا استمرارها
لا يبقى مولما بل اللذة والالم لا يحصلان الا عند الانتقال
من احد الجانبين الى الجانب الاخر ولنضرب لهذا مثالا
من المحسوس فاحوال الخلق بالنسبة الى الاغذية الطيبة
والاطعمة اللذيذة ثلاثة الاول حال الملوك المتغنين^{سبعين}
في اكل الاشياء اللذيذة الطيبة فانهم لا يلتذون بها ولا
لانهم لما واطبوا على اكلها اعتادوها فلا حرجم لا يلتذون
بها القسم الثاني الفقراء الذين لا ياكلون الا الاطعمة
الخشنة البشعة ولم يتفق لهم البتة تناول الاطعمة
الطيبة اللذيذة القسم الثالث الذين في اكثر الامر
ياكلون الاطعمة الخشنة البشعة وقد يتفق لهم في بعض
الاحوال تناول الاطعمة اللذيذة فهو لا اذا وجدوا طعاما
فيه ادنى طيب ولذة فانهم يستلذون في غاية اللذة اذا
عرفت هذا فقول الملكة المقربون وان كانت درجاتهم
في العرفان عالية الا ان تلك الدرجات باقية مستمرة
فهم كالملوك المتغنين فانهم وان كانوا مواظبين على الاغذية
بانوار جلال الله والاستنشاق من نسيم روح الله

الا انه لم يتفوق لهم فترة في هذه الحالة ولا انتقال من هذه
 الدرجة وما وقعوا في ظلمة المعصية وانكسار ظلمات
 الذنوب واما الحيوانات فالحال يشبه حال الفقر المولدين
 على الفقر والضر واليؤس والمسكنة والجوع والعري
 ولم يتفوق لهم انتقال من هذه الحالة الى حالة طيبة فلا
 حرم لم يكن لهم الم من الحالة التي هم فيها اما الانسان فقادراً
 يقع في ظلمات عالم الاجسام وقارة يخلص منها الى انوار
 عالم القدس وسبحات سرادقات الجلال فينتقلون
 قارة من الشدة الى الرخا واخرى من الرخا الى الشدة فاذا
 تنقلوا من الشدة الى الرخا ومن الرخا الى الشدة الى التمتع
 التنازهم فلا حرم يحصل هناك من اللذات والسعادات
 ما لا عين رأت ولا اذن سمعت واذا كانت اسباب هذه
 الغيبة بعد الحضور والحضور بعد الغيبة متعاقبة
 على الارواح البشرية في دار الدنيا حصلت هناك الالم
 ولذات متعاقبة واللذة اذا حصلت بحيث يكون قبلها
 فقدان وبعد ها توقع الحرمان كان الالتذاذ بها اشد
 واكمل فهذا النوع من السعادة والبهجة حاصل للانسان
 وغير حاصل للمملكة المقربين ولا لسائر الحيوانات
 فيمكن ان يكون المراد من قوله اعلم ما لا تعلمون هذه الحالة
 واليه الاشارة بقوله وحملها الانسان انه كان
 ظلوما جهولا فقوله وحملها الانسان اشارة الى تحلي
 الانوار عالم القدس في روح الانسان وقوله انه كان
 ظلوما جهولا اشارة الى طريان ظلمات النفس الجسمية
 والموانع الشهوانية النفسانية **الوجه الثالث**
 ان تخليق المملكة ظهرت القدرة والحكمة وذلك لان
 كمال قوتهم يدل على كمال قدرة خالقهم وكمال عظمتهم يدل
 على كمال حكمه خالقهم اما تخليق البشر فظهر كمال الجود وكمال

والرحمة اما كمال الجود فانه لامتناسية بين التراب
 وبين جلال رب الارباب ثم انه برحمته وكرمه جعله مركز
 المحبة ومعدن المعرفة كما قال يحيى بن يحيى واما كمال الرحمة
 فانه مع كثرة معاصيهم اظهر فيه انواعا من العجايب
 فاودع في قلبه نور عرفان جلاله واجرى على لسانه ذكر
 توحيده وجعل عينيه محلا لا بصار دليله واذه
 محلا لسماع كلامه فالملكة بهم ظهرت القدرة
 والحكمة والبشر بهم ظهر الجود والرحمة **الوجه الرابع**
 ان المملكة خلقت من الانوار اما اثار التركيب في البشر
 اكثر وذلك لانه تعالى خلقك من هذين الجوهرين الروح
 والبدن واظهر لك من اثنين الالم والاب وركبك من
 شئين المني والدم وجعل لك مطيتين الليل والنهار
 وغذاك بغذائين الطعام والشراب واعطاك دارين
 الجنة والنار كل هذا التحقيق صدق قوله تعالى ومن
 كل شئ خلقنا زوجين **الوجه الخامس** ان العبد يعرف ربه
 بالقدوس والعظمة وصفات الجلال والاكرام مع انه
 ابعد الاشياء مشابهة له ومشاكلة ثم انه لا يعلم
 روحه ونفسه مع انه هو كما قال قل الروح من امر
 ربي وما اوتيتم من العلم الا قليلا ليعلم العبد ان
 كل ذلك بسبب مدد التوفيق والارشاد لا بسبب
 الجهد والاجتهاد **التقسيم الثالث** ان نفوس الموجودات
 بحسب القسمة العقلية على اربعة اقسام احدها
 موجود لا اول له ولا اخر له وهو الحيوانية والثاني
 الموجود الذي له اول وله الآخر وهو الدنيا والثالث
 الموجود الذي له اول ولا اخر له وهو العبد والاخرة
 اما القسم الرابع لا اول له وله اخر فهذا محال لما ثبت
 في علم الاصول ان ما ثبت قدمه امتنع عدمه اذا عرفت

هذا فقول لها العبدك اول ولا اخرك وكذلك
 الاخرة لها اول ولا اخر لها فانظر انك كفوا الدنيا
 وكفوا الاخرة لا يخفى عليك كفوا الاخرة فلما كان
 الامر كذلك فالخلق سبحانه خلق الملائكة للبقاء ابد
 الابد في الاخرة وخلق ايضا للبقاء ابد الابد في الاخرة
 الا ان اظهرها لقدرة والحكمة والرحمة في خلقك للبقاء
 اتم من اظهرها بسبب خلق الملائكة وذلك لانها ذوات
 نورانية مبراة عن الاسقام والاعلال والامراض فلعله
 يخشى ان احدان بقاها انما كان لكونها صافية نورانية
 ثم انه تعالى ازال هذا الخيال بان خلقك من الكف الاشياء
 واشد ظلمة وهو التراب وجعلك محلا للاعلال والاسقام
 ومنزل الافات والامراض ثم جعلك في البقاء الابدي
 كفوا للملائكة المقربين ليظهر الخلق ان البقاء لا يحصل
 الا بالبقاء والوجود لا يحصل الا بايجاده وابداعه واعلم
 انك قد عرفت ان الدنيا لها اول واخر وهذا يقتضي انها
 لا تبقى البتة وكما ان من صفاتها انها لا تبقى فكذلك
 ان الانسان كلما كان اشد قبضا واشد امساكها كان
 هوات الدنيا عنه اكثر والدليل عليه انه تعالى شبه الدنيا
 بالما فقال انما مثل الحياة الدنيا كما انزلناه من السماء
 والما اذا اغترفت منه بقي في يدك فاما اذا قبضت يدك
 عليه لا يبقى من الما في يدك شي فكلما كان ذلك القبض
 اشد كان عدم بقاء ذلك الما في الكف اكمل فكذلك الدنيا
 مهما اخذتم بها لا بالحرص ربما حصلت فاما اذا قبضت
 عليها بمخالب حرصك فانت وخرجت عن يدك فان
 قيل نرى ان البخل الذي يمسك المال ويكثر ما له والسخي
 الذي ينفق المال يقل ما له قلنا هذا خطأ لان الذي يظن
 انه بقي عليه ماله فليس كذلك لانه يموت فيؤخذ ذلك

من غير حمد ولا اجر ولا يبقى الا الحسارة والذي ينفقه
 في سبيل الله يبقى كل ذلك في خزانه رحمة الله كما قال تعالى
 ما عندكم ينفد وما عند الله باق **التقسيم الرابع**
 المخلوقات انما على ثلاثة اقسام اما كاملة لا يتطرق
 النقصان اليها وهم اصحاب العالم العلوي واحسادهم
 السموات وارواحهم الملائكة واما ناقصة لا يتطرق
 اليها الكمالات وهم الحيوان والنبات والمعادن بقي في
 التقسيم قسم ثالث وهم الذين يكونون كالميلين وتارة
 ناقصين فاذا صاروا في حد الكمال كانوا فوق العرش
 جالسين مع الملائكة في حضرة رب العالمين معتكفين
 على عتبة عزة الله مواظبين على حلول ذكر الله متفكرين
 في معارج الا الله متوكلين على رحمة الله مستغفرين بخلة
 الله مستغرقين في محبة الله محترقين بنور غبطة الله
 وتارة ينزلون الى حد النقصان ومقام الشهوة والغضب
 اما في مقام الشهوة فتارة يكونون كخنزير اجمع ثم ارسل
 على الخنازات وتارة كالذئب الذي كلما دب الى القاذورة
 واما في الغضب تارة كالكلب العقور واخرى كالجل الضو
 والثالث كالنار المحرقة والسيول المعرقة فهو مع كونه
 متحضا واحدا يصدق عليه انه ملك نوراني وشيطان
 ظلامي وخنزير حريص وحمار صبور وكلب نايح وتغلب
 رواع وفاسق خبيث وملك كريم ولا شك ان تركيب
 شخص واحد يظهر منه هذه الآثار المناقضة والاحوال
 المتباينة ادل على كمال القدرة واعظم في آثار اظهار
 الحكمة فلهذا السبب والله اعلم قال اني اعلم ما لا تعلمون
 واعلم ان الانسان الموصوف بهذه الصفات بعث الى
 هذه الدنيا ليكون مسافرا قال امير المؤمنين علي بن ابي
 طالب رضي الله عنه الناس سفروا الدنيا دار مملا دار

مقر وبطن امه مبد وسفره والاخرة مقصده وزنا
حياته مقدار مسافته وسنوه منازل وشهوره
فراسته وايامه امياله وانفاسه خطاه يساره
سير السفينة براكبها وقد دعى الى دار السلام كما قال
تعالى والله يدعوا الى دار السلام وقال لهم دار السلام
ثم ان دار السلام اشرف البقاع واعز المواضع قال تعالى
جنات عدن تجري من تحتها الانهار وقال وحبته عرضها
السموات والارض اعدت للمتقين لكن الطريق الى دار السلام
مظلم جدا والله تعالى برحمته يهدي اليه ويفضله يرشد
اليه وباحسانه يدعوا اليه وبكرمه يسهل المشي اليه
ويجوده يعفو عن الذنوب ويتجاوز عن السيئات فلهذا
المعنى قال اني اعلم ما لا تعلمون فهذا تمام الكلام في حكمة
خلق الانسان **الفصل الثاني** في شرح فضيلة الانسان
قال تعالى ولقد كرمنا بني ادم وحملناهم في البر والبحر
ورزقناهم من الطيبات وفضلناهم على كثير ممن خلقنا
تفضيلا اعلم ان هذه الاية شتملة على اربعة انواع
في التشرifications **النوع الاول** قوله تعالى ولقد كرمنا
بني ادم وفيه مباحث البحث الاول اعلم انه تعالى بنى
امرك في الاول والوسط والنهاية على الكرم واعترف
العدو بذلك ثم بين الحق بنهاية كرامتك ثم شبهك في ذلك
بالمملكة المقربين اما انه بنى اول امرك على الكرم فهو
قوله اقرا باسم ربك الذي خلق خلق الانسان من علق
اقرا وربك الاكرم الذي علم بالقلم وهذه الاية اول اية
انزلها الله على الرسول عليه السلام وقوله اقرا
باسم ربك الذي خلق خلق الانسان من علق اشارة
الى اول وجودك فثبت ان اول اية انزلها الله تعالى على محمد
صلى الله عليه وسلم انما انزلها لبيان كرمه وجوده

في اول خلقك واجادك وفيه دققة وهو الاول امرك
غير مبني على كونه كريما بل على كونه اكرم الموجودات لانه قال
اقرا وربك الاكرم ويتأكد هذا الكلام الذي ذكرناه بما يروى
ان ادم عليه السلام لما عطس قالت الملكة له قل الحمد لله
تعالى فقال تعالى رحمك الله ولذلك خلقك واما انه بنى
وسط امرك على الكرم فهو قوله تعالى ولقد كرمنا بني ادم
واما انه بنى خاتمة امرك على الكرم فهو قوله يوم القيمة
عند عجزك وشدة خوفك وعدم قدرتك على تمسك
الاعتدال رايها الانسان ما عرك بربك الكريم قال بعض
المفسرين هذا تلقين الجواب والمقصود انه يقول العبد
يا رب عزني بك غاية كرمك فلما كان اول هذا الامر واسطة
واخوه مبني على الكرم طهران العبد لا يصيح في بحار كرمه
ولا يخيب مع كثرة نعمة واما انه اذا اعترف العدو بذلك
فلان اعدى الاعداء هو ابليس وقد اعترف بذلك حيث
قال ارايتك هذا الذي كرمت على واما انه تعالى بنى نهاية
كرامتك فهو قوله ان اكرمكم عند الله اتقاكم واما انه شبهك
بالمملكة المقربين في هذه الصفة فلانه تعالى وصف
المملكة بالكرم فقال في حق جبريل عليه السلام انه
له قول رسول كريم وقال في قصة يوسف ما هذا بشر ان
هذا الامم كريم وقال في صفة الملكة الذين كانوا ضيوفا
ابراهيم عليه السلام هل اتيتك حديث صنيف ابراهيم
المكرمين وقال في صفة جميع الملائكة بل عباد مكرمون
ثم ها هنا دققة وهي انه تعالى قال في صفة الملكة انهم
مكرمون من غير التشديد ببيان تكثير الكرامات في حق
المكرم قال ابو يزيد البسطامي رحمة الله عليه ان انواع
كرامات الله تعالى في حق البشر غير متناهية الا ترى الى
قوله وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها فمنذ على سبيل الاجمال

واما على سبيل التفصيل فهو من وجوه منها انه يطر كل
ساعة على المتوكلين مطر الكفاية دليله قوله تعالى ومن
يتوكل على الله يتوكل على الله فهو حسبه وكل مؤمن
فهو متوكل على الله بدليل قوله تعالى فان تولوا فقل حسبو
الله لا اله الا هو عليه توكلت وقال حكاية عن الصحابة
انهم قالوا حسبنا الله ونعم الوكيل ثم قال فانفتلوا
بنعمة من الله وفضل ومنها انه يطر كل ساعة على المطيعين
مطر المودة قال تعالى سيجعل لهم الرحمن وداومنا ان
تعالى يطر على المجتهدين مطر الهداية قال والذين جاهدوا
فينا لنهدينهم سبلنا ومنها انه يطر على الشاكرين مطر
الزيادة قال تعالى لئن شكرتم لازيدنكم ومنها انه يطر على
المتذكرين مطر الهداية والبصيرة قال تعالى ان الذين اتقوا
ازامسهم طائف من الشيطان تذكروا فاذا هم مبصرون
والاستقصا في هذا الباب خارج عن وسع البشر
وكله داخل تحت قوله ولقد كرمتنا بني ادم **الحج** الشا
في قوله ولقد كرمتنا بني ادم اعلم ان عطية الله تعالى لها
اسما كثيرة في القرآن احدها الفضل قال تعالى قل بفضل
الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا ان ينبغي ان يكون
فرحكم بفضل الله عليكم لا باعمالكم وهذا هو قول
اهل السنة والجماعة فانهم يقولون العبد وان اطاع
ربه باعظم الطاعات من اول خلق العالم الى قيام الساعة
فانه لا يدخل الجنة الا بفضل الله ورحمته ولا يكون للعبد
على ربه دين ولا حق وما يدل على صحة هذا المعنى وجوه
الاول ان هذا العبد ان اطاع فرما وجد من كان اذكي
منه واكثر صدقا وعلما منه مع انه وقع في الكفر
واذا كان كذلك فكل واحد من هذين العبدين اعنى
المطيع والعاصي والمؤمن والكافر والمقر والمنكر

يصح ان يصدر من كل واحد منهما كل واحد من هذين العلمين بدلا
عن الثاني فهذا المطيع لما اختار الطاعة مع انه كان يجوز
ان يختار المعصية بدلا عن الطاعة فاما ان يقال حصل
هذا الرجحان من غير مرجح وهو يقضى الى نفي الصانع او
توقف على مرجح وذلك المرجح ان كان من العبد عاد الطلب
الاول ويقضى الى التسلسل وان كان من الله فيثبت
تكون صدور تلك الطاعة من العبد نعمة من الله في حقته
واذا كان صدور الطاعة من العبد عين نعمة الله على العبد
فكيف يستحق العبد بنعمته عليه في الدنيا نعمة اخرى منه
في العقبى فهذا برهان اوضح من ضوء الشمس على ان كل ما يحصل
فانه انما يحصل بفضل الله فلهذا قال تعالى قل بفضل الله
وبرحمته فبذلك فليفرحوا **الحجة الثانية** وهوان العبد
الى ان يصير بحيث يقدر على ان ياتي بالطاعة ويحترز عن
المعصية فقد سبق من الله عليه نعم عظيمة كما قال
تعالى كيف تكفرون بالله وكنتم امواتا فاحياكم ثم
يميتكم ثم يحييكم فهو الذي خلقه بعد ان كان معدوما
محضنا كما قال تعالى وقد خلقتك من قبل ولم تكن شيئا
ثم خلقه من تراب كما قال تعالى منها خلقناكم ثم رده في
اطوار الخلقة واكوان الفطرة ثم نفخ فيه الروح وخلق
فيه الحياة كما قال تعالى ثم انشأناه خلقا اخر ثم اعطاه
القوة كما قال تعالى الذي خلقكم من ضعف ثم جعل من بعد
ضعف قوة ثم اعطاه العقل والعلم كما قال تعالى والله
اخرجكم من بطون امهاتكم لا تعلمون شيئا ثم اعطاه
صورة حسنة كما قال تعالى وصوركم فاحسن صوركم
ثم اعطاه الاعدية والارزاق كما قال تعالى الذي خلقكم ثم
رزقكم ثم انه تعالى بعد هذه النعم العظيمة الدنيوية
النعم عليه بالنعم العظيمة الدنيوية وهي بعثة الرسل

وانزال الكتب وازالة الختم والوقر والربن والفساوة
من قلبه واعطاه التوفيق والهداية والعصمة ثم ان هذا
العبد بعد هذه النعم العظيمة التي بطاعات قليلة كما يليق
بقدرته القاصرة وعقله المختصر لا يحكم العقل بوقوع
هذه الطاعات البشرية فضلا عن تلك النعم السابقة
اقتنع صيرورتها موجبة لنعمة اخرى واذا كان الامر كذلك
علمنا ان دخول الجنة يكون بمحض فضله ورحمته
الحجة الثالثة هب انه يمكن ان يصير عمل العبد علة
لاستحقاق الثواب على الله تعالى الا ان فرح العبد بما
يعطيه الله تعالى بفضله واحسانه يجب ان يكون
اكمل من فرحه بما يجده من كسبه واجتهاده ومثاله ان
من وجد كسبه دينارا ووجد من تشريف الملك
المعظم خلعة نفيسة على سبيل الاغراض فان فرح كان
عاقلا لما حصل من تشريف الملك يكون اتم واكمل من
ذلك العليل الذي حصله بكسبه فاذا كان الامر
كذلك في السلطان المجازي في ذلك المختصر فما ظنك
بتشريف سلطان السلاطين على سبيل الحقيقة في
اعطاء ملك الابد فلذلك قال الله تعالى قل بفضل الله
فبذلك فليفرحوا **الحجة الرابعة** انه تعالى جعل اشتغال
العبد بالطاعة مبد الخيرات وجعل اعانة الله على تلك
الطاعات غاية السعادات الا ترى انه قال اول اياك
نعبد ثم قال واياك نستعين وقال اول والذين جاهدوا
فينا ثم قال لنهديهم سبلنا وفي هذه الدلائل الكثيرة
مقصودنا ها هنا اقامة هذه الدلائل المتطابقة
على صحة قوله قل بفضل الله وبرحمته فبذلك
فليفرحوا **الاسم الثاني** من اسماعطية الله تعالى
المنة قال الله تعالى بل الله بمن عليكم ان هدكم للايمان

ان كنتم صادقين وقال لقد من الله على المؤمنين اذ بعث
فيهم رسولا ومن الاسماء الواردة في الحديث الحان المنان
فان قيل اليس انه تعالى نهي رسول الله عن المنة فقال سبح
ولا تمنن تستكثر ونهى الامة عن المنة قال لا تبطلوا صدقاتكم
بالمن والاذى وبين ان المنة توجب الريا فقال كالذي يتفق
ماله رياء الناس فاذا بين ان هذه الخصلة مذمومة فكيف
ارتضاها لنفسه والجواب انه تعالى اذا انعم على العبد ثم
من عليه بتلك النعمة صار العبد مشغولا بالمنة وصار
عافلا عن النعمة والمنة صفة الحق والنعمة من جنس الخلق
والاشتغال بصفة الحق اولى من الاشتغال بالخلق
الاسم الثالث من اسماعطية الله تعالى الاحسان
قال تعالى هل جزاء الاحسان الا الاحسان وقال يوسف
عليه السلام وقد احسن لي اذ اخرجني من السجن وقال
موسى عليه السلام لقادرون واحسن كما احسن الله اليك
الاسم الرابع اللطيف قال تعالى الله لطيف بعباده ومن
لطفه انه نور قلبك بالهدى وجنبك عن الردى والهوى
وجعلك من امة المصطفى ووعدك ان يصونك عن العذاب
تحت الثرى ويحشرك في زمرة ارباب التقى ويعيقك من
عذاب سقر ولظى ويدخلك جنة الماوى ويعطيك
الزيادة المذكورة في قوله للذين احسنوا الحسنى وزيادة
الاسم الخامس الهبة قال تعالى يارب لمن يشا انا واهيب
لمن يشا الذكور **الاسم السادس** الفتح قال تعالى ما يفتح الله
للناس من رحمة فلا ممسك لها وقال ربنا افتح بيننا
وبين قومنا بلحق **الاسم السابع** الاكرام والتكريم كما
في قوله ولقد كرمتنا بني ادم والتكريم هو الذي جعل الشئ
كرما ولا شك ان صيرورة الشئ كريما انما يكون بمحصل
صفات الكمال فيه وحصول تلك الصفات لا يكون

بإيجاد الحق وتكوينه قطره ان التكريم لا يحصل الا بالكرامه
 والحسن لا يحصل الا من جوده واحسانه **البث الثالث**
 في قوله تعالى ولقد كرمنا بني ادم اعلم انه قد اختلف
 المفسرون في المراد بهذه التكريم وذكروا فيه اقوالا
 كثيرة وطرق ضبط القول فيها ان نقول هذا التكريم
 اما ان يكون المراد منه احوالا موجودة في جسد الانسا
 او احوالا موجودة في روحه او مجموعهما اما احوال
 الجسدانية فيمكن حمل التكريم على امور **النوع الاول**
 ان يكون المراد ولقد كرمنا بني ادم بالصورة الحسنة والذي
 يدل على ان الصورة الحسنة من جملة نعم الله على العبد
 وجوه الاول قوله تعالى وصوركم فاحسن صوركم الثاني
 قوله صبغة الله ومن احسن من الله صبغة واعلم ان
 الصبغ ما يلوّن به الثياب يقال صبغ الثوب يصبغه
 بفتح الباء وكسرها وضمها ثلاث لغات صبغا وصبغا
 بفتح الصاد وكسرها لغتان والصبغة فعلة من
 الصبغ كالحلقة من جلس وهي الحالة التي يقع عليها
 الصبغ وذكروا في المراد بصبغة الله وجوها **الاول**
 المراد به تركيبه وصورته وخلقته وخلقته وفطرته
 وعلى هذا القول فالآية تدل على كمال حسن صورة الانسا
 من وجهين الاول ان الله تعالى لما اصناف هذه الصبغة
 الى نفسه دل ذلك على كمالها كما في قوله سنة الله
 وناقة الله والثاني ان الله تعالى قال ومن احسن من الله صبغة
 وهذا يدل على كمال هذه الصبغة والثاني ان المراد منه
 دين الله ثم ذكروا في انه لم يسمي دين الله بصبغة الله وجوها
 احدها ان بعض النصارى كانوا يسمون اولادهم
 في ما اصغر يسمونه المعمودية ويقولون هو تطهير لهم
 واذا فعل الواحد منهم بولده ذلك قالوا لابي الان

صار نصرانيا فقال تعالى اطلبوا صبغة الله وهي الدين
 والاسلام لا صبغتم فعلى هذا السبب في اطلاق لفظ
 الصبغة على الدين طريقة المشاكلة ونظيره قوله تعالى
 فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم
 وجزا سيسة سيسة مثلها اما نحن مستهزون الله
 يستهزى بهم يخادعون الله وهو خادعهم ومكروا ومكر
 الله فان تسخر وامنا فانا تسخر منكم والثاني اليهود
 تصبغ ابناءها يهودا والنصارى تصبغ ابناءها نصارى
 يلعبونهم فيصبغونهم بذلك لما يشربون قلوبا ولادهم
 حب هذه الايمان قال ابن البار يقال فلان يصبغ فلان
 في الشراى يدخله فيه ويلزمه اياه كما يجعل الصبغ لازما
 للثوب **وانشد ثعلب**
 دع الشروا ترك للنجاة تحذرا اذا التلم يصبغك في الشر
 الثالث انه سمي الدين صبغة لانه هشة تظهر بالمشاهدة
 من اثر الظهارة والصلوة وغيرها قال تعالى سيماهم في
 وجوههم من اثر السجود الرابع قال القاضي عبد الجبار
 ابن احمد الهادي صبغة الله متعلق بقوله قولوا امنا
 بالله الى قوله ونحن له مسلمون فوصف هذا الايمان
 الصادر منهم بانه صبغة الله ليبين ان المباشرة بين
 هذا الدين الذي اختاره وبين الدين الذي اختاره المبطل
 ظاهرة جليلة كما تظهر المباشرة بين الالوان والاصباغ
 لذى الحسن السليم الثالث قوله تعالى لقد خلقتنا
 الانسان في احسن تقويم واعلم ان التقويم يصير
 الشئ على ما ينبغي ان يكون في التاليف والتعديل يقال
 تقويمه تقويما فاستقام وتقوم ثم ذكروا وجوها
 في هذا التقويم منها ما نقل عن يحيى بن اكرم وجماعة انه حسن
 الصورة يحكى ان ملك زمانه خلا بروجه في ليلة

مقبرة فقال لها ان لم تكوني احسن من القرفانت
طالق فافتي الكل بالخت الا يحيى بن اكرم فانه قال
لا يقع الطلاق فقيل له خالفت شيوذك فقال
الفتوى بالعلم ولقد افني من هو اعلم منا وهو الله
تعالى حيث قال لقد خلقنا الانسان في احسن تقويم
وكان بعض الصالحين يقول الهنا اعطينا في الاولى
احسن الاشكال فاعطنا في الاخرة احسن الافعال
وهو العفو عن الذنوب والتجاوز عن العيوب الرابع
ان كل شخص فله حكان احدهما من قبل جسمه وهو منظره
والاخر من قبل نفسه وهو مخبره وكثيرا ما يتلازمان
ولذلك فرع اصحاب الفراسة في معرفة احوال النفس
اولا الى الهيات البدنية حتى قال بعض الحكماء فلما توجده
صورة حسنة تدبرها نفس ردية ففقدت الخواص
مقرو من الطين وطلعة الوجه عنوان ما في النفس
وقال عليه السلام اطلبوا الخواص من حسان الوجوه
وقال عمر رضي الله عنه اذا بعثتم رسولا فاطلبوا
حسن الوجه حسن الاسم وحكي ان المامون استعرض
جيشا فمر به رجل فتيح الوجه فاستنطقه فراه الكبر
فامر باسقاطه وقال ان الروح اذا وقع اثرها في الظاهر
كانت صباحة واذا وقع اثرها في الباطن كانت فصاحة
وهذا الرجل لا ظاهر له ولا باطن الخامس ان كمال
الجسم من الفضائل قوله تعالى وزاده بسطة في العلم
والجسم واعلم ان حسن الصورة وان كان امر غويا
فيه الا ان حسن السيرة افضل منه ويدل عليه قوله
الحجة الاولى احسن الصورة من مطالب الشهوة وحسن
السيرة من مطالب الحكمة ولا شك ان الحكمة افضل
من الشهوة فكان حسن السيرة افضل لاحالة من

حسن الصورة الحجة الثانية ان يوسف عليه السلام
اجتمع له حسن الصورة وحسن السيرة ثم انه بسبب
حسن الصورة وقع في انواع البلاء منها ان اباه كان يحبه
ازيد كما قال تعالى مخبرا عن اخوته انه قال لو يوسف ولخوة
اجب الى ابينا منا فلا جرم قصدوا قتله كما قال تعالى
حكاية عنهم اقتلوا يوسف او اطرحوه ارضا يخل لكم
وجه ايكم وثانيها انه وقع بسبب الحسن في اسر
الرق قال تعالى وشروه بتمن نجس دراهم معدودة
وثالثها انه وقع بسبب الحسن في زحمة مراودة المرأة
قال تعالى وراودته التي هو في بيدها عن نفسه ورابعها
انه وقع في الهمة كما قال تعالى ولقد همت به وهم بها لولا
ان راي برهان ربه وخامسها انه وقع في الخوف من
زوج تلك المرأة قال تعالى والفياس سيد هالد الباب
قالت ما جزا من اراد باهلك سوا الا ان يسجن او
عذاب اليم وسادسها انهم جعلوه في السجن بسبب
هذه الواقعة وبقي هناك مدة طويلة قال تعالى فلبث
في السجن بضع سنين فهذه الافات الحاصلة بسبب
حسن الصورة واما الخيرات الحاصلة بسبب حسن
السيرة فهو الاول انه لما كان عالما بعلم التعبير ^{طوبى}
بخطاب العظيم واستفتوا منه تفسير تلك الروا
قال تعالى حكاية عنهم يوسف ايها الصديق افئنا في
سبع بقرات الثاني ان الملك لما وجد عنده هذا العلم
طلبه واخرجه من السجن قال تعالى وقال الملك ايتوني
به والثالث انه زالت النهمة عنه في هذا الوقت ببركة
العلم قال تعالى قالت امرات العزيز الان حصص الخوانا
راودته عن نفسه وانه لمن الصادقين الرابع ان الملك
اصطفاه لنفسه عند ذلك قال تعالى وقال الملك ايتوني

استخلصه لنفسه والخامس ان الملك اتى عليه قال تعالى
فلما كلمه قال انك اليوم لدينا مكين امين ولم يقل صبيح
مليح السادس ان يوسف توصل الى ذلك الملك بحسن
السيرة لا بحسن الصورة فقال تعالى حكايه عن يوسف
قال اجعلني على خزان الارض اني حفيف ظليم فثبت
بما قلنا انه وقع في ستة انواع من البلا بسبب حسن
الصورة ووصل الى ستة انواع من الخيرات بسبب
حسن السيرة وذلك يدل على ان حسن السيرة افضل
من حسن الصورة الحجة الثالثة ان النسوة لما راين
يوسف عليه السلام قلن حاش لله ما هذا بشرا ان
هذا الا ملك كريم شبهن يوسف بالملك وذلك
التشبيه كان في حسن السيرة لا في حسن الصورة
لانه عليه الصلوة والسلام دخل مطرقا راسه
ولم ينظر الى واحدة منهم مع انه كان في اول زمان
الشباب واستيلا الشهوة فلما شاهدن منه
تلك السيرة الحسنة صارت صورته في جنب
سيرته مضمحلة ذاهبة حتى ان النسوة مع شدة
شهوتهن لم يذكرن منه حسن الصورة بل ذكرن منه
السيرة فدل على ان حسن السيرة افضل من حسن
الصورة الحجة الرابعة ان حسن الصورة من مفاخر
النساء وحسن السيرة من مفاخر الرجال الحجة
الخامسة انه تعالى وان كان لا يطلق في حقه لفظة
حسن السيرة الا ان المعنى حاصل لان افعاله كلها
حسنة من حيث انها احسان وانعام واکرام ولطف
وكرم وهو تعالى منزّه عن الصورة وهذا يدل على
ان حسن السيرة افضل من حسن الصورة الحجة
السادسة ان حسن الصورة لا يبق الا اياما قليلا

اما حسن السيرة فانه لا يزول اثره ولا تبطل نتيجته
فدل هذا على ان حسن السيرة افضل من حسن الصورة
وهذه جملة الكلام في شرح قول من قال المراد بقوله
تعالى ولقد كرمنا بني ادم حسن الصورة الوجه الثالث
ان المراد من هذا التكريم امتداد القامة وذلك
لان الشئ كلما كان اكثر ارتفاعا وامتدادا كان اعلى في
جنسه فالاشجار كلما كانت اكثر ارتفاعا كانت
اشرف ولهذا السبب سمي كلما جاوزا حاد جنسه
بصفات الشرف لانه العالي والفايق الوجه الثالث
المراد بهذا التكريم انه تعالى اكرم الانسان حيث ع
مكنه من القيام والقعود والاستلقاء والاضطجاع
واعلم انه تعالى خلق الخلق على اربعة اصناف في التركيب
منها القايمين وهو الاشجار والنبات ومنها ما
يشبه الراكعين وهي البهايم ومنها ما يشبه
الساجدين وهي الحشرات التي تدب على بطونها
ووجوهها ومنها ما يشبه القاعدين وهي الجبال
والتلال ثم انه تعالى اقدر الانسان على جميع هذه
الهيئات وممكنه من ان يذكر الله تعالى على جميع هذه
الاحوال كما قال الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى
جنبهم فمن اتى بركة واحدة فقد حصلت في تلك
الركعة الواحدة هذه الهيئات الاربعة وهي القيام
والركوع والسجود والقعود فينبغي يحصل له ثواب
هذه الاصناف الاربعة فاقدار الله تعالى على الاشياء
على جميع هذه الهيئات هو المراد بقوله تعالى ولقد
كرمنا بني ادم الوجه الرابع في هذا التكريم انه تعالى
خلق بني ادم من جوهر التراب والتراب انواع من
الفضائل احدها الوصلة وذلك لانه تعالى خلق

ابليس من النار كما قال خلقني من نار وخلقته من طين فالنار
سبب القطيعة والتراب سبب الوصلة والثاني ان
التراب فيه امانة قال تعالى في كل سنبلة مائة حبة وفيه
لطيفة وهي ان تعالى خلقك من شئ فيه امانة فاحتمد حتى
لا تبدل الامانة بالخيانة ولا اجل كون التراب امينا قبل
اذا الامانة وهو قوله تعالى انا عرضنا الامانة على السموات
والارض والجبال فايين ان يحملنها واشفقن منها وحملها
الا انسان والثالث ان التراب ظاهر وظهور قال تعالى
فتمموا صعيدا طيبا ثم قال الطيبات للطيبين والطيبون
للطيبات فلا جل هذا السر اصطفى الله ادم ثم اصطفى
ابناءه فقال ثم اورثنا الكتاب الذين اصطفينا من
عبادنا ثم كرمهم فقال ولقد كرمنا بني ادم والرابع التواضع
والدليل عليه ان ادم عليه السلام لما اتى بالزلة قال
في الحال ربنا ظلمنا انفسنا ولما اتى ابليس بالمعصية
فقال له ربه لم فعلت قال انا خير منه خلقتني من نار
وخلقته من طين فتكبر على الله ورد امر الله والخامس
الظهاره قال عليه السلام التراب ظهور المؤمن
والما ايضا ظهور قال تعالى وانزلنا من السماء ماء فهورا
ثم عجن التراب بالما ظاهر لظاهر وظهورا بظهور واعلم
ان النار لا تنطق الا باحد هذين الشئيين التراب
والما فخلق هذا الطين سببا لانظفانارا لوسوسة في
الدنيا وانظفانار جهنم في الآخرة الخامس في تفسير
قوله تعالى ولقد كرمنا بني ادم قال ابن عباس كرمناهم
بالاكل بالاصابع واما البهايم فانها تاكل بالضم واعلم
ان وجه التكرم في هذا المعنى من وجوه الاول
ان الراس محل العقل والفكر والذهن والاكل غذا
الشهوة والبطن ولا يليق بالحكمة ان يسجد الراس

الذي

الذي هو معدن العقل والفكر لاجل الغذاء الذي هو نصيب
النفس بل جعلت اليد خادمة للرأس حتى ان اليد ترفع
اللقمة الى الفم كما يخدم العبد سيده وفيه لطيفة وهي
انه تعالى اغناك عن ان يخضع رأسك ويسجد لطلب
الطعام فلا تحتجب بجهلك سجدة المخلوق لطلب الطعام
الوجه الثاني في شرح هذه النعمة ان البهيمة تأخذ علفها
بفمها ملطحة مكنونة اما الانسان فانه ينظف طعامه
باصابعه ويميز جيده عن رديه وها هنا دققة وهو
انه تعالى علق رعاية مصالح البهايم بطباعها حتى انها بطباعها
تميز بين مصالحها ومفاسدها فحترز وقت تناولها
العلف عما يؤذيها وتجذب ما ينفعها وهكذا يكون كل
الطيور والبهايم والحشرات من اول الامور اما الانسان
فانه علق رشده بعقله لا بطبعه حتى ان الانسان قبل
ظهور نور العقل فيه لا يميز بين النافع والضار هذا اذا
حملنا التكرم على الاحوال الجسدانية اما اذا حملنا
هذا التكرم على الاحوال الروحانية ففيه وجوه
الاول ولقد كرمنا بني ادم بالعقل والفهم واعلم انه
تعالى عظم امر العقل في كتابه من وجوه النوع الاول
بكثرة الاسماء ونحن نذكرها هنا بعضها فالاسم
الاول العقل قال موسى في مناظرته فرعون رب المشرق
الى قوله ان كنتم تعقلون واوحى الله تعالى الى داود
عليه السلام اذ ارايت عاقلا فكن له خادما وقال
عليه السلام اول ما خلق الله العقل فقال له اقبل
فاقبل ثم قال له ادبر فادبر ثم قال له وعزني وجلالي
ما خلقت خلقا اكرم على منك بك اخذ وبك اعطى
وبك ائيب وبك اعاقب وقال عليه السلام لا دين لمن
لا عقل له وقال عليه السلام لا يعجبكم اسلام امرئ

حتى تعرفوا عقيدة عقله وقالت الحكماء في تفسير هذا
 الخبر من لم يكن عقله اغلب خصال الخير عليه كان حقه
 في اغلب خصال الشر عليه وايضا بالعقل قدر الانسان
 على القيام بامر الله في قوله قد افلح من زكاهما وقد رعى
 تحصيل حرث الاخرة في قوله من كان يريد حرث الاخرة
 نزده في حرثه قالوا ثمرة حرث الاخرة على التفصيل
 سبعة اشياء بقاء بلا فناء وقدرة بلا عجز وعلم بلا
 جهل وغنى بلا فقر وامن بلا خوف وراحة بلا شغل
 وعز بلا ذل وايضا اكثر المفسرين على ان المعنى قوله تعالى
 الله نور السموات والارض اي هادي السموات والارض
 ومعلوم ان كمال تلك الهداية انما يحصل بالعقل وايضا
 العقل نوعان عزيزي وهو القوة المتهمة للعلوم
 الكلية البديهة ووجود هذه القوة في الطفل
 كوجود النحلة من النواة والسنبلة في الحبة ومستفاد
 وهو كمال حال هذه القوة ثم هذا المستفاد ضربان
 ضرب يحصل للانسان حالا فلا خيار له منه
 ولا يعرف كيف حصل ومن اين حصل وضرب يحصل
 باختياره فيعرف كيف حصل ومن اين حصل ولما
 انقسم العقل الى العزيزي والى المستفاد قال امير
 المؤمنين علي رضي الله عنه العقل عقلان مطبوع وسموع
 فلا ينفع سموع اذا لم يكن مطبوع كما لا تنفع الشمس
 وضوء العين ممنوع والى القسم الاول اشار النبي
 صلى الله عليه وسلم بقوله ما خلق الله خلقا اكرم عليه
 من العقل والى الثاني اشار بقوله لعلي عليه السلام
 اذا تقرب الناس الى خالقهم بانواب البر فتقرب اليه
 انت بعقلك تسبقهم في الدرجات والزلقي عند
 الناس في الدنيا وعند الله في الاخرة واعلم ان لفظ

العقل في اللغة اسم لما يقيد به البعير ليلا يبدو سمي
 بهذا المعنى تشبيها على عادتهم في تسمية العقول
 باسم المحسوسات تليها على انه هو الذي يمنع الانسان
 ويكون قيده عن الاقدام على ما لا ينبغي من الافعال
 الا سم الثاني اللب قال تعالى ولكم في القصص حكمة
 يا ولي الالباب وقال فاتقون يا ولي الالباب وقال في
 الطلاق فاتقوا الله يا ولي الالباب وقال في عمران
 في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار
 لايات لا ولي الالباب واعلم ان اللب من كل شئ هو
 المقصود الخالص منه وهذا الاسم يدل على ان المقصود
 من الانسان انما هو العقل وكيف لا يكون كذلك
 واشرف الامور الصادرة عن الانسان ان يعرف
 الحق لذاته والخير لاجل العمل به ثم من الظاهر ان معرفة
 الحق اشرف من عمل الخير ومعرفة الحق لا يمكن الا بالعقل
 فدل ان لب الانسان هو العقل الا سم الثالث النهي
 ويحتمل ان يكون جمعا للنهي وان يكون مفردا وجعل
 للفعل الذي انتهى عن الاشتغال بالمحسوسات وتوجه
 الى عالم المعقولات ولهذا المعنى اجعل اربابه على تدبرها
 المحسوسات الى معرفة ما فيه من المعقولات كقوله
 تعالى اولم يهد لهم كما اهلكنا من قبلهم الية وقال
 في طه وانزل من السماء ماء فاخرجنا به ازواجا من
 نبات شتى كلوا وارعوا انعامكم ان في ذلك لايات
 لا ولي النهي الا سم الرابع الحجر واصله من الحجر اي
 المنع وهو ان يحجر الانسان نفسه عن فعل ما لا ينبغي
 قال تعالى هل في ذلك قسم لذي حجر الا سم الخامس
 الحجى من حجا الشئ اذا قطعه ومنه الاحجية فكانه
 سمي العقل بهذا الاسم لكونه قاطعا بين الانسان وبين

الأفعال القبيحة. الاسم السادس ان العلم ثمرة العقل
ثم انه تعالى سمي العلم نور والجهل ظلمة فقال الله ولى الذين
امنوا يخرجهم من الظلمات الى النور وسماه ايضا روبا
في قوله وكذلك اوحينا اليك روحا من امرنا وسماه
ايضا حياة والجهل موتا فقال او من كان ميتا فاحييناه
وقال وما يسوى الاحياء والاموات وايضا سماه
ماء في قوله تعالى انزل من السماء ماء فسالت اودية بقدرها
فاد كان العلم نتيجة العقل وحال النتيجة من العلو والشرف
كذلك فاعرف ان الاصل كيف يكون النوع الثاني في بيان
فضائل العقل قوله تعالى ان في ذلك لذكرى لمن كان له
قلب اى لمن كان له عقل فجعل من لا عقل له كانه لا قلب له
ونظيره قوله تعالى يوم لا ينفع مال ولا بنون الا من
اتى الله بقلب سليم وقال تعالى من خشى الرحمن بالغيب
وجاء بقلب منيب والمراد بالقلب في هذه الايات
العقل وايضا قد اثبت الله للعقل ابصارا وروية اما الابصار
ففي قوله تعالى وترى انهم ينظرون اليك وهم لا يبصرون
واما الروية ففي قوله ما تذب القواد ما راى وقال
في ابراهيم وكذلك ترى ابراهيم ملكوت السموات
والارض وليكون من الموقنين وقال الم تر الى ربك
كيف مد الظل وسمى عدم ادراك العقل عى في ايات
منها قوله صم بكم عى فهم لا يبصرون ومنها قوله
فانها لا تعى الابصار ولكن تعى القلوب التى فى الصدور
ومنها قوله الذين كانت اعينهم فى غطاء عن ذكرى وكانوا
لا يستطيعون سمعا ولوان المراد من العين هاهنا
البصيرة لا البصر لما قال عن ذكرى لان الذكر لا يدرك
بحاسة العين وكيف لا يكون فقد البصيرة اعظم
ضررا من فقد البصر وقد عرفت ان البدن بمنزلة الفرس

والنفس بمنزلة الراكب وضرر عى الراكب نفسه
اشد عليه من عى فرسه وقال ان شر الدواب عند الله
الصم البكم الذين لا يعقلون وقال ايضا لو كنا نسمع او
نعقل ما كنا فى اصحاب السعير فان قيل ان كان للعقل
هذه الفضائل الكثيرة فلم قال اكثر اهل الجنة البله
الجواب من وجوه الاول المراد بالبله الجاهلون بامر
الدنيا العالمون بامر الآخرة كما قال ابراهيم عليه السلام
الا من اتى الله بقلب سليم الثاني ان من عبد الله للجنة
فهو ببله في جنب من يعبد لكونه ربا ما لك الثالث قال
لحسن اكثر اهل الجنة البله اى هم حشو الجنة كالعام
في البله الرابع اكثر اهل الجنة البله وهم اهل المعاصي
الذين عفا الله عنهم واما العقلاء المطيعون فهم اهل
الدرجات العلى الوجه الثاني في تفسير قوله ولقد
كرمنا بنى ادم انه سبحانه خلق كل ما سواك لاجل ان
فقال فى الارضيات هو الذى خلق لكم ما فى الارض
جميعا وقال فى السموات وسخر لكم ما فى السموات فجعل
الارض فراشا فقال الذى جعل لكم الارض فراشا
وجعل السما سقفا لنا فقال وجعلنا السما سقفا محفوظا
وجعل كل ما فى الارض رزقا لنا فقال وانزل من السماء
ماء فاخرج به من الثمرات رزقا لكم وجعل الشمس مؤذنا
لصلواتنا فقال فسبحان الله حين تمشون وحين تقيمون
وجعل القمر معرفا لافاق صيا منا وحننا فقال
قل هي موافقة للناس والحج وزين السما الدنيا بالكواكب
لاجلنا فقال انارنيا السما الدنيا بزنة الكواكب
وجعل الكواكب يهتدى بها فى اسفارنا فقال وعلامات
وبالنجم هم يهتدون وجعل الشمس متحركة حتى انا نخرجها
نجد القبلة فى النهار وجعل القطب ساكنا حتى انا

بسكونه نجد القبلة بالليل وخلق الأنعام لعبادك
 وشيا بك فقال والأنعام خلقتها لكم فيها دافع ومنافع
 ومنها تأكلون وسخر لكم الخيل والبغال والحمير لتركبوها
 وزينة ويخلق ما لا تعلمون أي أعددت لكم في الدنيا
 من المنافع ما لا تعلمون بفضلته وكرمه ثم ذكر الرسول
 عن الله مثله في الجنة فقال أعددت لعبادي الصالحين
 ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر
 ثم خلق النبات لأجلك فقال كلوا وارعوا أنعامكم
 أنا أعطيتكم هذه الأشياء بالفضل قبل الطاعة
 وبالكرم قبل السؤال كما قال وأتيكم من كل ما سألتموه
 ثم جمع جميع النعم فقال وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها
 إن الله لغفور رحيم وهذه الحاشية أعظم من كل ما
 تقدم من النعم وذلك لأن الإنسان لما لم يشتغل بالشكر
 لم يشتغل بتعدي نعم الله عليه مهد برحمته عذره
 في ترك ذلك الشكر فقال إنها كثيرة وعقلك لا
 يقدر على استحصارها على التقصيل فكان هذا
 الترك للعجز فكنت معذورا فيه وهو المراد من قوله
 وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها ثم قال إن الله لغفور
 رحيم يعني عفور يستر عيبك في الدنيا ويرحم يتجاوز
 عن تقصيرك في الآخرة وقال في سورة إبراهيم وإن
 تعدوا نعمة الله لا تحصوها إن الإنسان لظلوم
 كفار وهذه إشارة إلى أن القدر الذي يقدر عليه
 من الشكر فانه لا يفعله ويتغافل عنه **الوجه**
الثالث في تفسير قوله ولقد كرمتنا بني آدم أنه سخر
 قلبه لمعرفة ولسانه لشهادته وبدنه لخدمته
 ثم في القيامة يعطى كل ما يشتهي ويريد إلى أن يقول
 الحمد لله الذي صدقنا وعده **الوجه الرابع** أنه جعل

أياهم آدم عليه السلام رسولا إلى الملائكة حيث
 قال أنبيهم بأسمائهم ثم جعله مسجودا لهم حيث
 قال اسجدوا لآدم ثم لعن إبليس لا حل مخالفته فقال
 أخرج منها فانك رجيم ثم أباح له أكل الجنة فقال
 وكل ما منها رغدا حيث شئتما ثم لما وقع في الزلزال ناب
 عليه فقال قتاب عليه أنه هو التواب الرحيم ثم
 أكرمه بالأصطفاء قال إن الله اصطفى آدم ثم خصه
 بالأجتناب من بعد العصيان فقال وعصى آدم ربه
 فغوى ثم اجتنباه ربه قتاب عليه وهدى ومعلوم
 أن أكرام الأب سبب لأكرام الابن **الوجه الخامس**
 أنه تعالى جعل فيهم الأنبياء والرسل والأبرار كما قال
 موسى عليه السلام أذكروا نعمة الله عليكم إذ جعل
 فيكم أنبياء **الوجه السادس** أكرمتنا بالخط الحسن قال
 تعالى الذي علم بالقلم وقيل بالصوت الحسن قال تعالى
 يزيد في الخلق ما يشاء **الوجه السابع** أكرمتنا بالفضاحة
 والبلاغة قال تعالى واختلاف السننكم والوانكم وقال
 عليه السلام إن من البيان لسحرا وقالت الحكماء المرء
 بأصغريه قلبه ولسانه **الوجه الثامن** أنه تعالى
 أكرمتنا بالأطعمة الصافية اللذيذة كالسمن والعسل
 أما السمن فقال فيه من بين فرت ودم لبن أخالصا
 سائغا للشاربين وأما العسل فقال يخرج من بطون
 شراب مختلف ألوانه فيه شفاء للناس وكذلك الرند
 والسكر ثم أنه تعالى أباح الكل فقال قل من حرم زينة
 الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق ثم من
 كرمه أنه أعطى هذه الأغذية النظيفة ثم أوقع في
 القلب إشارتها على الغير عند الحاجة إليها كما قال
 ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة حتى

حتى يجود بها يوم القيمة احسن واكمل كما قال تعالى ما غفر
 ينفذ وما عند الله باق وعرضنا من حال من قال صفة
 اذ هبت طيباتكم في حياتكم الدنيا الوجه التاسع
 اكرمنا بالامر والنهي وتشريف التكليف لا ترى انه لما
 ولد الانسان عليه اعز من عبده لا جرم تكون تكليفه
 على ولده اكثر مما على عبده الوجه العاشر قال علي بن ابي طالب
 رضي الله عنه ولقد كرمنا بني ادم بالدعوة الى الجنة قال
 تعالى والله يدعوا الى دار السلام فاکرمهم بالدعوة الى
 الدار و وعد لقا الملك الجبار كما قال للذين احسنوا
 الحسنى وزيادة الحادي عشر انه تعالى خلق الخلق
 اصنافا مختلفة ثم خص الحيوان لمزيد الفضل والشرف
 وذلك لانه لو خلق العرش والسموات والشمس والقمر
 ولم يخلق حيوانا البتة لكان الكل عبثا لانه تعالى منزّه
 عن النفع والضّر وليس هناك حيوان ينتفع به البتة
 فكان خلق هذه الاشياء خاليا عن الحكمة اما لو خلق العرش
 وخلق بعوضة وقال خلقت العرش لتنتفع به هذه
 البعوضة خرج الخلق عن ان يكون عبثا ودخل في ان
 يكون حكمة فثبت بهذا ان العرش يمكن جعله تبعاً للعوض
 ولا يمكن جعل البعوضة تبعاً للعرش فلهذا المعنى
 قال كيف تكفرون بالله وكنتم امواتا فاحياكم ثم فضل
 الادميين على كل الحيوانات كما قال وفضلناهم على كثير
 ممن خلقنا تفضيلا ثم فضل الذكور على النساء فقال
 الرجال قوامون على النساء ثم فضل المؤمن على الكافر
 فقال وليست المؤمنون بالزعم من الله فضلا كبيراً ثم فضل
 العلماء والمجاهدين اما العلماء فقال يرفع الله الذين آمنوا
 منكم والذين اوتوا العلم واما المجاهدين فقال وفضل
 الله المجاهدين على القاعد ثم فضل الانبياء عليهم السلام

فقال ان الله اصطفى ادم ونوحا وال ابراهيم والعمران
 على العالمين ثم فضل اولى العزم من الرسل فقال
 فاصبر كما صبر اولوا العزم من الرسل ثم فضل اربعة
 منهم على الباقيين وهم الخليل والكليم والروح والحبيب
 فقال فضلنا بعض النبيين على بعض ثم فضل محمد صلى الله
 عليه وسلم على الكل فقال وكان فضل الله عليك
 عظيماً ثم كرمك ان خلقك مومناً برا تقيا عارفا بربك
 مجاهدا في طاعة ربك ثم جعلك على ملة ابراهيم عليه
 السلام ودين محمد صلى الله عليه وسلم الوجه الثاني
 عشر في تفسير هذا التكرم انه كرمنا بالقوى فقال
 ان اكرمكم عند الله اتقاكم والرسول عليه السلام اتقى
 البشر لقوله تعالى وما ينطق عن الهوى ثم اتقى الامة
 ابو بكر رضي الله تعالى عنه قال تعالى في حقه وسيجيها
 الا تقي الذي يوتى ماله يتزكى والجنة معدة للمتقين
 قال تعالى في صفة الجنة اعدت للمتقين فالحمد لله
 الذي جعلنا من امة اتقى الانبياء وهو محمد صلى الله
 عليه وسلم ومن محبي اكرم الاتقياء وهو ابو بكر رضي
 الله عنه الحديث الرابع في قوله تعالى ولقد كرمنا بني ادم
 فان قال قائل انكم فسرتم هذا التكرم بهذه الوجوه الا
 ان فيه اشكالا وهو ان بني ادم فيهم المؤمنون وفيهم
 الكافرون فكيف يليق هذه التشريفات بالكافرين
 والجواب من وجوه الاول فيه تنبيه على دقيقه لطيفة
 وهي ان من ليس بمؤمن فكله ليس من الاحياء بل ليس
 من الموجودات الثاني ولقد كرمنا بني ادم معناه ولقد
 كرمنا من بني ادم كقوله تعالى واختار موسى قومه سبعين
 رجلا اي واختار موسى من قومه سبعين رجلا الثالث
 ان تفسير التكرم بالاحوال التي يشترك فيها المؤمن

فتكريمك

والكافر وهو الصورة الحسنه والقد المستقيم والافئدة
اللطيفة وكون جميع المخلوقات مخلوقة لنا وتخص خواص
اهل الايمان بهم وعند هذا نقول التكريم عام في حق
الكل ولا صطفا خاص الا ترى انه تعالى قال ان الله اصطفى
ادم ونوحا والابرهيم وال عمران على العالمين وقال تعالى
الله يصطفى من الملائكة رسلا ومن الناس وقال في حق
موسى اني اصطفيتك على الناس وقال في حق الامة ثم
اورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا **الوجه**
الرابع في الجواب انه تعالى عم المومن والكافر في تسعة
اشياء الخلق والرزق والافادار وارسال الرسل وانزال
الكتب والامر والنهي والترغيب والترهيب ثم خص
المومنين بسبعة اشياء احدها الهداية قال الله تعالى
انك لا تهدي من احببت ولكن الله يهدي من يشاء
والثاني المحبة والراية لقوله تعالى ولكن الله حب
اليكم الايمان وزينه في قلوبكم **والثالث** التيسير
فسهيسر اليسرى **والرابع** التوفيق ما شاء الله
لا قوة الا بالله وما توفيق الا بالله **والخامس** كراهة
الكفر وكراهة اليكم الكفر والفسوق والعصيان **والسادس**
القبول انما يتقبل الله من المقيمين والسابع المغفرة
ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء
فهذه جملة الكلام في تفسير قوله ولقد كرمنا بني ادم
النوع الثاني من التشريفات المذكورة في هذه الآية
قوله تعالى وحملناهم في البر والبحر والمعنى اعطيناهم
المراكب اما في البر في الخيل والبغال والحمير لا حركوب
والجمال لركوبنا وحمل امتعتنا كما قال وتحمّل ثقلكم الى
بلد لم تكونوا بالغيه الا بشق الانفس واما في البحر في
السفن والزوارق وفيه نكته وهي ان الدنيا سجن للمؤمنين

ودار البلاء ثم انه في الدنيا اعطى انواع المراكب والافئدة
دار الرحمة والاحسان فكيف يترك العبد في القيمة بغير
مركوب فلهذا قال يوم نحشر المقيمين الى الرحمن وقد
اي راكبين على الجناب والجناب وقال الصادق البر
هو النفس والبحر هو القلب فمن حمله في النفس فقد
اكرمه بنور التدبير ومن حمله في القلب فقد اكرمه
بنور التاييد وقال بعضهم وحملناهم في البر والبحر
اي تكفلنا مصالحتهم في كل الاحوال **النوع الثالث**
من التشريفات المذكورة في هذه الآية قوله تعالى
ورزقناهم من الطيبات اي اطعمناهم الاطعمة اللذيذة
كالعسل والسمن والزبد والسكر وما رزقناهم شيئا
من الخبز والاذى وذلك لان الجن ياكلون العظم
ودواهم ياكلون الروث واليهام ياكلون التبن
والعشب والطيور تلتقط الحب والسباع تاكل الجيف
واما اغذية بني ادم فهي لطيفة نقيه ايها المسكين انه
ما اطعمك الا الطيبات فلا تتناول بسوا اختيارك
لحم الميتة كما قال يجب احدكم ان ياكل لحم اخيه ميتا
فكرهتموه وقال بعضهم ورزقناهم من الطيبات اي تارة
مطبوخا وتارة غير مطبوخ واما سائر الحيوانات فغير
مطبوخ اصلا وقيل رزقناهم من الطيبات المعرفة
والمناجاة كما قال عليه السلام ابنت عند ربّي طعني
وليسقين النوع **الرابع** من التشريفات في هذه الآية
قوله وقضينا لهم على كثير من خلقنا تفضيلا والكلام في
هذه الآية يتعلق بمسئلة تفضيل الملك على البشر وسبحي
هذه المسئلة بالاستقصا ان شاء الله تعالى قال كعب
الاحبار الخلق ثلاثة اصناف الملكة ولهم عقل بلا شهوة
والبهائم ولها شهوة بلا عقل والادمي وله كلاهما فكانت

شهوته راجحة على عقله فهو من جنس البهائم كما قال تعالى
اولئك كالانعام بل هم اضل فعلى هذا القياس من كان
عقله راجحا وجب ان يكون افضل من الملكية وايضا
فهذه المراتب الاربعة بمجموعها غير مذكور لاحد سوى
بنى ادم وهذا يدل على انهم افضل واعلم ان قوله تعالى
ولقد كرمتنا بنى ادم فيه تشريف عظيم وذلك لان
التكريم عبارة عن جعل الشئ كريما والكريم هو الذى
يكون منشأ للكرم وهذا تنبيه على انه تعالى جعل بنى
ادم مدبرا للحيوانات ومصليا لاجوالهم وصانطا
لامورهم على الوجه الاصل الا ليق فصير معناه كونه
خليفة الله فى الارض كما قال تعالى جاعل فى الارض خليفة
ثم قال فى المرتبة الثانية و حملناهم فى البر والبحر
وفيه اشادة الى اعل درجاته وتعظيم مقاماته والتحقيق
فيه وهوان الانسان كانه جالس على الحد المشترك
الذى هو اخر مراتب العالم الارضى واول مراتب عالم
السموات فنسبته الى الارضيات بالفعل والتدبير
ونسبته الى السموات بالانفعال والقبول فقوله ولقد
كرمتنا بنى ادم اشارة الى كونه متصرفا فى السفليات
وحملناهم فى البر والبحر اشارة الى فيضان انوار السموات
عليه وقوله ورزقناهم من الطيبات اشارة الى درجة
الترتبة الواصلة اليه من عالم الغيب اما الى نفسه وروحه
فبالعلم والحكمة والعصمة والتسديد واما الى جسده وقالبه
فبالاغذية الموافقة واما قوله وفضلناهم على كثير ممن
خلقنا تقضيلا فهو اشارة الى دقة تجيبة وذلك
لان الملكية ارواح عقلية محصنة مطهرة عن علايق
الحس والخيال والشهوة والغضب والحيوانات اجساد
محصنة لا حيز لها من عالم العقول وعسات العصمة اما

الانسان فهو مستجمع المنزلتين مستحضر للدرجتين فهو
مع الملكية ملك ومع السباع سبع ومع البهائم بهيمة
ومع الشياطين شيطان فكونه مستجما لكل هذه الاحوال
يصلح ان يكون مراد من قوله وفضلناهم على كثير ممن خلقنا
تفضيلا والله اعلم باسرار كلامه **الفصل الثالث** فى بيان
اول الالباب هو ادم عليه السلام اعلم ان المخلوقات على
قسمين منهم من كان من جملة المكلفين ومنهم من لم يكن
كذلك واجمع العقلاء على ان المكلف افضل ممن لا يكون
مكلفا وكيف لا يكون كذلك وقد قال وما خلقت الجن
والانس الا ليعبدون وهذا نص صريح فى ان المقصود
من الخلق انما هو التكليف واذا كان كذلك فكما بقى
فى الخلق من يكون قائما بعهد التكليف بقى عالم الخلق
واذا لم يبق احد يقوم باداء التكليف صار عالم المخلوقات
عبثا والحكيم لا يرضى بالعبث فينشد تحزب السموات
والارض ويقيم القيامة واذا قامت فى هذا علمت
ان قيام السموات والارضين والجبال والبحار ودوران
الشمس والقمر والنجوم كلها كالطغيان على قيام ذلك الشخص
الاشعث الاعرج الذى يرده الخلق ولا يقبله احد من
الناس باءا تكليف الله تعالى فهو قائم باداء التكليف
ومشتغل باداء العبودية والسموات والشمس والقمر
والنجوم والعناصر والمواليد باقية تبعا لبقائه فجملة
ملوك الارض انما ياكلون من فئات سفرته وانما يشربون
من بقية ماء ركوته وهذا هو المراد من قوله عليه السلام
ان لله عباد اهم السبب الاصل فى مصالح اهل العالم
فيهم يمتطرون وبهم يرزقون وفى كل حبس واحد هو اكملهم
واجلمهم ولهم اصحاب يقرّبون منه فذلك هو الاقوى لا اكمل
فى القيام بعهد او امر الله هو المسمى بقطب الارض والدين

يقربون منه ولكنهم بعد ما وصلوا اليه فهم اصحابه واذا
عرفت هذا فنقول اصناف المكلفين اربعة الملائكة
والانس والجن والشياطين اما الملائكة فقد روي في الاخبار
ان الله تعالى خلقهم من الريح وهذا الخبر متأكد بوجه عقلي
احدها انهم قد رويوا على الطير ان على اسرع الوجوه والثاني
انهم قد رويوا على حمل العرش وذلك لان الريح صاعدة
بالطبع فيستقل على الاشياء والثالث انهم سمو
روحانيين واشتقاق الروحاني من الريح وروي ايضا
في بعض الاخبار انهم خلقوا من النور ثم هذه الرواية
ايضا تاكدت بوجه عقلي احدها انها صفت عن
الكذورات واخلصت في طاعة رب الارض والسموات
والثاني انها توغلت بقوة نورانية في بحار عرفان جلل الله
والثالث انهم بسبب تلك البورانية تبتات عن المعاصي
والذنوب وعند هذا قال بعض العلماء الاولي ان يجمع بين
الروايتين فنقول ابدانهم من الريح وارواحهم من النور فلو
هم سكان عالم السموات واما الشياطين فهم كفرة واما
ابليس فكفره ظاهر لانه تعالى قال وكان من الكافرين واما
ساير الشياطين فهم ايضا كفرة بدليل قوله تعالى وان
الشياطين ليوحون الى اوليائهم ليجادوكم وان اطعتموهم
انكم لم تكونون ثم انهم باسرههم اعدا البشر بدليل قوله تعالى
في صفة ابليس ففسق عن امر ربه افلتخذه وانه وذريته
اوليا من دوني وهم لكم عدو بليس للظالمين بدلا وقال
تعالى وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا شياطين الانس والجن
واما الجن فمنهم كافرون ومنهم مسلم قال تعالى حكاية عنهم
وانا منا المسلمون واما القاسطون فمن اسلم فاولئك
تحروا شدا فهذا هو الكلام في تفصيل احوال هذه
الاجناس الثلاثة اما الجنس الرابع وهو الانسان

والبشر ولا شك ان منهم مؤمن ومنهم كافر واما
اصلهم فهو من شخص واحد هو اول الالباء الذي يدل
على وجوب انتهائهم هذه الاشخاص البشرية الى شخص
هو اول الالباء وجوه **الحجة الاولى** انه لو وجد انسان في
الازل فذلك الانسان اما ان يقال انه كان مسبوقا
بانسان اخر او ما كان مسبوقا بانسان اخر فالاول
محال ويلزم ان يكون الازل مسبوقا بغيره وهو محال
لان الازل عبارة عن نفي المسبوقية والجمع بين المسبوقية
والا مسبوقية محال وان لم يكن مسبوقا بانسان
اخر فذلك الانسان هو الانسان الاول فالانسان منهية
الى الالباء الاول وهو المطلوب **الحجة الثانية** ان
الانسان لا ينفك عن تغير الحالات وتبدل الصفات
لكن تغير الحالات في الازل محال وهذا يقتضي انه لو
يوجد احد من البشر في الازل فاذا كان كذلك وجب
القول بانتهائهم الناس الى الانسان الاول **الحجة الثالثة**
لو لم يكن للاباء مبدأ الموقف حصول الواحد منا على
انقضاء ابيه لانهاية لهم لكن انقضاء ما لا نهاية له محال
والموقوف على المحال محال فكان ينبغي ان لا يوجد هذا
الولد وحيث وجد علمنا ان الذين انقضوا هم مبداء اول
الحجة الرابعة لو حصل شيء من الناس في الازل لما في
لان الازل لا يقبل العدم **الحجة الخامسة** ان الذين وجدوا
فيما قبل لو لم يكن لهم مبدأ كانت اعدادهم غير متناهية
ولو كان كذلك لا متناهية لانقضاء عليها لان انقضاء
ما لا نهاية له محال **الحجة السادسة** ان كل عدد دخل في
الوجود فهو قابل للزيادة والنقصان وكل ما كان
كذلك فهو متناه فكل ما دخل في الوجود فهو متناه
الحجة السابعة مجموع الايات الذين لا نهاية لهم من الانسا

والآباء الذين لا نهاية لهم أكثر عددًا من كل واحد من هاتين
 الجمليتين فيكون كل واحد من الجمليتين وحده أقل من المجموع
 وكل ما كان أقل من غير فهو متناه والمجموع ضعف
 المتناهي فيكون الكل متناهيًا **الحجة الثامنة** كل
 عدد موجود فهو إما شفع أو وتر على التقديرين فهو
 متناه وكل عدد موجود فهو متناه فثبت بهذه البراهين
 وجوب انتهاء الآباء إلى الأب الأول فإن قيل إننا لم
 نشأ هذا نسأنا يكون إلا من نقطة في رحم الأم وهذا
 يقتضي أن يكون كل إنسان مسبوقًا بإنسان آخر
 والجواب أن المحققين من الفلاسفة اتفقوا على أنه
 يمكن حدوث الإنسان بالتولد كما يمكن حدوثه بالتولد
 واحتجوا عليه بوجوه **الحجة الأولى** أن بدن الإنسان
 إنما يتولد من اجتماع العناصر الأربعة وإذا كان كذلك
 وجب أن يكون المحدث لبدن الإنسان هو الله تعالى
 أما المقدمة الأولى فالدليل على صحتها أن هذه
 الأعضاء الحيوانية إذا احترقت يتحصل منها ماء
 ورماد وتصاعدت البخار كثيرة عنها وذلك يدل
 على أن هذه الأبدان الحيوانية متألفة من هذه العناصر
 وإنما قلنا أنه لما كان الأمر كذلك كان محدثها هو الله تعالى
 وذلك لأن هذه العناصر الأربعة طبائع متضادة متناهية
 موجبة للتباين مانعة من الاجتماع وإذا كان الأمر
 كذلك ففي مع كونها متسارعة إلى التباين لما اجتمعت
 افتقر اجتماعها إلى جامع وذلك الجامع إما أن يكون قوة
 حادثة فيها أو شيئًا خارجيًا عنها والأول محال لأن القوة
 الحادثة فيها إما أن تكون حادثة في بساطتها أو في الجسم
 المركب المتولد من امتزاجها والأول باطل لأننا بينا
 أن الطبائع الحادثة في تلك البسائط موجبة للتناقص

والتباين فلا تكون موجبة لاجتماعها وامتزاجها القسم
 الثاني أيضًا باطل لأن القوة الحاصلة للجسم المتولد عن
 امتزاجها تتبع لتلك الامتزاجات ومتأخر عنها والمقتضى
 لتلك الامتزاجات متقدم عليها والمتأخر لا يكون نفس
 المتقدم فثبت أن الجامع لهذه العناصر لا قوة حادثة في
 بساطتها ولا قوة حادثة في الجسم المتولد من امتزاجها
 فإذا ذلك الجامع شيء مابين عنهما وهو الله تعالى فثبت
 أن المحدث لهذه الأبدان الحيوانية هو الله تعالى وإذا
 كان كذلك كان قادرًا على أحداثها كيف شاء وأراد فيكون
 قادرًا على أحداثها من غير سبق الأب والأم وهو المطلوب
الحجة الثانية أن الكيفية المزاجية الحاصلة في أبدان
 الحيوانات إنما تحدث بإيجاد الله تعالى لا بالامتزاج
 هذه العناصر وتميكان الأمر كذلك وجب أن يكون
 الله تعالى قادرًا على إيجاد هذه الكيفية الملائمة كيف
 شاء وأراد من غير واسطة الأب والأم وإنما قلنا أن
 حدوث هذه الكيفية ليس لاجتماع هذه العناصر
 وذلك لأن الحار والبارد إذا اختلفا فاما أن يكون تأثير
 كل واحد منهما في كسر الآخر معًا وعلى التعاقب والأول
 باطل لأن العلة موجودة مع المعلول وعلة انكسار
 كل واحد منهما هي قوة الآخر فلو حصل الانكسار لحصل
 كل واحد منهما قويا حال كون كل واحد منهما منكسرًا وذلك
 محال والثاني أيضًا محال لأن أحدهما لما انكسر بالآخر امتنع
 أن يصير المغلوب بعد صيرورته مغلوبًا على الباوعلى هذا
 التقدير لا يكون هذا مزاجًا بل يكون كونا وفسادا ولما
 بطل هذان القسمان ثبت أن حصول هذه الكيفية
 الملائمة للحياة ليس لاجتماع الطبائع والعناصر
 بل هي كيفية يخلقها الله تعالى ويحدثها ابتداءً وإذا كان

الا مرك ذلك كان الله تعالى قادرا على خلقها كيف شاء
 و اراد فيكون قادرا على احداثها في الجسم من غير سبق
 الاب والام وهو المطلوب **الحجة الثالثة** هب ان
 حصول تلك الكيفية انما يكون بسبب امتزاج العناصر
 واجتماع الطبائع لكننا نقول ان ذلك المزاج انما حدث
 لان اجزا مخصوصة متقدرة بمقدار مخصوص
 متصغر تصغيرا مخصوصا اجتمعت واختلطت
 فلزم من اجتماعها واختلاطها ان يترفع بعضها عن البعض
 ولزم من ذلك التأثير حصول المزاج المخصوص للانسان
 ولزم من حدوث ذلك المزاج المخصوص حدوث
 النفس الانسانية فاذا هما حصلت تلك الاجزا
 المخصوصة بذلك التصغير المخصوص وحصل
 اختلاط بعضها ببعض وحصل الانسان بالتولد
 لكن حدوث تلك الاجزا المخصوصة بذلك التصغير
 مع اختلاط بعضها بالاجزا البعض امر ممكن فحدث
 الانسان على سبيل التولد امر ممكن والمعلوم بالمكن
 ممكن وهذه نكتة متوجهة جدا على اصول الفلاسفة
الحجة الرابعة ان انقطاع النوع امر ممكن واذا كان كذلك
 وجب ان يكون الحدوث على سبيل التولد ممكنا اما انقطاع
 النوع ممكن فلا بد ليس بواجب ان يكون عن كل انسان
 انسان واذا كان الاحتمال قائما في كل واحد كان قائما في الكل
 فثبت ان انقطاع النوع امر ممكن واذا ثبت هذا وجب
 ان يكون الحدوث على سبيل التولد امرا ممكنا اذ لو لم
 يكن ذلك ممكنا لوجب ان يقع الانقطاع الذي لا عود له
الحجة الخامسة اننا نشاهد حدوث كثير من الحيوانات
 بالتولد فقد يتخذ حيات من الشعر وعقارب من البتن
 والباذروج والفار متولد من المدر والضفادع يتولد

من المظرو جميع هذه الاشياء كما انها تحدث بالتولد
 فهي ايضا تحدث بالتولد وليس اذا انقطع من هذا
 التولد فلم يشاهد في سنين كثيرة وجب ان لا يكون له
 وجود **الحجة السادسة** ان اكثر الناس تعجبون من تولد
 الحيوانات من الطين ولا يتعجبون من تولدها في الرحم
 من الماء المهيئ وهذا العجب في الحقيقة وذلك لان الناس
 يقدرون يقدرون على تصور الحيوانات من الطين والخشب
 ومن الحديد كما هو موجود ولا يمكنهم ان يصوروا حيوانا
 من الماء لان الماء جسم شتال لا يماسك فيه الصور
 فتكون هذه الحيوانات في الارحام من الماء المهيئ اعجب في
 الحكمة واعظم في القدرة من تكونها من الطين فان قال
 قائل اذا انقطع الصانع المختار قادرا على خلق الولد من
 دون الابوين فلم يخلق هكذا لتكون الدلالة القوي
 والجواب ان الحكمة فيه من وجوه الاول ان خلق البشر
 من غير هذا الوجه يبطل التعارف بالانساب وفي بطلان
 سقوط المصالح الكثيرة بين الناس في المعاملات وقد
 نبه الله تعالى عليه فقال يا ايها الناس اننا خلقناكم من ذكر
 وانثى وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا والثاني لو لم
 يحصل التولد لبطلت صلة الرحم وزال تعطف
 القربات وبطلت لذات الاباء بالانساب وتعزز الانساب
 بالابا وفيه زوال مصالح كثيرة من العالم وقد نبه
 الله تعالى عليه فقال وهو الذي خلق من الماء بشرا
 فجعله نسبا وصهرا وكان ربك قديرا فكان معناه
 والله اعلم فجعله نسبيا لما فيه من المصالح اللطيفة
 وكان قادرا على ان يوجده ابتداء والثالث ان العاقل
 قد امر بالتواضع والاجتناب عن الكبر ثم ان العاقل
 اذا علم انه خلق من نطفة قدرة وصار في مخرج البول

في النذرة عند شئكل يادر يحصل
 في القل لا يتكرر الى حين

مرة بعد مرة ونشأ في نجاسة يغدي منها ونبت لحمه
وعظمه منها كان ذلك كاسراً لنخوته وقد نبه الله تعالى
على هذا فقال ألم تخلقكم من ماء مهين فجعلناه في قرار
مكين إلى قدر معلوم فقد ربنا فنعلم القادرون ويل
يومئذ للكاذبين فمنها أن كل من كان كذلك لم يكن له أن
يتكبر بل الواجب عليه أن يذل ويخضع لحالقه والله أعلم
فثبت بهذا أن أصول الفلاسفة شاهدة بإمكان
وأما شهادة الأصول الإسلامية على صحتها فلا
شبهة فيها فعلمنا أن الطعن فيه باطل إذا ثبت فيها
ذكرنا فنقول أن القرآن دل على أن ذلك الأب الأول
هو آدم عليه السلام قال عز وجل يا أيها الناس
اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة وخلق منها
زوجها وبث منها رجالاً كثيراً ونساءً واعلم أن هذه
آية فيها أسرار وذلك لأن الله تعالى افتتح سورتين
في كتابه بهذا اللفظ أحدهما في سورة النساء فقال
يا أيها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة
والثانية سورة الحج يا أيها الناس اتقوا ربكم أنزلنا
الساعة شيء عظيم فاما السورة الأولى فهي الرابعة من
سور النصف الأول من القرآن فان أوله الفاتحة ثم
البقرة ثم آل عمران ثم النساء واما سورة الحج فهي أيضاً
السورة الرابعة من النصف الثاني فان أوله مريم
ثم طه ثم الأنبياء ثم الحج وفي كيفية ترتيب هاتين
السورتين عجائب أحدها أن السورة الأولى إشارة
إلى حال المبدأ في كيفية التكوين والأيجاد فانه تعالى
قال اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة وخلق
منها زوجها والثانية إشارة إلى حال المعاد في
كيفية الأعدام والافناء فانه قال أنزلنا الساعة

فقال

شي

شي عظيم ثم لا شك أن الأيجاد متقدم على الافناء
ولهذا أقدمه الله تعالى في الذكر كما قال توفى الملك من
تشا وتترع الملك من تشا فقد دم ذكر الأيتاء على ذكر
الترع فلهذا السبب قدم سورة النساء على سورة
الحج واللطيفة الثانية أن الأيجاد يشبه الرحمة
والأعدام شبه الغضب وقال تعالى سبقت رحمتي
غضبي فلا جرم قدم سورة الأيجاد على سورة الافناء
واللطيفة الثانية أنه تعالى قال هناك ربكم الذي
خلقكم من نفس واحدة ولم يقل في الحج ربكم الذي أقام
زلزلة الساعة نظيره قوله تعالى كتب على نفسه الرحمة
ثم قال كتب عليكم القصاص كتب عليكم الصيام فان
قبل اسم الربوبية منشأ اللطف والرحمة والكرم
فكيف يليق هذه الكلمة التخويف الشديد الحاصل
من قوله أنزلنا الساعة شيء عظيم قلنا من كمال
تربية المودب الرحيم المشفق أن يضرب ولده وإن
يهدده حتى يزداد سعيه في طلب المكارم والمعالي وهذا
هو الجواب عن السؤال عن قوله سنفرغ لكم إيه الثقلان
فباي الأربكما تكذبان فانه يقال أن قوله سنفرغ لكم
إيه الثقلان غاية التهديد وقوله فباي الأربكما تكذبان
إشارة إلى تعديد الألائم والنعم فكيف يليق هذا بذلك
لأننا نقول التهديد من الأب المشفق الرحيم في حق الولد
الكسلان المغفل يكون من أعظم النعم والجواب الثاني
أن الأم توضع ولدها سنين ثم لها تلطخ حلة ثديها
بالصبر والأشياء المرة ثم تصغها في فم الصبي كما أنها تقول
لا افطمك بهذه المارة شحاً عليك وإنما ذلك لغرض
آخر وهو أنه خلق لك في الدنيا نعيم لا يحصى ولا ثلثها
لا يترك هذه المصة الواحدة فتخرج هذه المارة

حتى تصل الى تلك الخيرات الكثيرة فكذلك الرب تعالى اعد
لك الجنان لكي لا تصل اليها الا بتجرع كأس الموت
في هذه الدار ثم ينقلك الى محل القيمة ثم ينقلك الى الجنة
فكان الموت وتخريب هذا العالم من اعظم النعم في حقك
ولهذا المعنى قال اتقوا ربكم ان زلزلة الساعة شيء عظيم
ومن الايات الدالة على ان اول الالباب هو ادم عليه السلام
فقال تعالى في اخر سورة الاعراف هو الذي خلقكم
من نفس واحدة وخلق منها زوجهما ليسكن اليها
الا ان فيه اشكالا وهو ان اخر هذه الآية دل على ان
هذه النفس الواحدة اقدم على الشرك على ما قال فلما
ايتيها صالحا جعل له شركا فيما ايتيها فتعالى الله عما
يشركون ومعلوم ان الشرك لا يليق بادم فلا جرم
قال المحققون المراد من هذه النفس الواحدة قصي ابن
كلاب والشرك الصادق منه هو انه سمي اولاده بعيد
مناف وعبد قصي وعبد الدار والله اعلم **الفصل**
الرابع في كيفية تخليق ادم عليه السلام اعلم انه
تعالى ذكر في كيفية تخليق ادم عليه السلام ايات
احدها انه مخلوق من التراب قال تعالى ان مثل عيسى
عند الله كمثل ادم خلقه من تراب وقال ومن اياته
ان خلقكم من تراب ثم اذا انتدبشركم تنشرون
وقال في حق اولاد ادم منها خلقناكم وفيها نعيدكم
ومنهم من نخسكم ناراً اخرى وقال في سورة النجم هو علم
بكم اذا نشاكم من الارض واذا انتم اجنة في بطون
امهاتكم وقال في سورة نوح والله ابتكم من الارض
بناتنا ثم يعيدكم فيها ويخرجكم اخرجاً واعلم ان في قوله
تعالى ان مثل عيسى عند الله كمثل ادم خلقه من تراب
ثم قال له كن فيكون اشكال وهو ان ظاهر الآية يقتضي

ان قوله كن فيكون متاخر عن تخليق ادم وهذا محال لانه
لا بد وان يكون قوله كن فيكون متقدماً على دخول ادم في
الوجود والجواب من وجهين الاول ان يحمل خلق ادم على
خلق بدنه ويحمل قوله كن فيكون على خلق روحه والثاني
ان يحمل الخلق على التقدير وعند هذا يزول الاشكال لانه
يحصل التقدير في علم المقدرا ولا يتم يحصل الخلق والتكوين
مفعلاً على ذلك التقدير والآية الثانية ذكر فيها انه مخلوق
من الما قال تعالى وهو الذي خلق من الما بشراً فجعله نسباً
وصهراً وكان ربك قديراً وقال تعالى والله خلق كل دابة من ماء
وقال الم تخلقكم من ماء مهين فجعلناه في قرار مكين والآية
الثالثة ذكر فيها انه مخلوق من طين قال تعالى الذي احسن
كل شيء خلقه وبدا خلق الانسان من طين ثم جعل نسله
من ماء مهين وقال تعالى اني خالق بشر من طين فاذا سويته
ونفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين والآية الرابعة
ذكر فيها انه خلقه من سلاية من طين وقال تعالى ولقد
خلقنا الانسان من سلاية من طين والآية الخامسة
انه مخلوق من طين لا زب قال تعالى انا خلقناهم من
طين لا زب والآية السادسة ذكر انه مخلوق من صلصال
قال تعالى في سورة الرحمن خلق الانسان من صلصال
كالفخار والآية السابعة انه مخلوق من صلصال من حماء
مسنون قال تعالى اني خالق بشر من صلصال من حماء
مسنون والآية الثامنة انه مخلوق من عجل قال تعالى
خلق الانسان من عجل ساوركم اياتي فلا تستعجلون
والآية التاسعة قوله لا اقسم بهذا البلد وانت حل بهذا
البلد ووالد وما ولد لقد خلقنا الانسان في كبد والآية
العاشره قوله الله الذي خلقكم من ضعف ثم جعل من بعد
ضعف قوة ثم جعل من بعد قوة ضعفاً فهذا المجموع

هذه المراتب ولنشرح كل واحد منها فنقول المرتبة
الاولى وهوانه مخلوق من التراب والطين واعلم ان
ابليس لعنه الله طعن فيه بسبب كونه مخلوقا من
التراب وفضل نفسه عليه بسبب كونه مخلوقا
من النار فقال خلقتني من نار وخلقته من طين والعلماء
ذكروا في تفصيل النار على التراب وحوها الحجة
الاولى ان التراب في غاية التواضع والنار في غاية التكبر
فلما خلق آدم من التراب ظهر منه التواضع فقال
ربنا اظلمنا انفسنا ولما خلق ابليس من النار ظهر
منه التكبر فقال انا خير منه خلقتني من نار وخلقته
من طين وقال ارايتك هذا الذي كرمت على الحجة
الثانية ان التراب وان كان مظلم الا انه سائر للعيون
والنار وان كانت مصيبة الا انها تدل على العيوب
وتظهر الفضايح الحجة الثالثة ان التراب يطبق
النار فلهذا السبب كان وجود آدم عليه السلام
سببا لا نظفارونق ابليس وايضا الشهوة والغضب
والحرص مخلوقة من النار لا ترى ان الشهوة لا تعمل
في الغدا الا بواسطة الحرارة واما ان الغضب نار
فظاهر لقول النبي صلى الله عليه وسلم الغضب نار
والشيطان من النار واما ان الحرص نار فكذلك
وذلك لان خاصية الحرص ان الانسان كلما وجد من
الدنيا اكثر صار حرته اكثر كالنار كلما اقيت فيها الخشب
اكثرت ان اشغال العظم واحتياجها الى الخشب
الكثير اشد فثبت ان الشهوة والغضب والحرص
كلها مخلوقة من النار ثم ان الله تعالى اودع هذه
الصفات في ذاتك فلا جرم خلقك من الطين وهو
تراب وما وكل واحد منهما سبب لا نظف النار فكان

المقصود من خلق الانسان من التراب ان تنطفي هذه
النيران ويبقى الانسان مصونا في الدنيا عن الحد لان
وفي الآخرة عن دركات النيران الحجة الرابعة سبحانه
انما خلق الانسان لخلافة الارض قال تعالى اني جاعل في الارض
خليفة فجعلك من الارض فان خليفة الارض اذا كان مخلوقا
من الارض كان ارحم باهل الارض الحجة الخامسة ان
تعالى اراد اظهار القدرة فخلق الشياطين من النار
التي هي في غاية الاشراق والضوء ابتلاهم بظلمات
الجهالات والضلالات وخلق الملائكة من الهوى الذي
هو لطف الاشياء واعطاهم كمال القدرة والقوة وخلق
السموات من امواج مياه البحار وابقاها معلقة في
الهوى موصوفة بكمال الشدة كما قال في صفها وجعلنا
السماسقفا محفوظا وقال وما لها من زوج وقال وبينا
فوقكم سبع سموات وخلق آدم من التراب الذي هو
اكثف الاشياء واشدها ظلمة واعطاه الطاعة والحجة
والعرفة التي هي انوار الاشياء واضوها والمقصود
من كل ذلك اظهار الصند من الصند ليكون ذلك برهانا
باهر وبينا ناطها راعلي انه هو الخالق بغير احتياج والمذ
بلا امتزاج علاج الحجة السادسة ان التراب
سبب الوصلة بدليل قوله تعالى انبت سبع سنابل
في كل سنبل مائة حبة والنار سبب القطيعة ولما
كان الامر كذلك لا جرم حصل لآدم شرف الوصلة
ثم اجتباه ربه فتاب عليه وهدى وحصله ابليس
صفة القطيعة اخرج منها فانك رجيم الحجة
السابعة التراب فيه امانة والنار فيها حياة
اما الاول فانك اذا اديت اليه كفا من الحطة رد
اليك جرابا من الحطة قال تعالى والبلد الطيب يخرج

نبأته بأذن ربه وأما إن في النار حياة فلا تنها تحرق
 الأشياء وتفتتها وإيضاً لما كان آدم من التراب
 لأجرم قبل الأمانة كما قال وحملها الإنسان وحفظها
 على حسن الوجوه ولما كان في النار حياة لأجرم
 أن إبليس عبد ربه سنين ثم خان في تلك العبادات كما
 قال وكان من الكافرين الحجة الثامنة أن التراب ظاهر
 وظهر قال عليه السلام التراب ظهور المسلم
 ولو لم يجد الماء عشرين يوماً لم يظهر وظهر
 قال تعالى واتزلنا من السماء ماءً طهوراً وجانب الحق
 تعالى طيب ظاهر قال النبي صلى الله عليه وسلم إن الله
 طيب لا يقبل إلا الطيب فلما كان التراب والماء
 طاهرين طيبين لأجرم كان آدم لكونه مخلوقاً منهما
 طاهراً طيباً ولما كان كذلك كان مخصوصاً من رحمته الله
 بالمزيد كما قال الطيبات للطيبين والطيبون للطيبات
 الحجة التاسعة روى أن النبي صلى الله عليه وسلم
 لما دخل المدينة قال لا غنى لكم عوفي أن ينزل في دارهم
 وكانوا يأخذون بزمام الناقة ليجروها إلى بيوتهم فقال
 عليه السلام دعوها فإنها مأمورة ثم انهم ساروا
 حتى وصلت إلى باب دار أبي أيوب فبركت هناك
 وما كان السبب لذلك إلا غاية فقر أبي أيوب وشدة
 انكساره وهذا أيضاً ما يؤيد بقوله عليه السلام
 حاكياً عن ربه عز وجل أنا عند المنكسرة قلوبهم لأجل
 إذ عرفت هذا فتقول التراب أعظم المخلوقات
 انكساراً وتذللاً وتواضعاً لأنه تحت كل الأجسام
 والخلق يضعون أقدامهم ويمشون عليه فلما كان لفظ
 الأشياء نقصاً وحقارة هو التراب لأجرم صار محلاً
 ومنزلاً لحجة رب الأرباب قال تعالى يحيم ومحبوته

وأما النار فإنها تدعى العلو والرفعة والنورانية فكأن
 صفة النار صفة لفرعون كما قال تعالى في صفة أن فرعون
 غلا في الأرض وجعل أهلها شيعاً يستضعف طائفة
 منهم وكانت صفة التراب صفة لموسى عليه السلام
 كما قال تلك النار الأخيرة نجعلها للذين لا يريدون
 علواً في الأرض ولا فساداً فلا جرم صار التراب
 أعز الأشياء والنار أذلها الحجة العاشرة النار يعلوه
 الدخان المظلم فورها تحتاني وظلمها فوقانية وأما
 التراب فظلمته تحتانية ونوره فوقاني إليه يصعد
 الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه وإيضاً النار
 حسنة المنظر قيحة المخبر قوي المنافق وكلمة المرأة
 الفاجرة والأرض قيحة المنظر حسنة المخبر
 وإيضاً النار ظاهرها يغرب وباطنها لا يسر والأرض
 بالصد من هذه الصفات فالجاء أن باطن الأرض
 كله منفعة وباطن النار كله مضرة ونظر الخالق
 تعالى على البواطن والأسرار لا على الظواهر فلا جرم
 عامل آدم بحسب باطنه وإبليس أيضاً على وفق باطنه
الحجة الحادية عشر أن نهاية السفلى هي الأرض ونهاية
 العلو هو العرش والأرض أحاد كان عالم الأجسام
 وأما النار فليست كذلك لأنها ليست في غاية العلو
 فإن السموات والعرش والكرسي فوقها ولا في غاية
 السفلى فإن الهوى والماء والأرض تحتها فما كانت النار
 كاملة في مقام من المقامات **الحجة الثانية عشر** أن
 النار سريعة الاشتعال سريعة الانطفاء كثيرة الأخطار
 إلى الغدا قليلة مدة البقاء أما الأرض فإنها تغذي ولا
 تغذي وتبقى ولا تبقى فتنت فضل التراب على النار
الحجة الثالثة عشر من الكلمات المشهورة قولهم كل شيء

يرجع الى اصله فكانه قيل يا ابليس خلقتك من ناري
مردك الى النار واما ادم فهو مخلوق من الطين والطين
خاصيته التواضع والتواضع ليسبب القرب من
رحمة رب العالمين فلا جرم كانت عاقبة ادم عليه
السلام هو رحمة رب العالمين كما قال ثم اجتبه ربه
فنا ب عليه وهدى **الحجة الرابعة عشر** ان الارض
في نفسها ليست بحسن الوجه ولا طيبة الرائحة
الا انها تخرج جميع الاشياء التي لها حسن الوجه
وطيب الرائحة والنار حسنة الوجه الا انها سبب
لحدوث الاشياء القبيحة وهي الاحتراق والدخان
والفساد وقد ثبت ان العبرة بالسيرة لا بالصورة
كما حققناه في تفسير قوله تعالى ولقد كرمنا بني
ادم **الحجة الخامسة عشر** التراب والماء لا يحصل
الا شفاع بهما الاعتد فقدان الريح فانه اذا وصل
الريح الى التراب صار غبارا موديا واذا وصل الريح
الى الماء موج وخرج عن حد المقع واذا وصل الى النار
اطفا النار فكانه قيل لادم عليه السلام كان في
قلب ابليس نار التكبر فانطفأت نارة ذلك الريح
فاياك ثم اياك احترز عن ريح التكبر لئلا يصير التراب
الذي منه خلقت غبارا والماء الذي خلقت منه موجا
مهلكا فثبت من هذا الوجه فضل التراب على النار
وبالله التوفيق اما المرتبة الثانية في خلقة ادم عليه
السلام كونه مخلوقا من الماء قال تعالى والله خلق كل دابة
من ماء وقال وهو الذي خلق من الماء بشرا وقال المخلوق
من ماء مهين وقال الميك نطفة من مني متنى وفيه فوائد
المرتبة الاولى ان تكون صافية يتجلي فيه نور جلال الله
تعالى الثانية ان يكون سيارا براسه فيكون ابدا

هذه الوجوه

عابدا لله على قبة راسه قال تعالى والله يسجد من في السموات
والارض الثالثة ان يكون طاهرا في ذاته قال تعالى وانزلنا
من السماء ماء طهورا وايضا قال عليه السلام من توضأ
تحتات ذنوبه كما يتحات الورق عن الشجر زمان الحزن
النكته انه اذا كان استعمال الماء في ظاهر الاعضاء
يوجب زوال الذنوب فلان يكون خلقة اصل الاعضاء
من الماء افعالها تكن الذنوب كان ذلك اولى **المرتبة**
الثالثة في تخليق ادم عليه السلام كونه مخلوقا من
الطين والحكمة فيه ان يترج الطيف والكثيف
والمحرك والساكن والصافي والكدر فيكون ذلك دليلا
على فردانية الصانع كما قال ومن كل شي خلقنا زوجين
وفيه فائدة اخرى وهي ان من مشى على الطين فلو انزل
رجله سقط وتلوث ثوبه ولكنه لا يملك ولا يتكسر
اعضائه فلما كان الانسان موصوفا بالشهوة التي هي
منبع الفساد وبالغضب الذي هو منشأ سفك
الدماء علم الحق انه لا بد وان ينزل في رجله في سلوك سبيل
طاعة الله فاذا كان طينا تلوث ثوبه المعصية ولكنه
لا يهلك ولا يتكسر شي من اعضائه بل يقوم سليما كما قال
تعالى يا عباد الذين اسرفوا على انفسهم لا تقنطوا من
رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعا **المرتبة الرابعة**
في تخليق ادم عليه السلام كونه مخلوقا من سلاطة من
طين والسلاطة قفالة وهي بمعنى المسلوطة لانها هي
التي تسئل من الطغ اذ الارض واعلم انه روى في الخبر
انه عليه السلام قال ان الله خمر طينة ادم بيده اربعين
صبا حافندة اللطافة انما حصلت لذلك الطين بسبب
هذا التشريف وقال تعالى لا بليس ما منعك ان تسجد
لما خلقت بيدي وهذا كمال التشريف في حق ادم عليه السلام

فان قيل فقال تعالى في صفة تخليق الحيوانات اولهم روا
اذا خلقنا لهم مما عملت ايدينا انعاما فبين انه تعالى اما
خلقنا لا نعام بالايدي وذكر انه انما خلق ادم عليه
السلام باليدين وهذا يقتضي فضل الانعام على الانسان
والجواب انه تعالى ذكر حقيقة تنزيل هذه الشهادة فانه
قال خلقنا لهم مما عملت ايدينا انعاما فهم لها مالكون
فبين الله تعالى انه انما خلق الانعام بالايدي الا لاجل
مصلح الناس ورعاية لهم انهم فكان هذا التشریف
ايضا عاليا الى البشر وفيه تنبيه على حقيقة كانه قال
هيئات ذاتك باليدين وهيئات ما يحتاج اليه بعد
الحياة من الماكول والملبوس والمركب بالايدي وذلك
لتعلم ان عنايته بك بعد حياتك اشد من عنايته بك
قبل وجودك ومن النكت اللطيفة هاهنا ما سمعت
انه كان بنيسابور امرأة من عقلاء المجانين كان يقال لها
نازنین فكانت تقول مسكين ابن ادم جسده في يد الحق كما
قال خمر طينة ادم بيده اربعين صباحا وقلبه في اصبع
الحق كما قال قلب المؤمن بين اصبعين من اصابع الرحمن ثم انه
مع انه لا يملك امر جسده ولا امر روحه صارت
التكاليف متوجهة اليه والاوامر الالهية لازمة عليه
المرتبة الخامسة كونه مخلوقا من طين لا زب والارض هو
اللازم وانما سمي لا زبا ولا زما لان الارزب والارزم هو
الملتصق بالغير والا انسان اكثر الاشياء حاجة فلا يحرم
كان اكثر الاشياء تمسكا بديل رحمة الله واشد الاشياء
التصاقا بمحباب فضله واحسانه المرتبة السادسة كونه
مخلوقا من صلصال من خامس نون فاقبث له ثلاثة انواع
من الصفات **الصفة الاولى** كونه صلصالا وهو الذي
اذا تحرك تصلصل كالحرف الذي يسمع من داخله صوت

الصفة الثانية كونه حما والحما هو الذي استقر في الماوت تغير
لونه الى السواد **الصفة الثالثة** المسنون وهو الذي
تغيرت رايحته قال تعالى فانظر الى طعامك وشرابك
لم يتسنه اي لم يتغير واصله لم يتسن وقال تعالى
فيها انهار من ماء غير اسن اي غير متغير واعلم ان كونه
صلصالا اشارة الى غاية ضعفه وقلة تقاياه فان الطين
الذي يصير صلصالا ينكسر ويتفرق بادنى سبب
وكونه من حملا اشارة الى الاخلاق الظلمانية البهيمية
التي منشأها قوة الشهوة وكونه مسنونا وهو الراحة
المودية اشارة الى الاخلاق السبعية التي منشأها
قوة الغضب ونظيره قول الملكة اتجعل فيها من يفسد
فيها ويسفك الدماء فالفساد منشأه من الشهوة
وسفك الدماء منشأه من الغضب **واما المرتبة السابعة**
وهو كونه صلصالا كما ان الفخار فاعلم ان الصلصال قتل
ان يصير فخارا لم يصلح بامر من الامور فاذا جعل فخارا
صلح لان يجعل فيه الماء وذلك الما اذا استقر فيه
صار صافيا عذبا زلالا فيكون ذلك اشارة الى صيرورة
صالحا لحفظ ما العبودية وزلال المعرفة فيه **واما المرتبة**
الثامنة وهي قوله خلق الانسان من عجل فاشهر الاقوال
ان المراد ادم عليه السلام وهو قول مجاهد وسعيد
ابن جبير وعكرمة والسدي والكلبي قال مجاهد
خلق الله تعالى ادم بعد كل شيء في اخرها يوم الجمعة
فلما دخل الروح راسه ولم يبلغ اسفله قال يا رب
استعجل بتمام خلقتي قبل غروب الشمس قال مجاهد
فذلك قوله تعالى خلق الانسان من عجل وعن السدي
لما نفخ فيه الروح وتمكن الروح في راسه عطس فقالت
الملكية له قل الحمد لله فلما قال ذلك قال الله سبحانه

برحمك الله ولذلك خلقك فلما دخل الروح في عينية
 نظر الى ثمار الجنة فلما دخل الروح في جوفه اشتوى
 الطعام فوثب الى ثمار الجنة قبل ان يبلغ الروح الى
 رجليه فهذا هو الذي اوردت اولاده العجلة ثم للفسرين
 في تفسير العجل الاول وهو قول المحققين خلق الانسان
 من عجل اي خلق عجولا وذلك على المبالغة كما يقال للرجل
 الذي هو نار تشعل والعرب قد تسمى المرأة بما يكثر منه
 فنقول ما انت الا اكل ونوم وما هو الا اقبال وادبار وهذا
 الوجه متأكد بقوله تعالى وخلق الانسان عجولا وقال
 المبرد خلق الانسان من عجل اي من شأنه العجل كقوله
 خلقكم من ضعف اي ضعيفا الثاني قول ابو عبيد العجل
 الطين بلغة حمير **والشد** والنخل يثبت بين الماء والعجل
 والثالث قال الاخفش من عجل اي من تعجل من الامر
 وهو قوله كن فيكون والرابع من عجل اي من ضعف وهو
 قول الحسن **المرتبة التاسعة** قوله تعالى لقد خلقنا
 الانسان في كبد قيل في الكبد وجهان الاول قال
 صاحب الكشاف الكبد اصله من قولك كبد الرجل كيدا
 فهو اكبد اذا وجعت كبده وانفخت ثم اتسع في هذا
 اللفظ حتى استعمل في كل تعب ومشقة ومنه
 اشتقت المكابدة وقال اخرون الكبد شدة الامر
 ومنه تكبد اللبن اذا غلظ واشتد ومنه الكبد
 كانه دم يغلظ ويشتد والفرق بين هذين القولين
 ان الاول جعل اسم للكبد موضوعا للكبد ثم اشتق منه
 الشدة وفي الثاني اللفظ موضوع للشدة والغلظ
 ثم اشتق منه اسم هذا العضو المخصوص والوجه الثاني
 ان الكبد هو الاستواء والاستقامة والوجه الثالث
 ان الكبد شدة الخلق والقوة اذ عرفت هذا فنقول

اما على الوجه الاول فيحمل ان يكون المراد منه شدايد
 الدنيا فقط وان يكون المراد منه شدايد التكليف
 فقط وان يكون المراد منه شدايد الآخرة فقط
 وان يكون المراد كل هذه الوجوه اما اذا حملناه على
 على شدايد الدنيا فيكون قوله لقد خلقنا الانسان
 في كبد اي خلقناه في اطوار كلها شدة ومشقة فارة
 في بطن الام ثم زمان الارضاع ثم بعد البلوغ بتحصيل
 وجوه المعاش ودفع ضرر الاعدا ثم دفع ضرر الالام
 والاسقام والضرر من الافات النازلة من السماء واما
 الثاني وهو حمله على شدايد الدين فهو توجه التكليف
 الشاقة عليه قال الحسن يكابد الشكر على السر والضرر
 ويكابد المحن في اداء العبادات والرضا بقضاء الله عند
 نزول الافات والبليات واما الثالث وهو حمله على مشاق
 الآخرة فالموت ومسايلة الملك وظلمة القبر ثم البعث
 والعرض على الله الى ان يستقر به القرار اما في الجنة واما
 في النار واما الرابع وهو ان يكون اللفظ محمولا على الكل
 فهو الحق عندي وعندى في الآية وجه اخر وهو انه ليس
 في الدنيا لذة البتة بل ذلك الذي يظن انه لذة فهو خلاص
 عن الالم فاما يتخيل من اللذة عند الاكل فهو خلاص من
 الم الجوع وما يتخيل من اللذة عن اللبس فهو خلاص
 عن الم الحرو والبرد فاذا تفكرت علمت انه ليس للانسان
 الا الالم او الخلاص عن الالم فهذا معنى قوله تعالى لقد
 خلقنا الانسان في كبد اي هو طول عمره يكون في مكابد
 الالم ومقاسات المتعبات والمؤذيات وعند هذا
 الحرف يظهر انه لا بد في حكمة الحكيم المدبر لهذا العالم
 من الحشر والعشر والبعث يوم القيمة لان الحكيم
 الذي دبر خلق الانسان ان كان مطلوبا ان يولم الانسان

فهذا لا يليق بالرحمة وان كان مطلوبه ان لا يتألم ولا يلد
ففي تركه على العدم حصول هذا المطلوب وان كان مطلوب
ايصال اللذة والنفع اليه فقد بينا انه ليس في هذه
الحياة لذة وانه تعالى خلق الانسان في هذه الدنيا في
كيد ومشقة ومحنة فاذا لا بد بعد هذه الدار من دار
اخرى لتكون تلك الدار دار السعادات والجنات
والكرامات واما على الوجه الثاني وهو ان يفسر
الكيد بالاستقوا فقال ابن عباس في كيد اي قائما منتصيا
وسائر الحيوانات تمشي منكسة فهذا امتنان على الانسان
بمدة الخلقة **المرتبة العاشرة** من مراتب الانسان
قال الله تعالى الذي خلقكم من ضعف واعلم ان آثار
ضعف الانسان لا تحصى كما قال بعضهم تتلينة العرق
وتؤذيه البقة وتقتله الشرقة وقال هرون الرشيد
لا بن السماك عطني قال ان عطشت ولم تجد شربة
من الماء الا بكل ما تملكه ما ذا تعمل قال اعطى واخذ
قال فان احتس ذلك الماء لم يخرج الا بديل كل ما تملك
ما ذا تعمل قال اعطى حتى يخرج قال فاذا الشربة الواحدة
من الماء قيمة كل ما تملكه مرتين وايضا فان البقة
اصغر الحيوانات حشرة واصغرها بنية ثم انها قتلت
ممرودا كبرملوك بني ادم واطغاهم واعظمهم سلطانا
ويروى ان الشافعي رحمه الله حضر عند بعض الملوك
العظماء فكان يجيئه النوم فكان الذباب يجلس على وجهه
فيوقفه ويؤذيه ثم انه كان يلطم وجهه وخذعه عند
طرد الذباب فقال في اشاهده هذه الحالة ما الحكمة
في خلق الذباب فقال الشافعي رضي الله عنه في الحال
ليذله عظماء الملوك ويظهر عجزهم عن دفعه وقيل
تناظر واحد من الانسان مع الحشرات والهوام في القوة

والقدرة فقال الزينور اليس اذا اخذ الادمي سلاحه
وسيفه ورمحه بيده فجاء واحد منا فيلسفه بحجة
مثل راس الامة فيشغله ذلك عن كل ما هو فيه ويثور
جلده ويتألم اعصابه حتى لا يمكنه ان يقبض على سيفه
قالت الذبابة اليس ان اعظمهم سلطانا واشدهم
هيبة اذا قعد على سرير ملكه مع الهيبة والعظمة
فانه يجي احدنا من المطبخ او من الحمام ملوث اليدين والرجلين
والجناحين فيقع على وجهه وثيابه فيؤذيه ويلطمه
ولا يقدر ان يفر من الاحتراز منا وقالت الحشرات والهوام
اليس اذا قعد احدكم في مجلسه وسريه فيجئ احدنا فيدخل
بين ثيابه فيقرعه ويرعجه واذا اراد ان يبسط ثيابه يصفع
نفسه بيده ويلطم خده بكفه وكل ذلك دليل عجز
الانسان وتتمام البيان فيه قوله تعالى يا ايها الناس
ضرب مثل فاستمعوا له ان الذين تدعون من دون الله
لن يخلقوا ذبابا ولو اجتمعوا له وان يسلمهم الذباب
شيئا لا يستنقذوه منه ضعف الطالب والمطلوب
ما قدره الله حق قدره فهذا هو الكلام في مراتب
خلقة الانسان عند وجوده وقيل هذه المراتب
كلها كان العدم المحض كما قال تعالى تذكروا وقد خلقناكم
من قبل ولم تكن شيئا وقال في اول سورة الانسان
هل اتى على الانسان حين من الدهر لم يكن شيئا مذكورا
فهذه الحياة الدنيا وية كانت معدومة من الازل الى
الآن وستصير معدومة من الآن الى الابد فانظر
الى طول مدة الازل وطول مدة الابد ثم انظر الى هذه
الحياة المحفوفة بهذين الطرفين حتى تعرف حقارة
هذه الحياة وصغرها وقليتها بل ان صرفتها الى
الطاعات استوجبها الثواب الابدى والسعاد

السرمدية فينشد يصير هذا الحفير عظيما وهذا الصغير
 كبيرا **الفصل الثاني** في عجائب تكوين الأجنة اعلم انه
 تعالى خلق الخلق من اشياء مختلفة فخلق السما من الدخان
 قال تعالى ثم استوى الى السماء وهي دخان وخلق الارض
 من زبد البحر على ما نقل عنه عليه السلام انه قال خلق
 جوهرة لطيفة فنظر اليها بعين الهيبة فضارت ماء
 ثم سلط على الما حرارة فارفع منه زبد فخلق منه الارض
 وخلق الجنة من رحمة والنار من غضبه قال تعالى
 سبقنا رحمتي غصبي وخلق الملائكة من النور كما قال
 عليه السلام ان الله خلق الملائكة من النور وخلق الجن من
 النار قال تعالى وخلق الجن من ما راج من نار وقال
 الجن خلفاء من قبل من نار السموم وقال ابليس خلقتني
 من نار وخلقته من طين وخلق ادم من التراب قال
 تعالى ان مثل عيسى عند الله كمثل ادم خلقه من تراب
 وخلق حواء من بعض اعضاء ادم قال تعالى يا ايها الناس
 اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة وخلق منها
 زوجها وخلق عيسى من الروح قال تعالى ومريم ابنت
 عمران التي احصنت فرجها فنفخنا فيه من روحنا
 وخلق اولاد ادم من النطفة قال تعالى ولقد خلقنا
 الانسان من سلالة من طين ثم جعلناه نطفة في
 قرار مكين وخلق ساير الحيوانات من الما قال تعالى
 والله خلق كل دابة من ما وخلق ناقة صالح من الصخر
 قال تعالى هذه ناقة الله لكم اية ثم كل هذه الاشياء
 مخلوقة من هذه المواد فهذه المواد تمنع ان تكون
 مخلوقة من مواد اخرى والا لزم التسلسل ويمتنع
 ان تكون هذه المواد قديمة لانها محل الحوادث وكلما
 كان محلا للحوادث فهذه المواد محدثة فهي مخلوقة

لله تعالى والله خلقها من العدم المحض والنفي الصروف
 فثبت انه تعالى حدث الامثيا من العدم الصروف والسلب
 المحض وتارة يحدث بعض الاشياء عن بعض ثم ههنا يجب
 ان يتأمل الانسان وهو ان كل قادر سوى الله تعالى فانه
 لا يمكنه التصرف الا في نوع واحد فالحياط يتصرف
 في الثياب والحديد يتصرف في الحديد واما الحق تعالى
 فهو المتصرف في المعدومات والموحودات على وفق الحكمة
 ومطابقة المصلحة فمنها هنا يظهر كمال قدرة الله تعالى
 ثم ههنا دقيقة اخرى وهي انه تعالى اذا خلق شيئا من
 شئ جعل مرجعه اليه الا ترى ان الملكة لما كان اصلهم
 من النور فهم لما طعنوا في البشر حيث قالوا اتجعل فيها من
 يفسد فيها ويسفك الدماء لكنهم ما بقوا مستمرين على
 ذلك الطعن بل رجعوا الى مقتضى اصلهم وهو النورية
 وعادوا الى الصلح والاستغفار فقال تعالى حكاية
 عنهم وليستغفرون للذين امنوا ربنا وسعت كل شئ رحمة
 وعلمنا فاغفر للذين تابوا واتبعوا سبيلك وعيسى عليه
 السلام لما كان اصله من نطفة جبريل عليه السلام
 لا جرم عاد بالآخرة الى عالم الافلاك قال تعالى اني متفك
 ورافعك الى وقال بل رفعه الله اليه وكذلك البشر
 لما كان اصله من التراب لا حرم يرجعون الى التراب
 ويصيرون ترابا كما قال منها خلقناكم وفيها نعيدكم
 ومنها نخرجكم تارة اخرى فاذا علم العبد ان مصيره
 الى التراب والفساد زالت محبة الدنيا عن قلبه واعرض
 عن الدنيا وعلم انه يجب عليه الاهتمام بعبادة الآخرة
 والا فقال على طاعة الله تعالى واذا عرفت هذه المقدمة
 فنقول انه ذكر في القرآن كيفية الخلق فقال في سورة الحج
 يا ايها الناس ان كنتم في ريب مما نبعث فانا خلقناكم

من تراب ثم من نقطة ثم من علقه ثم من مصغة مخلقة
وغير مخلقة لبنين لكم ونقر في الارحام ما نشا الى اجل
مسمى ثم نخرجكم طفلا ثم لتبلغوا اشدكم ومنكم من يتوفى
ومنكم من يرد الى اردل العمر لكيلا يعلم من بعد علم شيئا
وترى الارض هامدة فاذا انزلنا عليها الماء اهتزت
وربت وابنت من كل زوج بهيج ذلك بان الله هو الحق
وانه يحيى الموتى وانه على كل شيء قدير وان الساعة آتية
لا ريب فيها وان الله يبعث من في القبور وقال في
سورة القيمة الميك نقطة من منى ثم كان علقته
فخلق فسوى فعمل منه الزوجين الذكر والانثى وقال
في المرسلات الم نخلقكم من ماء مهين فجعلناه في قرار
مكن الى قدر معلوم فقد رنا ففهم القادرون الا ان
اكثرها شرحا وتفصيلا هي المذكورة في اول سورة قد
افلح المؤمنون وهو قوله ولقد خلقنا الانسان من
سلالة من طين ثم جعلناه نقطة في قرار مكن ثم خلقنا
النطفة علقه فخلقنا العلقه مضغ فخلقنا
المضغ عظاما فكسونا العظام لحما ثم انشأناه خلقا
اخر فبارك الله احسن الخالقين واعلم انه تعالى ذكر
في هذه الآية سبع مراتب في تخلق الاجنة وقبل
هذه الآية افتتح السورة بذكر سبعة انواع من خصال
الخيرات والطاعات اولها الايمان وهو قوله تعالى قد
افلح المؤمنون والكلام في حقيقة الايمان سياق
في باب مفرد ان شاء الله الثاني الصلاة وهي قوله تعالى
الذين هم في صلاتهم خاشعون واختلفوا في الخشوع فمنهم
من جعله من افعال القلوب كالخوف والرهبة ومنهم
من جعله من افعال الجوارح كالسكون وترك الالتفات
ومنهم من قال هو عبارة عن مجموع الامرين وهو الاول

فالمختلص في صلاة لا بد وان يحصل له من قسم افعال
القلوب نهاية الخضوع والتذلل للعبود ومن قسم
النزول ان لا يكون مشتغل القلب بشئ سوى تعظيم
خالقه ومن قسم افعال الجوارح ان يكون ساكنا
مطرقا ناظرا الى موضع سجوده ومن النزول ان يلتفت
يمينا وشمالا فالحشوع عبارة عن مجموع هذه الاشياء
الا ان الحشوع الذي يرى على الانسان ليس الا ما يتعلق
بالجوارح فان الذي يتعلق بالقلب لا يرى وتام الكلام
في هذا المعنى سياق ان شاء الله في كتاب الصلوة
الصفة الثالثة قوله تعالى والذين هم عن اللغو معرضون
في اللغو قول احدهما ان يدخل فيه كل ما كان حراما او مكروها
او مباحا ولكن لا يكون بالانسان ضرورة ولا حاجة اليه
والثاني انه عبارة عن كل ما كان حراما وهذا التفسير
اخص من الاول والثالث انه عبارة عن المعصية
في القول وهذا اخص من الثاني والرابع انه المباح
الذي لا حاجة اليه واحتج هذا القائل بقوله تعالى
لا يواخذكم الله باللغو في ايمانكم فكيف يحل اللغو على
المعاصي مع ان المواخذة فيها غير حاصلة واحتج الاولون
بان اللغو انما سمي لغوا لانه يلغى فكلاما يقتضي الدين الغاء
يكون مسمى باللغو ثم اللغو قد يكون كقوله تعالى وقال
الذين كفروا لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه وقد يكون
كقوله تعالى لا تسمع فيها لاغية وقوله لا يسمعون
فيها لغوا ولا كذا اذا عرفت هذا فتقول انه سبحانه مدتهم
بانهم معرضون عن اللغو والاعراض عنه هو بان لا يفعل
ولا يرضى به ولا يخالط من يقدم عليه قال تعالى واذا
مروا باللغو مروا كراما واعلم انه سبحانه الموصفهم
بالخشوع في الصلوة اتبعه بوصفهم بالاعراض عن اللغو



حتى يحصل لهم الفعل والترك فالفعل هو الصلوة والترك
هو الاعتراض عن اللغو **الصفة الرابعة** قوله والذين هم
للزكاة فاعلون والقول في تفسير اسم الزكاة وفي مناقبه
تأتي في باب الزكاة **الصفة الخامسة** قوله تعالى والذين هم
لغيرهم حافظون والكلام فيه سياقي في باب النكاح
ان شاء الله **الصفة السادسة** قوله تعالى والذين هم لاماناتهم
وعهدهم راعون واعلم انه سمي الشئ الموثق عليه والمعاني
عليه امانة وعهدها ومنه قوله تعالى ان الله يامركم ان
تؤدوا الامانات الى اهلهما وقال تعالى وتحذروا اماناتكم
وانما تؤدوا الاجسام لا المعاني وانما تقع الحيانة في الموثقات
عليه لا في الامانة والعهد ما عقده الانسان على
نفسه فيما يقربه الى ربه ويقع ايضا هذا اللفظ على
ما امر الله تعالى به كقوله الذين قالوا ان الله عهدنا لينا
والراعي هو القيام على الشئ بالحفظ والاصلاح كراعي الغنم
وراعي الوعية واعلم ان الامانة والحيانة متقابلان
قال تعالى يا ايها الذين امنوا لا تحذروا الله والرسول
وتحذروا اماناتكم فكلما اخرج عن احدهما دخل في الاخر
فكل العبادات داخل في الامانة بدليل قوله تعالى
انا عرضنا الامانة على السموات والارض والجبال ثم
تمام الكشف فيه ان العبادات قد تكون مخفية
كالصيام وغسل الجنابة واستيقا الوضوء وقد يكون
بمحيط يخفي كيفية الانسان بها قال عليه السلام اعظم
الناس خيانة من لم يتم صلاة ومن حمله ذلك ما يلزمه
الانسان بفعل او قول فيلزمه الوفاء كالودائع والعقود
وما يتصل بها وما من ذلك الا قول التي يحرم بها الناس
ويحرم بها التصرف في العبد لانه موثق في كل ذلك ولما
العهد فانه يدخل فيه العقود والامان والذور في سبيل

ان مراعاة هذه الامور والقيام بها معتبرة في حصول
الفلاح **الصفة السابعة** قوله تعالى والذين هم على صلواتهم
يحافظون واعلم انه تعالى فرق بين الخشوع وبين المحافظة
فان الخشوع صفة القلب على ما ذكرنا والمحافظة عبارة
عن تحصيل شروطها من رعاية الوقت والطهارة
والتشمير لادائها وترك التواني فيه فهذه امور سبعة
قدم الله تعالى ذكرها ثم قال بعدها اولئك هم
الوارثون الذين يرثون الفردوس هم فيها خالدون
وها هنا سوالات السؤال الاول لم سميت الجنة
بالميراث مع انه تعالى حكم بان الجنة حقهم في قوله ان الله
اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم بان لهم
الجنة الجواب من وجوه الاول انه روي عن النبي صلى الله
عليه وسلم انه قال لا مكلف الا وقد اعد الله له في النار
ما يستحقه ان عصي وفي الجنة ما يستحقه ان اطاع وحمل
لذلك علامة فاذا امن البعض ولم يؤمن البعض صارت
متنازلة من لم يؤمن منقولة الى الذين امنوا فلما كان حراما
عن تلك الدرجات ودخلهم في النار شبيها بالموت
متمي ذلك ميراثا لهذا الوجه وقد قال الفقهاء انه كما يورث
عن الميت ما كان مملوكا له كذلك يورث عنه ما يقدر
فيه كونه مملوكا له وان لم يدخل في ملكه كالدية فانها موروثة
مع انها لم تدخل في ملك المقتول البتة الثاني انه لما حصلت
الجنة لهم مع انهم ما كانوا عارفين في الدنيا بكمية
منافعها اشبه ذلك ان يقال المآل الى الوارث الثالث
ان الجنة كانت مسكن ابينا ادم عليه السلام فاذا
انتقلت الى اولاده كان ذلك شبيها بالميراث السؤال
الثاني كيف حكم على الموصوفين بالصفات السبعة بالفلاح
مع انه تعالى ما تم ذكر الواجبات كالصوم والحج والحج

ان قوله والذين هم لاماناتهم وعهدهم راعون يأتي على كل
الواجبات من الافعال والنزول السؤال الثالث هذه
الاية تدل على ان هولاء هم الوارثون للجنة فاما من لم يات
بالطاعات واتى بالمعاصي ثم تاب ومات عقيب توبته
من غير شيء من الطاعات وجب ان لا يدخل الجنة وهو
على خلاف الايات الدالة على ان التائب من اهل الجنة
والجواب ظاهر الامة وان كان يفيد الحصر الا انه يجب
حمل الظاهر على ان الكاملين من اهل الجنة هم الموصوفون
بهذه الصفات بدليل ان المجانين والصبيان يدخلونها
وكذلك الفساق من اهل الصلاة لقوله تعالى ان الله
لا يغفر ان يشرك به ويعف عما دون ذلك لمن يشاء ونظير
حمل هذا الحصر على حالة الكمال لقوله تعالى انما المؤمنون
الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم ومن الناس من قال
الفردوس عبارة عن اشرف موضع في الجنة وعلى
هذا التقدير يزول السؤال قال صلى الله عليه وسلم
الفردوس مقصورة الرحمن وعن ابي امامة عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال اسألوا الله الفردوس فانها
سرة الجنة واعلم انه سبحانه لما شرح في اول هذه
السورة هذه المراتب السبعة في العبادات اورد
بما يدل على وجود الصانع وقدرته وعلمه وحكمته وهو
ذكر المراتب السبعة في خلق الانسان اولها قوله تعالى
ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين وثانيها قوله
ثم جعلناه نطفة في قرار مكين وثالثها قوله ثم خلقنا
النطفة علقة ورابعها قوله فللقنا العلقة مضغة
وخامسها قوله فللقنا المضغة عظاما وسادسها
فكسونا العظام لحما وسابعها قوله ثم انشأناه خلقا
اخر فلنشرح احوال هذه المراتب السبعة بعون الله

وفضله اما المرتبة الاولى وهو قوله ولقد خلقنا الانسان
من سلاله من طين ففيه سوال مشكل وهو ان المراد من الانسا
ان كان هو ادم عليه السلام فكيف يستقيم قوله ثم
جعلناه نطفة في قرار مكين فان ادم عليه السلام ما كان
كذلك وان كان هو اولاد ادم فكيف يستقيم قوله ولقد
خلقنا الانسان من سلاله من طين فالجواب من وجوه
الاول ان لفظ الانسان شامل لادم واولاده ثم قوله من
سلالة من طين منصرف الى ادم وقوله ثم جعلناه نطفة
في قرار مكين منصرف الى اولاد ادم والثاني ان المراد من
الانسان في هذه الامة اولاد ادم والطين هاهنا اسم ادم
والسلالة هي الاجزا الطينية المنشوة في اعضائه وهي
التي لما اجتمعت وحصلت في اوعية المتى صارت منسلا
وهذا التفسير مطابق لقوله تعالى وبدا خلق الانسان
من طين ثم جعل نسله من ماء مهين والثالث وهو الذي
ذكرت فقلت وهو المراد من الانسان هاهنا اولاد
ادم عليه السلام وذلك لان المقصود من ذكر هذه
الاية التنبيه على ما يدل على وجود الصانع وهذا لا
يحصل الا بالامر المشاهد والامر المشاهد هو قوله
اولاد ادم لا تولد ذات ادم فثبت ان المراد من الانسا
هاهنا اولاد ادم بقى ان يقال فما المراد من قوله ولقد
خلقنا الانسان من سلاله من طين مع ان اولاد ادم
ليسوا كذلك وجوابه ان الانسان انما يتولد من النطفة
وهي انما تتولد من الاغذية والاعذية اما حيوانية واما
نباتية والحيوانية تندهى الى النباتية والنبات انما
يتولد من صفو الطين فالانسان بالحقيقة يكون متولدا
من سلاله من طين اقصى ما في الباب ان تلك السلالة من
الطين تواردت عليه اطوار الخلقة وادوار الفطرة حتى

صار منيا ولكن ذلك لا يبطل كون الانسان متولدا من
سلالة من طين كما انه انما تولد عن المني بعد تعاقب الاطوار
والادوار عليه ولم يكن ذلك قادحا في كونه متولدا من
المني وهذا التأويل الذي ذكرته مطابق للفظ ولا يحتاج
معه الى شيء من التكلفات والله اعلم بمراده المرتبة الثانية
قوله تعالى ثم جعلناه نطفة في قرار مكين واعلم ان الابطا
يقولون ان الانسان اذا اكل طعاما فانه ينطخ ذلك
الطعام في معدته لا بحرارة المعدة وحدها بل بحرارة
ما يطيف بها اما من اليمين فالكبد واما من اليسار فالطحال
واما من قدام فبالرمل الشجي القابل للحرارة سريعا واما من
فوق فالقلب بتوسط تسخينه للحجاب فما يكون منه
صافيا يدخل في عروق صلاب دقاق في الكبد والذي
يكون كالنفل ينزل في الامعاء ثم ينطخ ذلك المصق
مرة اخرى في الكبد ويحصل عند ذلك الانطباخ رغوة
رغوة وهي الصفرا ويذهب الى المرارة والرسوب وهي
السودا ويذهب الى الطحال وينفصل المائية الفضلية
ويذهب الى الكليتين ومنها الى المثانة ومنها الى الاطيل
ويخرج ثم انه تعالى خلق مجرى بين الطحال وبين المعدة
ومجرى اخر بين المرارة والامعاء ثم ان تلك السودا ينصب
شي منها على قم المعدة فيحصل في المعدة دغدة الجوع ولو
انسد ذلك المجرى لم يحصل للانسان شعورا بالحاجة
الى الطعام وايضا ينصب من المرارة شي من الصفرا
على الامعاء حتى تقفل الامعاء عن الفضلات ويحصل
للانسان شعور بالحاجة الى اخراج الفضلة ولو انسد
ذلك المجرى لم تنصب تلك الصفرا على الامعاء فيبقى النفل
فيها ويتولد القولنج ثم انه يحصل بعد هذين الطينين
طبخ ثالث وهو ان ذلك الدم الصافي يخرج من الكبد

ويتوزع في العروق وينطخ مرة ثالثة في العروق ثم
يحصل طبخ رابع وهو ان تلك الماء الموزعة في العروق
تنصب على جواهر الاعضاء وتنكيف بكيفية طبائع
تلك الاعضاء فبعضها يصير متكيفا بكيفية العظم
وبعضها بكيفية العصب فهذه اربع مرات في الطبخ
اذا عرفت هذا فنقول انه اذا صارت الشهوة مستوية
على الانسان تولدت من تلك الشهوة سخونة منتشرة
في جميع الاعضاء ثم بسبب تلك السخونة يرتفع بخار لطيف
ورغوة لطيفة من جميع الاخلاط والاعضاء ومجموع
ذلك البخار والرغوة انما يرتفع مما يحصل عند الهضم
الرابع فيقول من العظم جوهر شبيه في الطبع بالعظم
ومن اللحم والعروق والاعصاب كذلك ثم كما انه حصل
في تلك الرغوة قوى وطبائع متشابهة لتلك الاعضاء
المركبة فيحصل فيها اجزاء من الدماغ واجزاء من العين
واجزاء من اليد واجزاء من الرجل وبهذا المعنى لما سأل
اليهود رسول الله صلى الله عليه وسلم عن سبب مشابهة
الولد تارة اياه واخرى امه فقال عليه السلام ان كان
الغالب هو ما الرجل حصلت المشابهة بالاب وان كان
الغالب هو ما المرأة حصلت المشابهة بالام ثم هذه
الرغوة المختلصة من جميع الاعضاء والاعضاء يصعد
في العرقين المسامتين بامر الحكيم الخبير الى الدماغ اشرف
اعضاء الانسان وهو مسكن القوة المفكرة والمحافظة
والذاكرة فاقضت الحكمة الالهية ان يحصل من خواص
الدماغ الذي هو اشرف اعضاء بدن الانسان في
تلك الرغوة اثر وكيفية ثم انه سبحانه يخلط بتلك
الاجزاء شيئا كثيرا من الدماغ ولذلك فان من باشر
كثيرا ظهر اثره على العينين في الفؤاد والكلال والانكسار

ثم انه سبحانه ينزل تلك الاجزاء من الدماغ الى الصلب
الرجل وترايب المرأة ثم عند الوقاع ينزل من الصلب
والترايب الى مستقر الرحم فهذا هو المراد من قوله
تعالى ثم جعلناه نطفة في قرار مكين واعلم اننا قد ذكرنا ان
هذه النطفة تجري مجرى رغو تفيض من الاعضاء
بسبب ذوبان يعرض لها عند استيلاء حرارة الشهوة
فيكون بعض تلك الاجزاء من ذوبان العظم وبعضها من
من ذوبان اللحم ولما كان البدن الانساني مخلوقا من الطبائع
الاربعة كان ذوبانها ايضا كذلك فكون المني جسما مركبا
من ارضية ومائية وهوائية ونارية وهوائية
والنارية غالبية عليها ويدل عليه ان بياض الرطوبة
انما يكون بسبب اخلاط الهوائية بها كما يكون في
الزبد والاجزاء الكثيفة التي في المني هي مواد الاعضاء
والاجزاء اللطيفة والكثيفة يكون مختلطا بعضها
ببعض في اول الامر ثم ان الجنسية علة الغم فتنضم
الاجزاء اللطيفة بعضها الى بعض والاجزاء الكثيفة
بعضها الى البعض ولما كان اللطيف سريع التحلل
والثلاثي اقضت الرحمة الالهية جعل الاجزاء
اللطيفة في الوسط وجعل الاجزاء الكثيفة كالصو
لها فيصير الكل كالكرة المستديرة ويكون باطنها
ملوا من الاجزاء الروحانية اللطيفة ويكون ظاهرها
من الاجسام الكثيفة وذلك الموضع الذي هو مجموع
الاجزاء اللطيفة هو الموضع الذي يستحكم وكل كان
قلبا فلها المعنى قال اهل العلم اول الاعضاء الانشائية
تكونا هو القلب واخرها موتاهو القلب وعند هذا
يظهر ان فطرة النطفة تصير كالكرة ويكون مجمع الارواح
في باطن تلك الكرة هو القلب وحيد يحصلها هنا

احوال عجبة الاول ان العالم الاصغر وهو الانسان
كرة كما ان العالم الاكبر كرة الثاني ان كرة العالم الاصغر
تبقى معلقة في جو الرحم بحفظ الخالق الحكيم كما ان كرة
العالم الاكبر بقيت معلقة في الخلا الذي لا نهاية له
بحفظ الخالق الحكيم كما قال تعالى ان الله ممسك السموات
والارض ان تزولا والثالث ان كرة العالم الاصغر
يكون الكثيف محيطا واللطيف محاطا به على ما شرحت
وكرة العالم الاكبر بخلاف ذلك لان في العالم الاكبر
اللطيف محيط وهو السموات والمحاط به هو الكثيف
وهو الارض والرابع ان الله تعالى قال للسموات والارض خلق
السموات والارض في ستة ايام واما العالم الاصغر
فقال اهل التجارب ان هذه الكرة المتولدة من هذه النطفة
تبقى ستة ايام على حالتها الاولى لا تتغير منها صفة ولا
تزل منها حالة والخامس روى انه تعالى لما اراد خلق ادم
عليه السلام امر الملائكة ان ياخذوا من كل ناحية من نواحي
الارض قبضة فبعض تلك الاجزاء احمر وبعضها اسود
وبعضها ابيض وبعضها حرة وبعضها سبخة وبعضها
عذبة وبعضها مرة فلا حرم جاءت اولاد ادم على صفات
مختلفة بعضهم احمر وبعضهم اسود وبعضهم حريم وبعضهم
ندل سفيه فكذلك ما هنا لما اراد تخلق ولد ادم امر الملائكة
الموكلين بابدان البشر حتى اخذوا من كل طرف من اطراف
ابدان الاب والام اجزاء على خاصية اخرى فاخذوا من اسود
للدقة والشعر خرا اسود ومن بياض الملمحة والسن واللثة
خرا ابيض ومن الدم خرا احمر ومن الدماغ الاجزاء الباردة
ومن القلب الاجزاء الحارة ومن الكبد الاجزاء الرطبة ومن
العظام الاجزاء اليابسة وبالجملة اخذوا من كل طرف من
ابدان الابوين خرا مناسبا له في الطبيعة مشاكلا له في

ثم انه سبحانه كما اخبر عن طينة ادم انه خمرها بيده اربعين
صباحا فكلنا هاهنا خمر هذه الاجزاء بعضها ببعض اربعين
صباحا وكما انه سبحانه بحكمته راعى في تخير طينة ادم
دقائق لا تصل اليها العقول والافكار فكلنا في تخير
هذه الاجزاء بعضها ببعض راعى اسرار لا يطلع عليها الا
الخالق فقد ركل كل شخص في ذلك التخيير نسبة خاصة في المقدار
والكيفية ومناسبة مقدرة في الحسن والقبح والشقا
والشقاوة والغنى والفقر والعلم والجهل لا يعرفها احد
الا هو ولا يقف على كنه اسرارها احدا الا هو الا له الخلق
والامر تبارك الله رب العالمين واعلم انه ذكر في ايات كثيرة
تولد الانسان من النطفة فقال في اول سورة النحل خلق
الا انسان من نطفة فاذا هو خصيم مبين وقال في اخري ولم
ير الانسان انا خلقناه من نطفة فاذا هو خصيم مبين
وقال في الواقعة افرايم ما تمتون انتم تخلقونه ام نحن
الخالقون وقال في الانسان انا خلقنا الانسان من نطفة
امشاج نبليه فجعلناه سميعا بصيرا وقال في عبس قل
الا انسان ما اكفره من اى شئ خلقه من نطفة خلقه فقلده
ثم السبيل يسره ثم امانه فاقره ثم اذ اشاء انشره وفي
امثال هذه الايات كثيرة واعلم انه تعالى ذكر في القرآن للمنى
صفات كثيرة منها قوله في سورة الطارق فلينظر
الا انسان مم خلق خلق من ماء دافى يخرج من بين الصلب
والترايب وهذه الاية مشتملة على ذكر صفتين **الصفة**
الاولى كونه مادافقا ولذا ذكر تفسير المادافق بحسب اللغة
وما يتعلق بكونه دافقا من وجوه المصلحة اما اللغة
فاعلم ان الدفق صب الماء يقال دفقت الماء اى صببته
وهي مدفوق اى مصبوب ولما كان هذا الماء مدفوقا اختلفوا
في انه لم وصف بانه دافق وذكر وافيته وجوها **الاولى**

قال الزجاج معناه دواندفاق كما يقال دارع وفارس وقنايل
وتامراى دودرع وفرس ونيل وتمر والثاني قال القراءات
يسمون المفعول باسم الفاعل كقولهم سركا تم وهم ناصب
وليل نام قال تعالى في عيشة راضية اى مرضية الثالث
قال الخليل في كتاب العين دقق الماد فقا ودفوقا اذا نصب
بمرة الرابع ان الدافق هو صاحب الماء فانطلق هذا الوصف
على الماء على سبيل المجاز واما وجه الحكمة في كون هذا الماء
مدفوقا فاعلم ان وجه الحكمة فيه التنبيه على انه ليس
المقصود من المباشرة بتحصيل اللذة بل تحصيل الولد
وذلك لان كون الماء مدفوقا يمنع من دوام اللذة وذلك
لان السيلان المستمر اقوى في ايجاد اللذة واكثر دواما
لهابل الحكمة في الدفق بالقوة ان يكون فى المنى فى الوصول الى
قعر الرحم الذى سماه الله تعالى قرارا مكنيا **والصفة الثانية**
كون المنى خارجا من بين الصلب والترايب وترايب المرأة عظام
صدرها حيث تكون الفلاذة كل واحدة من تلك العظام
وهي تربية واختلف المفسرون فمتهم من قال الولد مخلوق
من الماء الذى يخرج من صلب الرجل وترايبه ومنهم من قال
انه مخلوق من الماء الذى يخرج من صلب الرجل وترايب المرأة
واحج الاولون بان الله بين ان الانسان مخلوق من مادافق
والذى يوصف بهذا الوصف هو ما الرجل ثم عطف عليه
بان وصفه بانه يخرج من بين الصلب والترايب وذلك
يقبضنى كون هذه الصفة صفة لما الرجل واذا كان كذلك
ثبت ان الولد مخلوق من ما الرجل واحج اصحاب القول
الثاني بقوله عليه السلام اذا غلب ما الرجل يكون
الولد ذكرا ويعود شبهه الى الاب والى اقاربه واذا غلب
ما المرأة فبالصد وهذا صريح فى ان الولد مخلوق من
ما الرجل وما المرأة والله اعلم بحقايق مخلوقاته

الصفة الثالثة قوله في سورة النجم وانه خلق الروحين
 الذكور والانثى من نطفة اذ اتمنى وقال في القيمة المر
 يك نطفة من منى متى ثم كان علقه فخلق فسوى ولقاه
 ان يقول ما الفائدة في قوله من منى متى مع ان كل منى
 بمعنى والجواب ان فيه تنبيهها على حقارة حال الادنى
 والتقدير انه مخلوق من المنى الذي جرى على مخرج
 البجاسة فلا يليق بمثل هذا الشئ ان يترد على طاعة
 الله الا انه سبحانه عبر عن هذا المقصود على سبيل
 الرمز والكناية ونظيره قوله تعالى في عيسى ابن مريم
 كانا ياكلان الطعام والمراد منه قصنا الحاجة الا
 انه تعالى عبر عن هذا المعنى بقوله كانا ياكلان الطعام
 وكان الحسن البصري رحمه الله يقول كيف يليق التكبر
 والتجبر بمن يمر على مجرى البول مرتين **الصفة الرابعة** قوله
 تعالى لم تخلقكم من ماء مهين وايضا قال وبدا خلق الانسان
 من طين ثم جعل نسله من ماء مهين والمراد بكونه مهينا
 وجوه الاول قال مالك انه نجس رطبا ويا بسا وقال
 الشافعي انه ظاهر رطبا ويا بسا وقال ابو حنيفة رضوان
 الله عليه انه نجس رطبا ظاهرا يا بسا وحجة الشافعي
 من وجهين انه تعالى من خلقنا منها حيث قال ولقد
 خلقنا الانسان من سلاله من طين ثم جعلناه نطفة
 في قرار مكين ولو كان نجسا لما احسن هذا الامتنان
 فان الزموا العلقه والمضغة قلنا جوابه من وجهين
 الاول انا لا ندري ما حالها حين ما تكون في الرحم والثاني
 ان المنى يصير علقه ومضغة بسبب انه ممتزج به دم
 الحيض والطمث والدم نجس فلهذا الغرض حكى بالحق
 الا ان اصل الخلق منه يقتضى كونه طاهرا والحجة
 الثانية انه تعالى من علينا بان جعل اللبن طاهرا لاجل انه غذانا

ومن المعلوم ان الحاجة الى طهارة الذات اعظم من الحاجة
 الى طهارة الغذاء فلما من علينا بجعل اللبن الذي هو الغذاء
 طاهرا فلا زيم بطهارة المنى الذي هو الاصل كان أولى
 واعلم انا وان حكمتا بطهارته الا ان العلم لما اختلفوا في
 طهارته ونجاسته كان ذلك دليلا على غاية حقارته ونجاسته
 مهانته والثاني ان مهانته لاجل كونه مستقذرا والثالث
 ان مهانته لاجل مروره على ممر البجاسة **الصفة الخامسة**
 انه تعالى اخبر ان الرحم الذي هو موضعه قرار مكين وهو قوله
 ثم جعلناه نطفة في قرار مكين وفيه فوائد **الفائدة الاولى**
 ان من ملاكوزا من الماء ثم قلبه انصب ذلك الماء ثم اسحبا
 او دعه النطفة في فقر الرحم ثم خلق الرحم منكسا ثم حفظ
 فيه تلك النطفة بقدرته وحكمته وهذا وان كان عجيبا
 بالنظر الى قدرتنا الا انه غير عجيب بالنظر الى قدرته وذلك
 لان اجرام السموات والارض والحيوان والجمادات اقل بكثير
 من تلك القطرة كما قال الخلق السموات والارض اكبر من خلق الله
 فلما امسك السموات والارض بقدرته من غير علاقة فوقها
 ولا دعامة تحته كما قال ان الله يمسك السموات والارض ان
 تزولا فكان يقدر على امساك النطفة في فقر الرحم بقدرته
 كان ذلك أولى واخرى **الفائدة الثانية** انه تعالى سمي الرحم قرارا
 ميكانا ومعلوم ان النطفة في الرحم ليست مستقرة بل
 بقيت معلقة في الهوى فكيف يجوز تسمية الرحم بالقرار
 المكين وجوابه انه قال انا امسك النطفة في هو الرحم بقدرتي
 كما يمسك الواحد منكم الشئ الثقيل في مستقر الارض والمراد
 منه اظهار كمال القدرة ونظيره انه تعالى سمي تخليق السماء
 بناء فقال الذي جعل لكم الارض فراشا والسماء بناء والشئ
 المعلق في الهوى لا يسمي بناء وانما الشئ المستقر على القرار
 هو الذي يسمي بناء الا ان الجواب عنه انه قيل اني لما امسكت

السماء بقدرتي في جواهرهوى كان ذلك السكوت جاريًا
مجرى الشئ الذي يكون مستقرًا على الأرض وبني عليه
البناء ولتسميه السماء بالبناء انما كان لاجل التبيين على
احكام خلقته والمقصود منه التبيين على كمال قدرة
الصانع سبحانه فكذاهاها هنا سمي الرحم بالقرار المكين
لمقرر هذا المعنى **الفائدة الثالثة** وهوان استقرار النطفة
في الرحم انما كان بسبب انه سبحانه بقدرته وحكمته يحفظها
في الرحم فلما كان المستقر هو القدرة الازلية ولا
شك ان القدرة الازلية مبراة عن الخلق والعجز
والنقصان لا حرم سمي السماء بناء والرحم قرار ونظيره
قوله تعالى الله الذي رفع السموات بغير عمد ترونها يعني
لهامد غير مرئي وهو قدرة الله وحفظه وحكمته والله
اعلم **الصفة السادسة** للنطفة قوله تعالى في الانسان انا
خلقنا الانسان من نطفة امشاج نبليه فجعلناه
سميعا بصيرا المشج في اللغة الخلط والامشاج
الاخلاط قال صاحب الكشاف الامشاج لفظ مفرد
وليس يجمع بدليل انه وقع صفة للمفرد وهو قوله نطفة
امشاج ويقال ايضا نطفة مشج ولا يصح ان يكون
امشاج جمعا للمشج بل هما مثلان في الافراد ونظيره
برمة اعشار اى قطع منكسرة وثوب اخلاق وارض
سباسب واختلفوا في معنى كون النطفة مختلطة
على وجوه الاول انه اختلاط نطفة الرجل بنطفة المرأة
قال ابن عباس ماء الرجل ابيض غليظ وماء المرأة اصفر
رقيق فيخلطان ويخلق الولد منهما فما كان من عصب
وعروق وعظم فمن نطفة الرجل وما كان من لحم ودم فمن
المراة وقال الحسن من نطفة مشجت بدم وهو دم الحنطة
فان المراة اذا ابتلعت ما الرجل وحملت امسك حنطتها

فاختلطت النطفة بدم وقال قتادة الامشاج هو انه
يخلط الماء والدم او لا ثم يصير علقة ثم يصير مضغة
وبالحيلة فهو عبارة عن انتقال ذلك الجسم من صفة الى
صفة وحال الى حال وقال اخرون الامشاج عبارة
عن كون النطفة مختلطة من الامهات الاربعه والمقدر
من نطفة ذات امشاج وهذا ادل على قدرة الله تعالى
لان الطبايع المتنافرة لا يجتمع الا بقهر قاهر ثم ان كل واحد
من تلك الطبايع منافية للحياة فينا امر الحياة عليها يكون
اظهارا للضد من الضد فيكون ادل على كمال القدرة ونظيره
قوله تعالى في سورة يس الذي جعل لكم من الشجر الاخضر
نارا فاذا انتم منه توقدون ويحمل ايضا ان يكون المراد
ما ذكرنا من كون النطفة متولدة بعد الهضم الرابع في بعضها
يكون فيه خاصية العظم وبعضها فيه خاصية اللحم
وخاصية العروق وتلك الاجزاء مخلوطة بعضها
ببعض فيكون امشاج هذا التاويل المرتبة الثالثة من
مراتب خلقه الانسان صيرورة النطفة علقة وزعم
اصحاب التجارب ان المني في اول الامر يصير كرة مستديرة
ويبقى على لونه الابيض في الرحم ستة ايام كما شرحناه
ثم انه يظهر بعد ذلك في الباطن اعنى مركز هذه الكرة
نقطة دموية وذلك الموضع هو الذي ذكرنا انه مجمع
الارواح وهو الذي اذا امت خلقته كان قلبا لهذا
المعنى قالوا ان اول عضو يتكون من البدن هو القلب ثم
يحصل بعد ذلك ايضا نقطتان دمويتان احدهما فوق
النقطة الاولى وهى التي اذا استحكمت خلقته كان دماغا
والنقطة الثانية تحصل على يمين النقطة الاولى وهى
التي اذا استحكمت خلقته كانت كبدنا ثم ان هذه النقطة
الثالثة تمتد في الصفات امتدادا تاما وهذه الاحوال

تحصل بعد ثلاثة ايام اخرى فيكون ذلك تسعة ايام من الابدان
 وتسمى يومًا او ثانياً يومًا ثم بعد ستة ايام اخرى وهو
 الخامس عشر من العلوق تنفذ الدمية في الجميع فتصير علة
 ورجعاً تقدم يوماً او يومين او ثانياً يوماً او يومين فهذا حال
 شرح العلة ثم ههنا اسرار وفوائد الحكمة الاولى ان كل
 من نقش نفسه على شيء فانه يحتاج الى امر واحد هان يكون
 محل النقش جسماً صلباً كسيفاً وههنا الحق سبحانه وضع
 نقشه على الماء الميز الثاني يجب ان يكون المكان الذي ينقش
 فيه واسعاً وان يكون الموضع مضمناً وههنا الحق سبحانه
 ينقش هذا النقش العجيب في الرحم وهو موضع ضيق فقال
 هو الذي يصوركم في الارحام كيف يشاء واستبدل الله بينه
 ووجدانيته فقال لا اله الا هو العزيز الحكيم وايضا نقش
 هذا النقش في ظلمات الارحام فقال في الزمر يخلقكم في بطون
 امهاتكم خلقاً من بعد خلق في ظلمات ثلاث ذلكم الله ربكم له
 الملك لا اله الا هو فاني تصرفون فما اعظم درجة الانسان
 وما اعجب خلقته وذلك لانه تعالى ايما ذكر حال من احوال
 خلقه ذكر عقبيه اما التهليل كما في هاتين الايتين ولما
 العظيم والتقدير كما في قوله فتبارك الله احسن الخالقين
الحكمة الثانية ان كل نقاش وكاتب اراد ان يكتب شيئاً على
 جسم فانه يكتب اولاً ذلك النقش على ظاهر ذلك الجسم
 ثم ان يصل الاثر من الظاهر الى الباطن وههنا الحق سبحانه
 اظهر اثار كتابته ونقشه وتصويره اولاً في الباطن وهو ظهور
 ثم سرها من الباطن الى الظاهر وهذا يعلم كما ان ذات هـ
 وصفاته لا تشبه الذات والصفات فكذلك لا يشبه هـ
 فعله افعال ساير الفاعلين وان اشبهه هذا عليك في مثبداً
 الخلقة والقطرة فله مثال حاضر في الحال وذلك لان الاعضاء
 الظاهر لا تتحرك ولا تسكن الا اذا حدث في القلب داعية

النقطة الثلاثة الدعوية
 اولاً في الباطن

وارادة لذلك الفعل ومحدث تلك الدواعي والارادات
 في القلوب هو الله تعالى وهو المراد بقوله تعالى كتب في قلوبهم
 الايمان وبقوله عليه السلام قلوب العباد بيد الله
 وبقوله عليه السلام قلب المؤمن بين اصبعين من اصابع
 الرحمن والحق سبحانه يكتب في القلب تلك الدواعي
 والارادات ثم يتولد منها فنون الافعال والحركات في
 ظاهر البدن فظهر ان تاثير قدرته تعالى يظهر الان في القلوب
 والصماير ولا ثم ترى تلك التأثيرات من البواطن والصماير
 الى الظواهر ولما عرفت هذا المعنى في الحال فاعرف مثله
 في تخلق الله تعالى البدن في الابدان والحكمة الثالثة ان كل
 نقاش ابدع نقشاً حسناً لطيفاً فانه يبالي في صون نقشه
 عن اربعة اشياء عن التراب فان الغبار يبطل رونق النقش
 ويزيل طراوته وعن الماء فانه يغسله ويزيله وعن الريح
 فانها تكدره بالنفوس وتبطلها وعن النار فانها تحرق وتفتق
 الاثر ثم انه سبحانه عكس هذه الصفة فاظهر نقش خلقه
 البشر من التراب فقال ان مثل عيسى عند الله كمثل ادم
 خلقه من تراب واظهر نقش خلقه الدواب من المافقال
 والله خلق كل دابة من ماء واظهر خلقه عيسى من الهوى
 فقال فتقنا فيها من روحنا وايضا جعل نفثه سبباً
 للخلق الحيوانات فقال واذا تخلف من الطين هبة الطير
 فتنفخ فيه فيكون طيراً باذن الله وخلق الجن من النار فقال
 والجن خلقناه من قبل من نار السموم وذلك يدل على ان فعله
 لا يشبه فعل احد من الفاعلين **الحكمة الرابعة** انه سبحانه
 خلق القلب اولاً وذلك لانه سرير الروح ومدرسة
 المعرفة وخانقاة الصفوة ومنزل المحبة والنور الفاضل
 من خطاب فاعلم انه لا اله الا الله لا يتجلى الا فيه والكرام
 الحاصلة من تشريف يحبهم ويحبونه لا يظهر الا فيه

والاستقرار المتولد من وعد الا بذكر الله تطمين القلوب
لا يحصل الا فيه فلما كان هو المقصود في الثواب والعقاب
والخطاب والعتاب والوعد والوعيد والترغيب والترهيب
والتحريض والتحذير لا جرم كان هو المخلوق الاول ثم انه
تعالى خلق الدماغ فوقة والكبد تحته لان الدماغ منشأ
العقل الذي هو الواسطة بين القلب وبين العالم العلوي
والكبد منشأ الغنا وهو الواسطة بين القلب وبين
العالم السفلي فجعل العلوي في العلو والسفلي في السفل
تبييناً على هذه الدرجات **الحكمة الخامسة** ان القلب
سلطان البدن وليس سلطنته بسبب كبر الحصة
والا لوجب ان يكون الفخذ اولى بهذه السلطنة ولا
بسبب الحدة والا لكانت المراتة اولى بها ولا بسبب
القوة والا لكانت العظام اولى بها ولا بسبب الحدة
والقطاعية والا لكانت الاسنان اولى بها ولا بسبب
كثرة الذخيرة والا لكانت المعدة اولى بها ولما بطلت
هذه الوجوه ولم يبق للقلب خاصة سوى كونه معدن العلم
والحكمة والفهم والادراك علما انه انما كان سلطان البدن
لكونه موصوفاً بالعلم والحكمة فكل من كان عليمًا حكيمًا كان
سلطاناً بالحق ونائباً للحق وبالحق كل من كان محروماً عن العلم
والحكمة كانت سلطنته في التلبس بناية **الحكمة السادسة**
السادسة ان الروح سلطان الجسد وسرير الروح هو
القلب لا جرم كان القلب هو اول الاعضاء الحادثة في
البدن فنقول لما كان الروح سلطاناً محتاجاً الى سرير
جسماني كان ذلك السرير اول الاعضاء المتكونة في القلب
فالحق سبحانه سلطان الموجودات فلو كان محتاجاً الى سرير
جسماني وهو العرش لوجب على هذا القياس ان يكون العرش
اول المحدثات واول المتكونات لكنه ليس الامر كذلك

بنص القرآن والخير انما نص القرآن فهو قوله تعالى انكم
الله الذي خلق السموات والارض في ستة ايام ثم استوى
على العرش بين تعالى ان الاستواء على العرش متأخر عن خلق
السموات والارض واما الخبر فانه روي انه عليه الصلاة
والسلام قال اول ما خلق الله العقل وفي رواية ثانية
اول ما خلق الله القلم وفي رواية ثالثة اول ما خلق الله نور
وفي رواية رابعة اول ما خلق الله جوهر ثم نظر اليها بعد
الهيئة فصارت ماء جمع هذه الروايات مطابقة
على ان العرش ليس هو المخلوق الاول وذلك يدل على كونه
منزهاً عن العرش والكرسي والمكان والجهة **الحكمة السابعة**
ان القلب سلطان الجسد فكان اشرف اعضا
الجسد هو القلب ثم ان الجسمانية يقولون كل موجود هو
اشرف من غيره وحب ان يكون هو اعلا من غيره فلما
كان الحق هو اشرف الموجودات يجب ان يكون في المكان
اعلى من جميع الموجودات فها هنا القلب سلطان البدن
واشرف الاعضاء مع انه ليس في اعلى موضع من ملكة القلب
بل هو مستقر في الوسط فظهر هذا فساد قول
الجسمانية ان الاشرف يكون اعلى في المكان والجهة بل
ها هنا حقيقة اخرى وهي ان احسن اعضاء البدن انما
هو الشعر والجلد والعظم واعلى شئ في البدن هو هذه
الثلاثة فعلمنا ان العلو لا يقتضي الشرف والسفل
لا يقتضي الحسنة **الحكمة الثامنة** ان كل طباخ وضع اللحم
الاحمر في قدر وطحنه فانه يزول تلك الحمرة ويحدث لبياض
ومها هنا الحق سبحانه وضع المنى الابيض في قدر الرحم
وطحنه بنار الطبيعة فانقلب الابيض احمر وايضا كل احد
يسلط الحرارة على جسم لطيف فان بسبب تلك الحرارة
تزداد الرقة والرخاوة والحق سبحانه قلب هذه القضية

فسلط الحرارة على النطفة الرطبة فصرها منعقدة
كثيفة قوية فان قيل انما حصلت الكثافة والانقضاء
لان الحرارة لما عملت في تلك الرطوبة بحركتها فبقوا الباقي
صلبا يابسافقول ان كان الامر كذلك وجب ان تؤثر
تلك الحرارة القايمة برحم المرأة ونشأ اثر اعضائها في
تخفيف تلك الاعضاء فان تاثير تلك الحرارة في محلها
اولى من تاثيرها في الجسم الاجنبي عنها المباني لها ولم
تؤثر تلك الحرارة في تخفيف تلك الاعضاء الام واثرت
في تخفيف جواهر النطفة علما ان تاثيرها في احد المحلين
وعدم تاثيرها في المحل الثاني بتدبير مبدبر المخلوقات وتقدير
مقدر الكائنات فالطبايع معزولة والخواص باطلة
والافلاك معطلة والكواكب مسخرة ولا تاثير الا للقدرة
الازلية ولا نقاد الا للمشئنة السرمدية سبحانه
وتعالى عما يقول الظالمون علوا كبيرا **المرتبة الرابعة**
وهي صيرورة العلقة مصغرة والمعنى انه ينقل ذلك
الدم الجامد مصغرة اي قطعة لحم كلها بمقدار ما يوضع
كالعزفة اسم لما يغترف واعلم اننا بينا انها تصير علقة
من مدة خمسة عشر يوما ثم انه بعد ذلك باثني عشر
يوما تصير مصغرة ويتميز الاعضاء الثلث بعضها
عن بعض وامتدت رطوبة النخاع وربما تقدم ذلك او
تاخر يوم او يومين او ثلاثة ثم بعد تسعة ايام ينفصل
الرأس عن المنكبين والاطراف عن الضلوع والبطن
تميز بحسبه في البعض ويحفي في البعض وبحسب ذلك
بعد تمام الاربعين في الاكثر وفي الاية ابحاث البحث الاول
وهو ان المصغرة اسم للقطعة من اللحم فقوله ثم خلقنا
المصغرة عظاما يقتضي تقدم تخليق اللحم الذي هو المصغرة
على تخليق العظام وقوله فكسونا العظام لحما يقتضي تقدم

العظام على اللحم وذلك من ناقض الجواب ان المصغرة
اسم للقطعة المصنوعة من اللحم فهذا الجسم المسمى
بالمصغرة لا يكون لحما البتة ولا يكون املس السطح
وذلك لانه مركب من اجسام مختلفة الصور فبعضها
يكون اذا استحكمت خلقته كان عظاما وبعضها اذا
استحكمت خلقته كان عسبا وبعضها اذا استحكمت
خلقته كان عروقا ثم ان هذه الاجسام بعدما استحكمت
خلقتها ولم يتميز بعضها عن بعض تمام التميز ولم يظهر منها
صلابة وكثافة بل هي باقية على الرخاوة فهي من حيث
كونها لينة رخوة تشبه اللحم ومن حيث انها لم تنق على كرتها
وملاستها بل صارت اجساما مختلفة الطبايع صارت
كاللحم المصنوع فلهذا المعنى سمي الله تعالى هذا الجسم في هذا
الوقت مصغرة البحث الثاني انه سبحانه وصف المصغرة
في سورة الحج فقال ثم من مصغرة وغير خلقه لنبين لكم
ونقر في الارحام ما نشاء الى اجل مسمى والمخلقة السوء
المالئة من النقصان والعييب يقال خلق السوء والعود
اذ اسواه وملسه من قوهم صخرة خلفاء اذ كانت ملساء
ثم للمفسرين في المعنى اقوال الاول ان المراد من تمت فيه احوال
من لم يتم كانه سبحانه قسم خلق المصغرة على قسمين احدهما
تامة الصورة والحواس والتخاطيط والثاني الناقصة
في هذه الامور فبين تعالى انه بعد ان صيره مصغرة ففيها
ما يخلقها انسانا تاما بلا نقص وفيها ما ليس كذلك
وهذا قول قتادة والضحاك فكانه تعالى يخلق المصغ
متفاوتة منها ما هو تام خال عن العيوب ومنها ما يكون
معيوبة ويتبع هذا التفاوت تفاوت الناس في خلقهم
وصورهم وطولهم وقصرهم وتما مهم ونقصانهم
والقول الثاني في المخلقة الولد الذي يخرج حيا وغير

المخلقة السقط وهو قول مجاهد والله تعالى علم **الثالث**
المخلقة المصورة وغير المخلقة أي غير المصورة وهو الذي
يبقى لما من غير تخطيط وشكل واجتمع أصحاب هذا القول
بما روى علقمة عن عبد الله أنه قال إذا وقعت النطفة في
الرحم بعث الله ملكا فقال الملك يا رب مخلقة أو غير
مخلقة فإن قال غير مخلقة مجتهدا لا رحام دما وان قال
مخلقة قال يا رب فما صفتها اذكر أني ما رزقها ما اجلها
اشقى أم سعيد فيقول الله سبحانه انطلق الى أم الكتاب
فاستنسخ منها صفة هذه النطفة فينطلق الملك
فينسخها ولا تزال النسخة معه حتى يأتي على آخر صفتها
الرابع قال الفضل رحمه الله الخلق ما خوذ من الخلق
فما نتابع عليه الخلق بعد الخلق حتى يتم فهو الخلق وما لم يتم
فهو غير المخلوق لأنه لم يتوارد عليه الخلقات واعلم
أن القول الأول أقرب لأنه تعالى في أول الآية فانا خلقناكم
من تراب وأشار الى الناس فيجب أن يحمل مخلقة وغير مخلقة
على من سيصير انسانا وذلك يبعد في السقط لأنه قد
يكون سقطا ولم يتكامل في المخلقة فإن قيل هلا حملتم
ذلك على السقط لاجل قوله تعالى ونقر في الارحام ما
نشأ وذلك كالدلالة على أنه فيه ما لا يقره تعالى في الرحم
وهو السقط قلنا ان هذا لا يمنع صحة ما ذكرنا في كون
المضغة مخلقة وغير مخلقة لأنه تعالى بعد ان تم خلقه
البعض ونقص خلقه البعض لا يجب أن يكمل ذلك فيه
بل فيه ما يقره في الرحم وفيه ما لا يقره فإن كان قد اظهر
فيه خلقه الانسان فيكون من هذا الوجه قد دخل فيه
السقط أما قوله تعالى لنين لكم ففيه وجهان الأول لنين
لكم ان انقسام المضغة الى المخلقة وغير المخلقة يدل أن
الموتى لهذا التدبير ليس هو الطبع بل هو الصانع المختار

المخلوق

و
يتصور

والثاني ان اول هذه الآية وهي قوله تعالى يا ايها الناس
ان كنتم في ريب مما نزلناكم فاعرفوا اننا خلقناكم من تراب فيكون
المعنى انا اخبرناكم انا خلقناكم من كذا وكذا لنين لكم ما نزل
عنكم ذلك الرب في امر بعثكم فان القادر على هذه الاشياء
كيف يعجز عن الاعادة واما قوله تعالى ونقر في الارحام
ما نشأ الى اجل مسمى فالمراد منه ان من انقسام هذه
المضغة من يبلغه الله حد الولادة والاجل المسمى هو
الوقت المضروب للولادة وهو اخر ستة اشهر وستة
او سنين واربعين كما شاء الله وقد روي انه تعالى كما كتب ذلك
الوقت المعين في اللوح المحفوظ صار اجل مسمى **البعض**
الثالث من مباحث هذا الوضع اننا قد ذكرنا ان اصحاب
التجارب قد زعموا ان في مدة اربعين يوما يصير الحال بحيث
يتميز بعض الاعضاء عن بعض وفيه اشكال وذلك لأنه قد
في الصحيحين عن الامام عن زيد بن وهب عن عبد الله بن
مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو النصف
المصدق ان احدكم يجمع في بطن امه اربعين يوما نطفة
ثم يكون علقة مثل ذلك ثم يكون مضغة مثل ذلك ثم
يرسل الله اليه ملكا يتخ فيه الروح فيومر يا رب كلمات
فيكتب رزقه واجله وعمله وشقى او سعيد فوالله الذي لا اله
غيره ان احدكم يعمل عمل اهل الجنة حتى لا يكون بينه وبينها
الا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيجتمعه له بعمل اهل الجنة
فيدخلها وان احدكم يعمل عمل اهل النار حتى ما يكون بينه
وبينها الا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيجتمعه له بعمل اهل
الجنة فيدخلها فهذا الحديث يدل على انها تبقى اربعين يوما ثم
تبقى علقة مثل هذه المدة ثم تبقى مضغة مثل هذه المدة وذلك
على خلاف ما حكى عن اهل التجارب والجواب انه وان اختلفت
الاعضاء في مدة اربعين الا ان صورة العلقة والمضغة

انما تم عند انقضاء الاربعينات الثلاثة فلا منافاة
بين التجربة وبين كلام صاحب الشرع **اما المرتبة الخامسة** وهو
صيرورة المصنعة عظما واعلم ان هذا الانسان مركب من
الاعضاء والاعضاء تنقسم الى قسمين الى اعضاء بسيطة
والى اعضاء مركبة والاعضاء المركبة هي التي لا يكون جزء
المحسوس مساويا لكلمها في الاسم والحقيقة كاليد فان كل
جزء من اجزاء اليد لا يكون مساويا لكل اليد في الاسم والحقيقة
واما الاعضاء البسيطة فهو التي يكون جزء المحسوس مساويا
لكلمه في الاسم والحقيقة كالعظم فان كل جزء من اجزاء المحسوس
يكون مساويا لكلمه في الاسم والحقيقة واعلم ان الاعضاء
المركبة انما تتركب من الاعضاء البسيطة فلهذا السبب لم
يذكر الله تعالى في هذا المقام شيئا من الاعضاء المركبة اما الاعضاء
البسيطة فهي عشرة الاعصاب والعظام والرياطات
والاوتار والاوردة والشرانيز والاعشيشة واللحم والشحم
والجلد الا ان اصل البدن واساسه هو العظام فلهذا المعنى
خص الله تعالى العظام بالذكر في هذا الموضع واعلم ان العظام
يمكن تقسيمها على وجهين الاول ان العظام بحسب منافعتها
على اقسام احدها ما يقاسه من البدن قياسا لا ساسا عليه
مبناه مثل قفاز الصليب فانه اساس البدن وعليه بني كجائتي
السفينة على الخشبة التي تنصب فيها اول وثاينها ما يقاس
من البدن قياسا المحن والوقاية كعظم اليافوخ وثالثها ما يقاس
قياس الآلات التي بها تتم الاعمال وهي عظام اصابع اليدين
والرجلين ثم ما كان من هذه العظام انما يحتاج اليه للدعامة
او الوقاية ولا يحتاج اليه لتحريك الاعضاء فانه خلق مصمما
وما كان منها يحتاج اليه لاجل الحركة فقد زيد في مقدار تجويفه
وجعل تجويفه في الوسط واحدا ليكون جرمه صلبا
ولا يصير رخا السبب كثرة المنافذ ثم جعل المح في وسطه

ليرطبه ويمنعه اليبس المفت وفائدة زيادة التجويف
ان يكون اخف وفائدة توحيد التجويف ان يبقى جرمه
اصلب وفائدة صلابة جرمه ان لا يتكسر عند الحركات
العنيفة **التقسيم الثاني** للعظام انها بحسب تجاوزها
على اقسام فاحدها ما يتجاوز مجاز مفصل سلس
وهو الذي لا حد عظميه ان يتحرك حركاة سهلا من غير
ان يتحرك معه العظم الاخر كعظام الاصابع مع الكف
ومفصل الرسغ مع الساعد وثاينها ما يتجاوز مجاز
مفصل عسر غير موثق وهو كعظام فقرات الظهر النصف
الاعلى من الظهر ولولا ذلك لما قدر الانسان نادة على ان
ينصب انصابا تاما وقت القيام وتارة يصير منحنا كما في
وقت الركوع فاما النصف الاسفل من الظهر فاصل
عظامه موثوقة محكمة وثالثها ان يكون المفصل موثقا
ليس لاحد عظميه ان يتحرك وحده البتة مثل مفصل عظام
الغبن ورابعها المركز وهو ما يوجد لاحد العظمين زيادة
وللتاني فقره تركب فيها تلك الزيادة ارتكازا لا يتحرك فيها
مثل الاسنان وخامسها المدور وهو الذي يكون لكل
واحد من العظمين اسنان كالمنشار ويكون اسنان كل واحد
منها منهدمة في تحاذيها الاخر كما يركب الصفارون صفائح
النحاس كمفاصل الفخف وسادسها ان تكون العظام
متلاصقة فيها ما هي متلاصقة طولاً مثل مفصل ما بين
عظمي الساعد ومنته ما هو ملتزم عرضاً مثل مفصل الفخذ
السفلى من فقار الصليب واعلم ان عظام البدن جملة ما
ماستان وثمانية واربعون عظما اما عظام الراس فثلاثة
وخمسون سبعة هي عظام اليافوخ واربعة عشر عظام
اللي الاعلى واثان هما الحياض الاسفلان واثان وثلاثون
سنا فالجميع خمسة وخمسون واما خرزات الظهر

فتسعة وعشرون سبعة للعنق واحد وعشرون متصل
 بها الاضلاع وخمسة هي العظم وثلاثة العجز وثلاثة
 العصعص واما الاضلاع فاربعة وعشرون من كل جانب
 اثنا عشر والعنق مؤلف من عظام اربعة والرقونان عظامان
 موضوعان على كل واحد من جانب العنق والكفان معلومان
 وكل واحد من اليدين مؤلف من احد وثلاثين عظاما العضد
 وطرفه والساعد وهما عظامان ملتصقان بالطول والكف
 وهو اثنا عشر الرسغ وهو صفيان من كل صنف اربعة
 والمشط اربعة اخرى والاصابع خمسة عشر فالمجموع
 احد وثلاثون ومجموع عظام اليدين اثنان وستون وعند
 العانة عظامان فخذان وطرفاهما والرصفيان وعظام القدم
 سبعة وعشرون فهذا مجموع عظام البدن والكلام فيها
 وفي منافعها طويل والنكتة الظاهرة في كيفية الاستدلال
 بهذه الحالة على الصانع ان العظام اجسام صلبة قوية
 فكيف تولدت من النطفة السخيفة الرقيقة وايضا فأن
 العظام مختلفة فمنها صغير وكبير وطويل ومستدير
 ومجوف ومصمت وعريض ودقيق واللائق بكل موضع
 من مواضع البدن عظم مخصوص ولو حصل في ذلك
 المكان عظم آخر لاختلت المصالح والطبيعة التي لا شعور
 لها ولا ادراك كيف يمكن اسناد تخليق هذه الاعضاء
 اليها وكيف يعقل ان يقال ان هذه الطبيعة رتب هذه
 الاعضاء بهذا الترتيب الموافق للصليحة ان هذا مما لا يقبله
 العقل بل الفطرة السليمة والطباع المستقيمة تشهد
 بان تخليق هذه الاعضاء وترتيبها لم يصدر الا عن الصانع
 الحكيم المدبر **اما المرتبة السادسة** وهي قوله تعالى فكسونا
 العظام لحما واعلم ان اهل التشریح ذكروا ان جميع عضل
 البدن خمسمائة وتسعة وعشرون عضلة واعلم ان الخالق

سبحانه لما اقتضت حكمته ان يجعل منبع قوة الحس
 والحركة هو الدماغ وتكون الالة الحامل لها بين القوتين
 من الدماغ وهو العصب ثم كانت العصب لا يحسن
 اتصالها بالعظام التي هي بالحقيقة اصول الاعضاء
 المتحركة اذا كانت العظام صلبة والعصب لطيفة
 فثبت الخالق بحكمته من العظام شيئا شبيها بالعصب
 يسمى رباطا يجمعه مع العصب وشبكة به كشي واحد الا
 ان هذا الجرم الملتصق من العصب ومن الرباط كان ايضا
 دقيقا فذره الخالق سبحانه في ذلك بان جعل الجرم منقوشا
 وملاخله لحما وغشاء غشاء دقيقا صلبا وجعل في
 وسطه شيئا كالمحور من جملة العصب فهذا العضو هو
 العضلة وفيه فوائد كثيرة احدها انه لما فيه من اللحم
 منشأ لما فاع كثيرة منها ان يكون حشو الخلل الفرج ثم
 الحاصلة بين العظام ومنها ان اللحم متولد من الدم الذي
 هو جوار رطب فيكون اللحم سببا لزيادة السخونة في الاعضاء
 مثل حشو الجثة ومنها ان يكون حايلا بين عظام البدن
 بعضها من بعض ومنها ان يكون حايلا بين عظام البدن
 وبين الاجسام الصلبة الخارجة عن البدن ويكون ذلك
 اللحم شبيها بالمضربة اللينة التي يجلس الانسان عليها
 فلا يتألم بسبب المصاكة الحاصلة بين عظام البدن
 وبين الاجسام الصلبة الموجودة من الخارج الفائدة
 الثانية ان هذه العضلات بسبب متوسطات العصب
 يجرى فيها قوة الحس والحركة فيتمكن الانسان بسببها
 من الحركات الارادية والافعال الاختيارية الفائدة
 الثالثة ان هذه العضلات بسبب ما فيها من شطايا
 الرباط وبسبب كونها محلاة بهذه الاغشية الصلبة
 تكون صلبة قوية لا يعرض لها الانفكاك والانقطاع

سريعا فمهدا إشارة مختصرة الى منافع هذه الفصل
فان قيل انه تعالى ذكر في جميع المراتب المتقدمة لفظ الخلق
فقال ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين ثم جعلناه
نطفة في قرار مكين ثم خلقنا النطفة علقه فخلقنا العلقه
مضغة فخلقنا المضغة عظاما وفي هذه المرتبة لم يذكر
لفظ الخلق بل قال فكسونا العظام لحما فما السبب فيه
قلنا السبب فيه ان العظام والاعصاب والعروق أعضاء
اصلية متولدة من النطفة ولذلك فان شيئا منها اذا
بطل لا يعود اما اللحم فانه ليس من الاعضاء الاصلية
فلذلك فانه اذا ذهب بالهزل عاد بالتمن مرة اخرى وهو
انما يتولد من دم الطمث لا من المني فلما كان الامر كذلك
لا جرم جعل اللحم كالكسوة للاعضاء الاصلية وايضا قد
ذكرنا ان فائدة اللحم افادة السخونة للاعضاء الاصلية
وان يكون كالمضربة اللينة التي اذا جلس الانسان عليها
لم يتالم بسبب المصاكة الحاصلة بين عظامه وبين الاجسام
الصلبة الخارجية وهذه الفوائد والمنافع سببها بالفوائد
المطلوبة من الثياب الملبوسة فلهذا السبب ذكر في هذه
المرتبة لفظ الكسوة فسيبان من له تحت كل كلمة من كلمات
هذا الكتاب الكريم سر شريف ونكتة روحانية **المرتبة**
السابعة وهي قوله ثم انشأناه خلقا اخر فاعلم ان المراد
بالخلق الاخر قولين الاول المراد منه نفع الروح وزعوا
ان الروح ليس من جنس البدن فلهذا المعنى جعل هذه المرتبة
نوعا اخر من الخلق متغايرا للراتب المتقدمة واجتمعا عليه
بوجوه من المنقول والمعقول **الحجة الاولى** ان المراتب المذكورة
لا يكمل الانتفاع بها الا بنفع الروح فوجب في الحكمة ذكر
الروح عقيب تلك المراتب والمذكور عقيب تلك المراتب هو
قوله ثم انشأناه خلقا اخر فدل على ان المراد منه نفع الروح

فلما عبر عن نفع الروح بانه خلق اخر علم ان الروح ليس من
جنس البدن **الحجة الثانية** قوله تعالى فاذا سويتهم ونفخت
فيه من روحي فالنسوية عبارة عن تخليق الالبغاض والاعضاء
ونفخ الروح فيه إشارة الى تعلق الروح بالبدن ثم انه
تعالى اضاف الروح الى نفسه دل على انه متميز في ذاته بمزيد
شرف لا يحصل مثله للاجسام **الحجة الثالثة** انه تعالى ميز
بين عالم الارواح وعالم الاجسام فقال الاله الخلق
والامر فحصل التباين بين هذين النوعين ثم انه تعالى حكم
بان الروح من عالم الامر فقال قل الروح من امر ربي ثم بين
انه لا سبيل للبشر الى معرفته فقال وما او تيتهم من العلم
الا قليلا ولو كان من جملة الاجسام لما صح هذه الاحوال
الحجة الرابعة انه تعالى اضاف الافعال الى النفس فقال ان
النفس الامارة بالسوء وقال تعالى ولا اقسم بالنفس اللوامة
وقال تعالى يا ايها النفس المطمينة ارجعي الى ربك وعلومي
ان جميع اجزا النفس ليس مبدأ الاعمال فقلنا ان النفس شئ
يدبر البدن وهو غير البدن **الحجة الخامسة** وهو قوله تعالى
اخرجوا النفسكم وهذا صريح في ان النفس شئ مغاير للبدن
تارة تدخل البدن وتارة تخرج منه **الحجة السادسة** قوله
تعالى ولا تكونوا كالذين نسوا الله فانسهم انفسهم وكل احد
فانه لا يتنسى هذا الهيكل الذي يشاهد بجواسه فدل على ان
تلك النفس التي ينساها الانسان عند فرط جملة شئ اخر
غير هذا البدن **الحجة السابعة** قوله تعالى ونفس وما سواها
فالهمها فجورها وتقورها وهذا صريح في ان هاهنا نفسا هي
محل الالهامات ومحل الفجور والتقوى ومعلوم ان كل واحد
من اجزاء البدن والبعاضه ليس كذلك فلهذا النفس شئ مغاير
لهذه الاعضاء **الحجة الثامنة** القرآن دل على ان الشئ المشار
اليه بانه هو الانسان المخصوص باق بعد الموت قال تعالى

في الشهداء ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا بل احياء
عند ربهم وقال تعالى في صفة المعذبين بالنار يعرضون عليها
خذوا وعشيا وقال تعالى اعرفوا فادخلوا نارا وقال عليه
السلام انبياء الله لا يموتون ولكنهم ينقلون من دار الى دار
فثبت بان الشئ المشار اليه بانه هو الانسان باق بعد موت
البدن حتى يدرك الذات والالام واما ان هذا البدن المشار
اليه ليس حيا بعد الموت فهو معلوم بالضرورة ولوجوزنا كونه
حيا لجاز مثله في جميع الجمادات وهو سفسطة واذا ائحت
المقدمتان علمنا ان المشار اليه بقولنا هو الانسان ليس هو
هذا البدن **الحجة التاسعة** قوله عليه السلام من عرف
نفسه فقد عرف ربه وكان في كتب الله المنزلة اعرف
نفسك تعرف ربك ولو كان المراد من النفس هو هذا الجسد
المشاهد لما امرنا بمعرفة لان معرفته حاصلة بالضرورة
والحاصل لا يمكن تحصيله **الحجة العاشرة** انا نجد من انفسنا
انا نضيف كل واحد من هذه الاعضاء الى انفسنا فنقول
يدي ورجلي وقلي ودماعي والمضاف غير المضاف البتة
فعلمنا ان النفس غير هذه الاعضاء فان قالوا فقد يقولون نفس
وذاق وهذا يقتضي ان يكون نفس الشئ مغايرة لنفسه وهو
محال وجوابه انا اذا اصفنا النفس والذات اليسا كان المراد
من النفس والذات هو البدن وهو مغاير لذلك الشئ المشار
اليه بانه الانسان فهذه استدلالات سمعية على اثبات
النفس ولمن انكر النفس ان يجب عن الكل جواب واحد وهو انه
لا تراعى ان النفس شئ مغاير لهذا البدن المحسوس وكيف
لا نقول ذلك ولا انسان قد يمرض في ذيل غايه الذبول ثم يبرأ
فيسمن بعد ذلك غايه السمن فالانسان واحد في الحالين مع ان
الاجزاء البدنية مبتدلة لكنه لم لا يجوز ان يقال البدن منقسم
الى قسمين اجزا اصلية باقية من اول الخلق الى اخرها والثاني

اجزا مبتدلة عرضية تطرى وتزول فلا انسان عبارة
عن تلك الاجزا الاصلية فهذا ما في هذا البحث اذا عرفت
هذا فنقول اذا حملنا قوله ثم انشأناه خلقا اخر على
الروح فنهاها لطائف **النكتة الاولى** قال بعضهم
انه سبحانه خلق الارواح من انوار عالم الجمال والجلال
فالقوة النظرية مع ما فيها من هجة المعرفة والمحبة من
عالم الجمال والقوة العملية المدبرة للبدن من عالم الجلال ولو
ان انوار الارواح مستورة بنظلمات الاجساد والاسجد
لها كل كما في **النكتة الثانية** قال بعضهم انه تعالى خلق الارواح
من النور والطيب والبقاء والعلو والعلم والحياة اما النور
فلان ما دام الروح في الجسد يكون الجسد نورا فاني انا العينا
يصبران والاذنان سميعان واللسان متكلم والقلب يفهم
والدماغ يتفكر فهذا يدل على ان الروح من عالم الانوار واليد
على انه من جوهر الطيب انه ما دام الروح في الجسد يكون
طيب الرائحة مصونا عن العفونة والدليل على انه جوهر
البقا انه ما دام الروح في الجسد يكون الجسد مصونا عن
الفساد والتفريق والاخلال والدليل على انه من جوهر
العلو انه ما دام الروح في الجسد يكون البدن مرتفعا عن
الارض غير ملتصق بها وكما ازداد الروح قوة ازداد
الارتفاع الا ترى ان الانسان عند استيلاء عالم الروحانيا
على روحه ياخذ في الوقص والسبب فيه انه قوة روحانية
فصارت تلك القوة الروحانية جاذبة له من الارض
الى عالم السموات والانبياء عليهم السلام لما اكملت هذه
الاحوال فيهم صعدوا الى السموات فقال في حق ادريس عليه
السلام ورفغناه مكانا عليا وقال في حق عيسى عليه السلام
ورافعك الى وقال في حق محمد صلى الله عليه وسلم فكان قاب
قوسين او ادنى والدليل على انه من جوهر العلم ان محل العلم

هو الروح وذلك لان العلوم نقوش علوية غيبية طام
مقدسة فلا يكون محلها الا الجوهر القدسي العلوي
والدليل على انه جوهر الحياة انه متى انقطع اثر الروح
عن كل البدن صار كله ميتا وان انقطع اثره عن جزء من
الجزء البدن صار ذلك الجزء ميتا كما في المفلوج وان
تعلق بكل البدن صار كله حيا وبالجملة فالروح كالشمس
والحياة الفائضة عن الروح كالأشجار الفايضة عن
الشمس وكل جسم وصل اليه نور الشمس انقلبت
احواله من الظلمة الى الضياء كذلك كل عضو يصل
اليه نور الروح انقلب حاله من الموت الى الحياة
النكتة الثالثة دلالة ارتباط هذا البدن بالروح
على افتقار كل العالم الى الصانع في غاية الظهور وذلك
لان هذا البدن مملكة صغيرة جدا واذا كانت هذه
المملكة الصغيرة لا تعقل استغناؤها عن ملك
مطاع فيما لكل العالم الذي هو المملكة الكبرى كيف
يمكن استغناؤها عن مدبريها ومتصرفيها
يتصرف فيها وكما ان المدبر في هذه المملكة واحدة ولا
تعقل حصول رزقها في بدن واحد كذلك المملكة
الكبرى يجب ان يكون مدبرها واحدا **النكتة الرابعة**
ان المؤمن بذاته علوي وبصفاته علوي اما بذاته فلقوله
تعالى ولا تهنوا ولا تحزنوا وانتم الاعلون ان كنتم مؤمنين
وقال يرفع الله الذين امنوا منكم والذين اوتوا العلم
درجات وايضا اقواله وافعاله علوية قال تعالى اليه
يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه وكتابه
علوي كلا ان كتاب الابرار في عليين كما ان كلمة الله هي
العلياء واما الكافر فتكلمه سفلى قال الله تعالى وارادوا
به كيذا فجعلناهم الاسفلين وافعاله سفلية ان الذين

كذبوا

كذبوا باياتنا واستكبروا عنها لا تفتح لهم ابواب السماء
وكتابه سفلى كلا ان كتاب الفجار في سجين فيايها المؤمن
العلوي لا تجعل روحك سفليا بالمعصية ويايها النوراني
لا تجعل نفسك ظلمات بالاعراض عن الله ثم انه تعالى بين
من خلقك ان العلوي اشرف من السفلي والروحاني
افضل من الجسماني وذلك لانه خلق فيك اعضا علوية
واعضا سفلية اما العلوية فالقلب والعين واللسان
واما السفلية فالبطن والمخرجان فمن استعمل العين في العبث
واللسان في الحكمة والقلب في المعرفة صار علويا شريفا
ومن استعمل البطن في اكل الحرام والفرج في الزنا والحرام
صار سفليا خبيثا ثم اكد هذه الدلالة بان جعل الرؤية التي هي
معدن النفس الصاعد فوقانيا والمعدة التي هي معدن الهابط
سفليا ليعلم ان كل مكان علويا سماويا فهو الشريف وما كان
ارضيا سفليا فهو الخسيس **النكتة الخامسة** الروح محل العلم
ويجب ان يعلم ان الموجودات على ثلاثة اقسام موجود
لا يجوز ان لا يعلم وهو الله سبحانه وتعالى وموجود لا يجوز
ان يعلم وهو الجماد وموجود يجوز ان يعلم ولا يعلم وهو انت
فان صرت تعلم شيئا فقد تخلقت باخلاق الله وان صرت
لا تعلم شيئا فقد صرت مشابها للجمادات فامتيازك عن
الجمادات والتمايز بمررة المملكة المقربين وملازمتك
لعقبة رب العالمين اما حصل بسبب اتصال الروح بالبدن
وعند هذا يظهر منقبة الروح وفضلها **القول الثاني**
ان المراد من قوله تعالى ثم انشأناه خلقا اخر تخليق الاعضا
الجسمانية واعلم ان تمام الكلام في شرح قدرة الله تعالى
وحكمته في خلق الانسان قد ذكرناه في علم التشریح من
الطب الكبير الذي صنفناه ولذكرها هنا نكتا قليلة من
المناقع الظاهرة الجليلة التي تصل اليها افهام كل احد

فبقول انظر الى النطفة وهي قطرة قدرت من الما لو تركت
ساعة ليضر بها الهوى بطلت وهضدت كيف اخرها ريب
الارباب من بين الصلب والترائب وذلك لانه سبحانه
اوقع الالفه والمحبة في قلوبهم ثم قادتهم سلسلة
الشهوة والمحبة الى الاجتماع ثم استخرج النطفة من
الرجل بحركة الوقاع واستخرج دم الحيض من اعماق العروق
وجمعها في الرحم ثم خلق المولود من النطفة وسقاه بماء
الحيض حتى نما ورباه وكيف جعل النطفة وهي بيضاء
مشرقة علفة حرام ثم كيف جعلها مضغة ثم كيف قسم
اجزاء المضغة الى العظام والاعصاب والعروق والاولاد
واللحم في داخل الرحم في الظلمات الثلاث ولو انكشف
العظام والغشا لكنت ترى التخطيط والتصوير يظهر
في النطفة شيئا فشيئا ولا ترى المصور ولا قلمته ولا
الته فهل رايت مصورا وفاعلا لا يمس اله في مصنوعه
ولا يلاقيه فسبحانه ما اعظم شأنه ونشيرها هتا الى
قليل من تشرح الاعضاء اما الرأس فتامل انه سبحانه
دورها وشق سمعها وبصرها وانفها وفمها وانه تعالى
ركب كرة الرأس في بطن الام من ثلاثة وعشرين عظما
وخلق تلك العظام على كيفيات مختلفة فكيف تولدت
العظام الصلبة ومن النطفة السخيفة الرقيقة ثم انه
سبحانه قدر كل واحد من تلك العظام بشكل مخصوص
ومقدار مخصوص ووضع مخصوص لوقوف بخلاف
ذلك لبطلت المنفعة وفات الغرض وركب بعضها
مع بعض بحيث يحصل من مجموعها كرة الرأس على هذه
الخلقة المخصوصة واعلم انه تعالى انما اظهر الاحتياط
في عظم الرأس لاجل ان الدماغ اشرف اعضا الانسان
فانه محل الفكر والعقل ولما كان في غاية الشرف صانه

بسبعة انواع من الصادات وذلك لان الدماغ
يحيط به غشا رقيق يقال له الغشا السمي وفوق
ذلك الغشا غشا اخر صلب وهو يلصق بمقعر
عظم اليا فوخ ثم فوقها عظم اليا فوخ ثم خلق
خارج العظم غشا اخر يقال له السمحاق وفوق
هذا الغشا طبقة لحمية وفوق تلك الطبقة لحمية
الجلد وفوق الجلد الشعر فتامل انه خلق تعالى فوق
دماغك سبع طبقات جارية مجرى السموات السبع
والمقصود من تخليق دماغك ان يكون من المتفكرين
في دلائل الله المتاملين في مخلوقاته ليستدل بها على
جلالة خالقها وحكمته ولذا ذكر الان بعض صفات
الدماغ فبقول انه سبحانه قسمه في طوله الى ثلاثة اقسام
وجعل القسم المقدم محل الحفظ والتخيل والقسم
المتوسط محل التأمل والفكر وجعل البطن المؤخر
محل الاسترجاع والتذكروكل واحدة من هذه
الاحوال الثلاثة امور مهمة للانسان لا يحصل
الا بارتفاع بالانسانية الامعها اما الحفظ والتخيل
فامر لا بد منه في الانسانية وبدل عليه وحده الاول
ان الانسان محتاج الى التفهيم والتفهيم بالكلام
والكلام مركب من الحروف وهذه الحروف لا توجد
مجتمعة البتة بل متعاقبة فلو لم يكن الانسان حافظا
لصور المحسوسات بعد غيوبتها لكان الانسان
اذا سمع حرفا ثم انقضى ذلك الحرف الاول ووحيد
الحرف الثاني فعند حصول الحرف الثاني لا يكون الحرف
الاول موجودا في الخارج ولا يكون اثره ايضا باقيا
في الحفظ فينشد لا يكون المسموع ابدا احرفا واحدا
والحرف الواحد لا يفيد المعنى البتة فثبت انه لو لا

الحفظ ما كان يحصل التقييم والتقييم بالكلام
فكانت هذه المصلحة العظيمة تحل وتبطل الشاق
ان الانسان اذا راى شيئا ثم غاب عنه ثم رآه مرة
اخرى عرف ان هذا الذي رآه الان هو الذي رآه قبل
ذلك وذلك لانه لما رآه في المرة الاولى ثم غاب عنه
بقيت صورة في الحفظ فلما رآه مرة ثانية صار
هذه الصورة المحسوسة ثانيا منطبقا على تلك
الصورة المحفوظة في الخيال فحصل الشعور بان هذا
الذي رآه الان هو الذي رآه قبل ذلك فلو ان القوة
الحافظة لما حصل هذا المعنى ولو لم يحصل هذا المعنى
لاجل نظام العالم فانا كان يعرف الزوج وزوجه ولا
السيد عبده ولا احتاج كل احد الى تعرف حال كل
شخص في كل مرة يراه الثالث ان خاصية الانسان
ان يتوصل بالفكر الى ان يصير المجهول معلوما والفكرة
عبارة عن تركيب الاشياء الحاضرة في الذهن ليتوصل
بتركيبها الى ان يصير المجهول معلوما ولا معنى لحضور
الاشياء في الازهار الا لحضور مثلها واشباهها
في القوة الحافظة فالقوة الحافظة في دماغك جارية
مجرى اللوح المحفوظ في عالم السموات وبقاصور
المحسوسات في خيالك يشبه بقاء كتبة احوال
المخلوقات في اللوح المحفوظ فثبت بما ذكرنا ان
القوة الحافظة من اعظم نعم الله على الانسان
ثم ان فيه امر اخر عجيب لا يعرفه الا الله سبحانه وذلك
لان هذه الصورة التي يتخيلها ويشاهدها حالما يستشعرها
اما ان يقال انها موجودة او يقال انها معدومة والقول
بكونها معدومة باطل لاننا نميز بين كل واحد منها وبين
غيرها بل كانا نشاهدها وننظر اليها في خيالنا فاذا

نظرنا الى قرص الشمس ثم غمضنا العين فانا نشاهد قرص
الشمس حاضرا في خيالنا كما كنا ننظر اليه فثبت انها موجودة
ثم قال قوم ان محل هذه الصور الخيالية مقدم دماغنا
وقال اخرون بل مقدم الدماغ اله في هذا العمل ومحل هذه
الصور جوهر الروح والروح ليس بجسم ولا بجسماني
وكل واحد من القولين عجيب جدا اما الاول فهو ان مقدم
الدماغ جسم صغير جدا فكيف ارسم في ذلك الجسم
الصغير صور السموات والارضين والشمس والقمر
وصور البلدان والمسالك والممالك والانسان ايضا
ربما يحفظ كتب كثيرة فكيف اتسع ذلك الجسم الصغير
لهذه الصور العظيمة وقد يحفظ الكلمات التي سمعها
من اول عمره مع كثرتها فكيف ارسمت هذه الصور
الكثيرة في هذا الجسم الصغير من غير ان يختلط شي
من هذه النقوش بعضها ببعض ولا شك ان هذا من
العجائب التي لا يعرفها الا المديبر الخالق **ولما القول الثاني**
وهو ان محل هذه الصور جوهر الروح وهو ليس بجسم
ولا بجسماني فهذا العجب لان هذه الصور لها اطوال
وعروض وامتداد في الجهات والاحياز فكيف يعقل
خلوها في شيء ليس له طول ولا عرض ولا امتداد
في الجهات وبالجملة فمن نعلم بالضرورة اننا نحفظ
صور هذه المحسوسات واذا اردنا ان نعلم اننا كيف
نحفظها عجزنا عن ذلك فسيحان الخالق الحكيم ومن
جملة نعم الله علينا في كيفية هذا الحفظ انه جعل الحافظ
لصور المحسوسات الخمسة شيئا واحدا والفائدة
فيه اننا اذا سمعنا صوتا علمنا ذلك الشخص لان القوة
الحافظة تعلم ان الذي له هذا الصوت فله ذلك الشكل
فحينئذ يفيد السمع فائدة البصر ويقوم كل واحد من

الحواس الخمسة مقام الاخر واما البطن الاوسط من
 الدماغ فهو محل الفكر ومعنى الفكر هو ان يركب القوة
 المفكرة شيئين من الاشياء الحاضرة عند قوة المحافظة
 فيصير ذلك التركيب سببا لاستحداث صورة جديدة
 عند العقل وجميع التركيبات التي اخذها اهل الدنيا
 في بناء المساكن واستخراج الحرف والصناعات فهو
 من اعمال القوة المفكرة فالقوة المفكرة تستخرج تلك
 الصور بهذا الطريق ثم ان القوة العملية تنقل تلك
 الصور من الافكار الى الخارج ومن المعلوم انه لولا
 الفكر لما اهتدى الانسان الى تحصيل المصالح ودفع
 الافات وهما اعظم النعمة بخلق القوة المفكرة ومن
 اراد ان يعرف قدر هذه النعمة فلينظر الى البهايم والحماير
 واعلم ان القوة المفكرة كالقلم والقوة المحافظة كاللوح
 فان القوة المفكرة اذا استنبطت صورة جديدة ارسمت
 تلك الصورة في لوح الخيال فكان المثبت هو المفكرة
 والقابل هو الخيال فكانت المفكرة قلما والمحافظة لوحا
 واعلم انا وان كنا نعلم بالضرورة اننا نفكر الا اذا اردنا
 ان نعلم ان هذا الفكر ما هو صعب ذلك علينا فان هذا
 الذي طلبناه هل نعلمه ام لا فان علمناه فكيف نطلب
 العلم به وان لم نعلمه فكيف يمكننا طلب شيء لم يحضر ذلك
 الشيء ببالنا واما البطن الاخير من الدماغ فهو الذكر
 ومعنى الذكر ان من خضر في ذهنه امر من الامور ثم غاب
 عنه فانه يسترجعه بعد غيبوبته وهذه الحالة حاصلة
 للانسان فانه ليس كلما رآه الانسان وسمعه في مدة عمره
 فانه يكون حاضرا في خياله بل اكثر هذه الصور في اكثر
 الاحوال غير حاضرة في الذهن ولكنها وان كانت غائبة
 الا ان الانسان متى اراد استحضارها قدر عليه

فهذا الاستحضار هو الذكر ولا شك ان خلق هذه
 القوة نعمة عظيمة من الله تعالى على الانسان واعلم ان
 ما هنا ايضا حالة عجيبية تغر العقول البشرية عن معرفة
 كيفيةها وذلك لان هذه الصور اذا كانت غير حاضرة
 فنذكرها عبارة عن طلب رجوعها فهذا الطلب ان
 يكون طلب تلك الصورة بعينها او يكون طلب الصورة
 مبهم اي صورة كانت فان كان الاول فهو محال لانها غير
 معلومة بعينها اذ لو كانت معلومة بعينها لكانت حاضرة
 فما كان الانسان يحتاج الى طلبها واذا لم تكن معلومة
 بعينها امتنع طلبها بعينها والثاني ايضا محال لان المطلوب
 اذا كانت صورة ما لا هذه الصورة فلم حصلت هذه
 الصورة بعينها دون سائر الصور ولما اذا حصلت هذه
 الصورة بعينها حكم العقل بان مطلوبه كان هو هذه الصورة
 فهدت الى شكل عظيم وبالجملة كل احد يجد من نفسه
 بالضرورة انه يحفظ الاشياء ويتفكر فيها ويستعيد
 بعد غيبها ثم العقول متغيرة في معرفة حقيقة هذا
 الحفظ والذكر والفكر فسيحانه ما اعظم شأنه واهم
 برهانه في اصناف ملكه وملكوته فهذا هو الاشارة
 المختصرة الى خلقة الدماغ ثم تأمل احوال العين فانها
 مركبة من سبع طباق وثلاث رطوبات وفي الحقيقة
 فهي مركبة من عشر طباق وثلاث رطوبات فالطبقة
 السفلى هي الطبقة الصلبة وفوقها المشيمية
 وفوقها الشبكية وفي الطبقة الشبكية الرطوبة
 الزجاجية وفوقها الجليدية وفوق الجليدية الطبقة
 العنكبوتية وفوقها الطبقة البيضية وفوقها الطبقة
 العينية وفوق الطبقة العينية الطبقة القرنية
 وهذه الطبقة القرنية بعد ما اهل الظاهر طبقة

واحدة لكنها في الحقيقة اربع طبقات ثم يحيط بهذا
المجموع الطبقة الملتهبة فاذا عرفت هذا علمت ان طبقات
العين ثلاثة عشر طبقة على قدر طبقات العالم الاكبر
فان اعلى طبقات العالم الاكبر العرش وتحتة الكرسي
وتحتة السموات السبع وتحتها الطبقات الاربعة
العناصر فمجموع طبقات العالم الاكبر ثلاثة عشر ثم
انه تعالى خص كل واحد من هذه الطبقات والوطون
بشكل مخصوص ولون مخصوص ومقدار مخصوص
وترتيب مخصوص لولم يوجد على ذلك الوجه بل على وجه
اخر لا خلت المصلحة ثم تأمل في احوال العين من وجوه
احدها انه تعالى جعل موضع الابصار مقدار عدسة
واحدة ثم اظهر في تلك العدسة صورة السماء والعالم
مع اتساع اطرافها وتباعداها فيها الثاني ان البياض
يتناسب النور والسواد يتناسب الظلمة فجعل البياض
سببا للنعى والسواد معدنا للقوة الباصرة ليعلم ان
سبب حصول هذه النعمة هو فضل الله وكرمه لا الطبع
والخاصية والثالث انه سبحانه جعل الحدقة مصونة
بالاجفان ليستريحها ويحفظها ويصقلها ويدفع الاقذار
عنها والرابع انه سبحانه جعل الاجفان سودا ليكون سواد
سببا لاجتماع النور الذي يعبر على الابصار ويكون
ماتعا عن تصرف ذلك النور والخامس انه سبحانه خلق
لحركة الحدقة اربعة وعشرين عضلة لو نقصت
واحدة منها لاختل امر العين والسادس ان العين شبه
المراة ومعلوم ان المراة انما ينفع بها اذا كانت في غاية
الصفاة والصفاة فلما كانت العين لا ينفع بها الاحال
كونها في غاية الصفاة والصفاء لا جرم خلق الخلق سبحانه
هذه الاجفان منكرة الى الانطباق ابدا من غير اختيار

الانسان حتى تبقى الحدقة تفيته صافية عن جميع الاكدار
واما الذبابة فلما لم يخلق عينها الاجفان لا جرم الهمة
حتى انها يبدها لتنظف عينيها عن اثار الغبار والكدور
السابع انه تعالى جعل العين هاديا لصاحبها الى ادراك
الاشياء لا اطلاع غيره بواسطة ما في قلب صاحبه
وذلك لان القلب في داخل البدن والعينان كالزجاجتين
الموضوعتين على جدار البيت فكيف ما كان الشمع في داخل
البيت وقع ضوءه على الزجاجتين فكيف يستدل بالحوال
العين على احوال القلب في الرضى والغضب والرغبة
والنفرة هنيئان من جعل العين هاديا لصاحب العين الى
معرفة الغير والغير الى معرفة احوال قلب صاحب العين
الثامن وهوان الطيف اعضاء البدن هو العين ثم ان جميع
الاعضاء يتاثر من الحر والبرد فوق ما يتاثر منها العين وكان
ينبغي ان يكون الامر بخلاف ذلك لان الالطف اسرع تاثيرا
لكن انرى ان الرجل على صلابة جلدها تتاثر من الحر والبرد
فوق ما تتاثر العين منها وما ذاك الا ليعلم الانسان ان
حصول هذه المصالح ليس بالطبع والخاصية بل بحفظ
الرحيم العليم واما احوال الاذن فاعلم انه تعالى شق الاذن
واودعها ماء مرا ليكون ذلك معينا على ادراك السمع والشمع
الهوام عن الدخول في الاذن ثم راعى فيه انواعا من المصالح الاول
انه تعالى حوطها بصدفة الاذن ليجمع الصوت فيردها الى
الصماخ الثاني انه سبحانه جعل في ثقبه الاذن انحرافات
وانحرافات حتى تصير المسافة بهذا السبب طويلة فلو
دخل تلك الثقبه شئ من الهوام والحشرات فيخذي بكسر
حركته بسبب طول المسافة فينبه الانسان فيسعى في اخراجه
عن الاذن والثالث انه خلق العينين مقدمتين والاثنين
مؤخرتين لان العينين تدركان الاجسام والاعراض وهي

أدلة وجود الصانع والاذنان يسمعان الكلام والدلائل
 العقلية مقدمته على الدلائل السمعية فلا جرم قدم البصر
 على السمع والرابع خلق العينين مع الغطاء والاذنين بلا غطاء
 لأن متعلق العين أجسام واعراض باقية فلو لا الغطاء لكانت
 الملاحة واما مدرك الاذن فهو الاصوات وهي غير باقية
 فلو لا الغطاء فما زال الصوت قبل ارتفاع الغطاء فلا يحصل
 الارتفاع بالسمع الخامس روى كعب الاحبار قال دخلت على
 عائشة رضي الله عنها فقلت ان انسان عيناها هاديان واذناه
 قمع ولسانه ترجمان ويده جناحان ورجلاه بريد والقلب
 ملك فاذا طاب الملك طاب جنوده فقالت هكذا سمعت من
 رسول الله صلى الله عليه وسلم واما الانف فانه سبحانه وفيه
 من وسط الوجه واحسن شكله وفتح مخزبه واودع فيها
 حاسة الشم وفيه منافع الاولى انه يستدل باستنشاق
 الروائح على الاغذية والمطاعم المستوية والثاني يستنشق
 بمنفذ المخزن الهوى البارد الرطب فيستغني بالمخزن عن
 فتح الفم ابدا الثالث انه جعل تجويفه واسعا حتى يتخبر فيه
 هوا كثير فيكسر رده قبل النفوذ الى الدماغ فان الهوى
 المستنشق وان كان ينفذ اكثر الى الرية فان شطرا صالح المقدار
 ينفذ ايضا الى الدماغ ولذلك فان المراكوم يضرب استنشاق
 الهوى البارد والرابع انه بتجويفه الواسع يجذب الى نفسه
 هوا اكثر حتى يحصل امام الة الشم فيكون ادراك الشئ
 اسهل ولذلك فان من بالغ في الشم جذب الهوا بنحو شومه اكثر
 والخامس انه يعين في تقطيع الحروف وتسهيل اخراجها ولذلك
 فان من قبض على انفه عسر عليه التكلم باكثر الحروف والسادس
 ان يكون للفضول المندفعة من الراس ستر ووقاية عن الاضرار
 واعلم ان منفعة النفس عظيمة فانه لو انقطع عن الانسان
 لحظة واحدة لمات ثم تأمل ان الهوى المستنشق يدخل

اولاً من المخزن فيتكسر برده هناك ثم يصل الى الحلقوم فيقتل
 مزاجه هناك ثم يصل الى الرية ويتصفي فيها ثم يصل الى
 القلب ويروح عن الحرارة الغريزية وينفذ من القلب الى
 العروق المتحركة ويبلغ الى اقاصى اطراف البدن ثم اذا سخن
 جدا وخرج عن حد الارتفاع عاد من تلك الاقاصى الى القلب
 ثم الرية ثم الى الحلقوم ثم الى المخزن ثم يخرج ويعود مثله
 فيجوع هذه الافعال هو المسمى بالنفس الواحد ويقال ان
 الانسان يتنفس في كل يوم اربعة وعشرين الف نفس
 فاعرف مقدار النفس الواحد في المنفعة فانه لو انقطع تحصل
 الموت ثم انظر الى كثرة الانقاس لتعرف عظيم نعمة الله عليك
 كما قال تعالى وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها **واما الفم** فانه سبحانه
 جعله لة لتحصيل مصالح الروح ولتحصيل مصالح البدن
 اما مصالح الروح فانه اودع فيه اللسان الناطق المعروف
 لما في القلب واعلم انه سبحانه خلق القلب امير البدن ومعدنا
 للحرارة الغريزية فاحاج القلب الى تعديل تلك الحرارة القوية
 بالنسيم البارد المعتدل فاذا استندخل الهوى البارد ووصل
 الى القلب واعتدلت حرارة القلب به وبقي ذلك الهوى هناك
 ساعة يسخن واخترق فاحاج القلب الى اخراجه وذلك هو
 اخراج النفس فجعل المدير الحكيم اخراج ذلك النفس سبيل الحدوث
 الضوئى ثم جعل في الحجرة وفي اللسان وفي الحنك وفي
 الاستنساخ وفي الشفطين مقاطع ومخارج الحروف مختلفة
 فصارت الحروف بهذا الطريق ثم جعل تلك الحروف عند اللها
 وترتيبها مودبة للمعاني فانظر الى كمال الحكمة فان المقصود الاول
 من النفس هو ايضا النسيم البارد الى القلب فاما اخراج النفس فهو
 جاري مجرى دفع الفضيلة الفاسدة ثم لم يبق من هذا المعنى
 الى رعاية مصلحة اخرى وهو انه جعل مادة الحروف والاصوات والكلام
 ثم انه سبحانه خلق الخارج مختلفة الاشكال في القين والشفة

والحيثونة والملازمة حتى يختلف الأصوات لأجل اختلاف هذه الأجزاء
فكما لا تشابه صورتان البتة فكذلك لا يتشابه صورتان البتة
وكما يحصل الامتياز بين الأشخاص بالقوة الباصرة فكذلك
يحصل الامتياز بينهم بسبب القوة السامعة فيحصل في الظاهر
هذا التمييز ويحصل للأعشى هذا التمييز وأما ما يتعلق بتحصيل
مصالح البدن فهو أن أعظم الأشياء المحتاج إليها في مصلحة
البدن هو الأكل وهو سبحانه أمد في العلم أسباب الأكل وذلك
في وجوه الأول أنه تعالى خلق في الفم الأسنان ولها منافع الأول
ما ذكرنا أنها تكون مقاطع للأصوات فيحدث الحروف المختلفة
بسببها والثاني أنها تكون آلة القطع والكسر والطحن ثم انظر إلى
الحكمة وذلك أن الإنسان في أول ما يتناول الغذاء يحتاج إلى القطع
فجعل الأسنان المقدمة حادة عريضة الروس جارية مجرى
السكين وجعل الأنياب مستديرة حادة الروس للكسر
وجعل الأضراس مسطحة الروس خشنة الروس كالرحى لأجل
الطحن ولو قدرنا كون الأضراس مقدمة وكون الرابعتين
مؤخرة لبطلت المصالح والمنافع بأسرها الثالث لتكون زينة
الوجه وذلك أنه سبحانه زين الفم بالأسنان فيض الواهنا ور
صفوها وجعلها متناسبة متناسقة كما أنها الدر المنظوم
ثم أنه سبحانه خلق الشفتين وحسن لونهما وشكلهما لينطبقا
على الفم ويسد منفذها وليتم بهما مخارج الحروف ومن لطيف
الحكمة أنه تعالى جعل الأذن بلا حجاب ولا باب وخلق وراء اللسان
بابين أحدهما الأسنان والثاني الشفتان وفيه تنبيه على أنه
يجب أن يكون استماع الكلام أكثر من الاشتغال بالكلام فإن
استماع الكلام يجري مجرى الدوا والاشتغال بالكلام كالداء
النوع الثاني مما حصل في الفم من أسباب الأكل وذلك أنه
تعالى جعله معدنا للرطوبة الغذية اللغائية فالإنسان
لما وضع الطعام في الفم وطحنه بأسنانه امتزج ذلك المطحون

باللغاب الذي في الفم فوصلت آثار تلك الطعوم اللذيذة
بواسطة ذلك اللغاب إلى اللسان فيصير ذلك الطعام سببا
لقوة اللذة في الحال كما أنه يصير سببا لقوة البذر في الاستقبال
ثم ها هنا أنواع من اللغاب الأول أن كل من أراد إدارة الرحا
بسبب انصباب الماء إليه وضع الرحا في موضع يكون أسفل
من مجرى الماء حتى إذا انصب الماء من الأعلى إلى الأسفل فحينئذ
يقوى على إدارة الرحا والله سبحانه أمد رحا الفم بالماء الذي
يصعد إليه من أسفل المعدة ليعلم الخلق أن ذلك بسبب الحكمة
والقدرة لا بسبب الطمع والخاصية والثاني أن الإنسان
قبل أن يضع الطعام في الفم لا يجتمع في فمه من تلك الرطوبات
شي كثير ولو اجتمع لكان في عناه بسبب اجتماعها وكما وضع الطعام
في الفم اجتمعت من تلك الرطوبات بقدر ما يتقبله ذلك الطعام
ولم يجتمع تلك الرطوبات في الفم في هذا الوقت لتغذر على
الإنسان مضغ ذلك الطعام ولعسر عليه ابتلاعه فانظر إلى
كمال الحكمة في الوقتين الثالث أن الإنسان لما احتاج إلى طحن
الطعام ومضغه بالأضراس فقد ينقلب أجزاء الطعام فيما
بين تلك الأضراس فجعل اللسان متحركا في ذلك الوقت حتى
أن الإنسان يحركه كالمختلفة يرد الطعام إلى ما بين الأضراس
حتى ينطح على سبيل الكمال والتمام فسيحان من له الحكمة القاء
والدلائل الباهرة فهذه إشارة مختصرة إلى أحوال الرأس وشرح
أحوال هذه الحواس ثم ها هنا أنواع أخرى من الحكمة والفوائد
في الرأس الأول تأمل في وضع الحواس وحفظ القوة والذكر
في الرأس وذلك لأنها جعلت في الرأس كالمصابيح فوق المنارة
ليتمكن الإنسان بسبب ارتفاع هذه الحواس من إدراك
الأشياء البعيدة فما أحسن قول الحكيم الرأس صومعة الحواس
الثاني كان بعضهم يقول عند أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه
ما أعجب أمر الشطرخ فإن تلك الرقعة على غاية صغرها تشتمل

على انواع لا نهاية لها من اللعب فقال عمر رضي الله عنه بل اهلها
ما هو اعزب منه واعجب وذلك لان رقعة الوجه اصغر
بكثير من رقعة الشطرنج ثم ان كل عضو من اعضاء الوجه
لا يتغير عن مكانه فالعينان ابدان يكونان في ذلك الموضع المعين
وكذا الانف والاذنان والقيم ثم مع ذلك فانه يحصل فيه
التفاوت فانك لا ترى شخصين في الشرق والغرب متشابهين
من كل الوجوه فسيمانه ما اعظم شانه واعلم ان التفاوت في الصور
ظاهر قوي فيما بين الادميين وبعده فالتفاوت حاصل بين صور
الحيوانات الالهية الا ان التفاوت فيما بين الادميين اكثر
واما الحيوانات البرية فالتفاوت فيما بين صورها قليل جدا
والسبب فيه انا قد ذكرنا انه لولا اختلاف صور الناس لما تميز
الزوج عن الاجنبي والسيد عن غير السيد وما لك المتاع
والدار عن غيره فكان ذلك يفضي الى المفاسد العظيمة فلما
المعنى اقتضت الحكمة الالهية اظهار التفاوت في صور
الادميين واما الحيوانات الالهية فقلدت خلق بعض الاعراض
باعيانها في بعض الوجوه الا ان اشتداد الحاجة الى معرفتها
باعيانها واشتغالها ليس بالحاجة الى معرفة الناس باشخاصها
واعيانها فلا جرم لم يظهر المخالفة بين صورها واشخاصها
الا في القليل فسبحان من له في كل شيء حكمة مربية واسرار
مخفية الثالث قال تعالى مرج البحرين يلتقيان بينهما سرج
لا يتغيان فان تعجب من هذه الحالة فانظر الى وجهك على
صغره فانه سبحانه وضع فيه اربعة من البحار مختلفة
الطبايع والصفات وجعل بحر الاذن ملو من الماء المالح
العين ملو من الماء الحلو والذقن ملو من الماء العذب والاسنان ملو
من الماء الغليظ واللسان ملو من الماء اللين والحنك ملو من
كل واحد منها على صفته وخاصيته بحكمة بالغة اما حارة
الاذن قليلا يدخلها شيء من الحشرات واما ملوحة العين

اظهر الله تعالى المخالفة بينهما
في الصور الا ان تلك
المخالفة اقل من المخالفة
الحاصلة بين اشخاص الناس
واما الحيوانات البرية فلا
تعلق مصلحة البتة بمعرفة
اعيانها واشخاصها فلا جرم

قليلة تطرق العفونة الى ذلك السشم واما عذوبة بحر الفم فلاجل
ان يجرد الطعوم على غاية اللذة واما عفونة الانف فلاجل ان جعل
مصبا الفضلات الدماغ فسيمانه ما اعظم شانه الرابع قال
الباقر كل ما خلق الله تعالى في العالم الاكبر خلق نظيره في العالم
الاصغر فلما قال وفي انفسكم افلا تبصرون يعني ان عجرت عن
مطالعة العالم الاكبر فانظر في العالم الاصغر وذلك لاني خلقت
في العالم الاكبر شمسا وقرا وبجوما وخلقت في العالم الاصغر
مثلا فشمس العالم الاصغر هي الروح لان الروح تضي حديدك
كما ان الشمس تضي العالم واذا خرج الروح من جسدك صار
جسدك مظلم كما ان الشمس اذا غربت صار العالم مظلم والعقل
كالقمر فكما ان القمر يستمد النور من الشمس فكذلك العقل
يستمد النور من الروح وكما ان القمر يضي ضوءه تارة وينقص
اخرى فكذلك العقل تزداد قوة وتنفق اخرى واما الخوم
الخمس السيرة الباقية فنظيرها في البدن الخواص الخمس
ونظير الجبال عظامك ونظير البحار العروق والكبار في البدن
ونظير الاودية والانهار العروق الصغار المتشعبة من
تلك العروق الكبار وكما انه يحصل في البحار حيتان مضطربة
فكذلك ترى في بحر فمك لسانك مضطربا بذكر الحكمة وفي
بحر مقلتك ترى حدقتك مضطربة بمطالعة العبرة وكما انك
ترى بعض اجزا الارض فيه نباتا وبعضها ليس كذلك وهكذا
ترى في بعض اجزاء بدنك شعورا وفي بعضها ليس كذلك
وبالجملة اخصاص كل عضو بصفة خاصة وخلفة خاصة
لا بد وان يكون بقدره العزيز العليم الخامس انه تعالى جمع
اكثر الخواص في الوجه فجعل اربعة اشياء من اعضاء الوجه
ملونا بلون السواد جعل موضع النور من الحدقة ملونا بلون
السواد وجعل الاهداب سودا والحاجبين اسودين والشعر
اسود وجعل اربعة منه ابيض جعل الملتمة من الحدقة ملونة

بلون البياض وجعل الاسنان بيضا وجعل الجبهة كالسبح
الممتد من الفضة النقية وجعل الذقن كالكرة المنحذرة من
الفضة ثم جعل الحدين على لون حمرة الورد والشفين على
لون حمرة الباقوت ثم جعل الوجه دائرة قائمة على شكل القمر
والجبهة نصف دائرة والحاجبين خطين مقوسين وامتداد
الانف كالحظ المستقيم فامل في ورقة الوجه وانظر الى هذه
الاصباغ المختلفة وتامل في تركيب الحدقة من السواد والبيضا
فما لوان في غاية المصادة والمنافرة فجعل النور في وسط
الحدقة ثم جعل السواد محيطا بالنور ثم جعل البياض
محيطا بالسواد ثم جعل الاهداب السود مرة اخرى محيطا
بذلك البياض ثم جعل بياض الاجفان مرة اخرى محيطا بذلك
السواد ثم جعل سواد الحاجبين مرة اخرى محيطا بذلك البياض
ثم جعل بياض الجبهة مرة اخرى محيطا بذلك السواد ثم جعل
سواد الشعر مرة اخرى محيطا بذلك البياض فانظر وتامل
في هذه الاصباغ العجيبة والتركيبات البديعة ليسشهد
عقلك وجبينك وروحك ولبك وفكرك وذكرك وجميع
ذرات اجزائك وابعاذك على جلالة قدرة الخالق وكمال
حكيمه سبحانه وتعالى عما يقول الظالمون علوا كبيرا السادر
قال صلوات الله عليه اطلبوا الحواميج عند حسان الوجوه
فجعل حسن الصورة الظاهرة دليلا على حسن السيرة
الباطنة في الاعم الاكثر ومنهم من ذكر فيه وجوها اخرى
الاول كان عليه السلام قال من حسن الله خلقه وجب عليه
ان يجعل شكر هذه النعمة حسن الفعل والثاني انه اراد بحسن
الوجه الدين وذلك لان العبد انما يتوجه الى ربه بدينه والدين
عند الله الاسلام فاذا رفع الحاج حاجته الى من حسن
دينه لم يرض من دينه ان يردده غير مقضى الحاجة الا اذا
كان عاجزا عن قضائها والثالث انه اراد بحسان الوجوه

المتجدين بالليل بدليل قوله صلى الله عليه وسلم من كثرت
صلاته بالليل حسن وجهه بالنهار السابع روى انه
عليه السلام كان يقول في سجدة سجد وحمى للذي خلقه
وشق سمعه وبصره بحوله وقوته وايضا قد يعبر بالوجه
عن الذات قال الله تعالى وبقي وجه ربك ذو الجلال والاكرام
وقال تعالى كل شئ هالك الا وجهه وقال عليه السلام وجه
دينكم الصلاة ويقال للعربي يا وجه العرب ويقال للطريق
المفضي الى حصول المطلوب هذا وجه هذا الامر وقال الخليل
عليه السلام وجهت وجهي للذي فطر السموات والارض
فكل هذه الاستعمالات تدل على انهم يجعلون الوجه اسما لكل
ذلك الشئ تارة واسما لاشرف اجزائه اخرى وهذا يدل على ان
اشرف اجزائنا انسان انما هو الوجه والامر في الحقيقة كذلك
وذلك لان العين البصرة للاعتبار فيه والاذن السامعة
للاسرار فيه واللسان الناطق بذكر الحكيم الجبار فيه فلهاذا
قال امير المؤمنين علي بن ابي طالب كرم الله وجهه سبحان من يصير
بشيم واسمع بعظم وانطق بلم ولا شك ان مصالح هذا العالم
لا يتم الا بهذه الحواس واما مصالح العالم الروحاني والاعتبار
القدسية فلا يتم الا بالفكر والذكر وهما لا يتمان الا بالدماغ
واللوح والقلم هناك والانوار والظلم هناك فلذا السبب
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ياكل الثوم لانه كان مضرا
بالدماغ وكان يحب الطيب لانه يقوى الدماغ وكل المناصب
العالية والدرجات الشريفة كان مبنيا على مصالح الدماغ
ولكنك قد عرفت هذا القدر من اثار حكمة الله في خلق الدماغ والراس
والحواس والله اعلم واتما ما يتعلق بالقلب فانا نفرده فصلا
النوع الثاني في شرح اثار حكمة الله تعالى في خلق الانسان
وفيه وجوه الاول ان نقول تفكر في خلق الجن في الرحم فانه
لا حيلة له في طلب الغذاء فصرف الله اليه من دم امه ما يكفي

ثم لا يزال ذلك غنائه الى ان يستحكم يده ويقوى جلده على
مباشرة الهوى وحيد يهيج الطلق بالام وينفصل
الولد عن الام عند ذلك يصرف الله تعالى ذلك الدم الى
شدى الام ويحصل له ضربا اخر من الغذاء وقوله مما كان وهو
اللبن الخالص ثم هاهنا الطيفتان اللطيفة الاولى انه
سبحانه لما عندك حين كنت في بطن الام بالدم لا جرم با وصل
اليك هذا الغذاء من طريق الفم بل من طريق السرة والحكمة
فيه ان الفم موضع الذكر والتسبيح والتهلل والدم ينحس
ولا يليق بالحكمة تليخ الفم الذي هو موضع ذكر الله بالدم
النجس والاشارة فيه ان الفم الذي لم يضرب بعد محل الذكر بل
ليس الا محرم صلاحية ان يصير محل الذكر فالله تعالى نزهه
عن التلخ بالدم فالان وقد صار هذا الفم محل التسبيح والهلل
منذ خمسين سنة فلا يجوز ان تلخه باكل الميتة وهو الغيبة
والنيمة واكل الحرام **الطيفة الثانية** فرغ خاطرك عن طلب الرزق
وتيقن انه تعالى اذا سدد عليك طريقا فتح طريقا اخر اخرج
من الاول انظر الى الجنين فانه كان ياتيه غذاءه وهو الدم من طريق
واحد وهو السرة فلما اخرج من بطن الام وانقطع ذلك الطريق
انفتح طريقان اخران وهما الثديان وخرج منها غذاء طاهر
لطيفا وهو اللبن الذي يخرج من بين ثدي ودم ليعلم انه مما
انسده طريق واحد فتح الله طريقين احسن وانفع من الاول
ثم اذا اتم الحولان وامت مدة الرضاع انقطع هذان الطريقان
ولكن انفتح طرق اربعة طعامان وشرابان اما الطعامان
فالنبات والحيوان واما الشرابان فالمياه والالبان ثم اذا
مات الانسان انقطع هذه الطرق اربعة ولكنه تعالى
بفضله ورحمته يفتح عليك الابواب الثمانية من الجنة
لدخول الجنة من ايها شئت بفضله ورحمته **الوجه الثاني**
في بيان الحكمة انه تعالى خلقك في احسن تقويم وذلك لانه

تعالى خلق المخلوقات في عالم الاجسام على اربعة اصناف
فقام كالاشجار وراعى كالبهايم وساجد كالحيات والحشرات
وجالس كالجنات ثم انه تعالى خلق الانسان على اربعة
قايما وبادة راكعا وتارة ساجدا وتارة قاعدا ثم انه يذكر الله تعالى
على جميع هذه الاحوال كما قال الذين يذكرون الله قياما وقعودا
وعلى جنوبهم ثم انه ضم الى هذا الذكر الفكر فقال ويتفكرون
في خلق السموات والارض فما اعظم هذه الحالة واخلى
هذه الدرجة وقد يذكر هذه الحكمة على وجه اخر فيقال
النبات رؤسها في عمق الارض وارجلها صاعدة في
السماء وهي منكوسة كانهما وضعت قمة راسها على الارض
واما الانسان فانه بالعكس من ذلك فرجلاه على الارض
وراسه في السماء والحيوانات متوسطة في هاتين الحالتين
لا منكوسة كالنبات ولا منضبة كالانسان والسبب
فيه عند اهل الطبايع ان النبات جسماني محض فلا جرم
كانت رؤسها نحو الارض والانسان روحاني محض
بالنسبة الى سكان الارض فلا جرم كانت رؤسها على
عالم الروحانيات وهو عالم السموات ومساكن الملكوت
واما الحيوانات فهي متوسطة في هاتين في الجسمانية والروحية
فلا جرم كانت متوسطة بين الانصباب والنكس واعلم
ان هذا الكلام يوهم ان السبب لهذه الاحوال انما هو الطبع
والخاصية الا انه سبحانه وتعالى ابطل هذا الوهم وازال
هذا الخيال فقال يا ايها الانسان ما دامت راسك منضبة
كنت في مقام التكبر وفي متابعة ابليس حيث قال اني
واستكبر وكان من الكافرين فاذا وضعت راسك على
الارض فهناك تقرب من الحضرة الصمدية كما قال واسجد
واقرب ليعرف ان هذا ليس بالطبع بل بفضل الله ورحمته
الوجه الثالث اعلم ان بدنك يشبه النار الكاملة التي ثبتت

واكملت بيوتها وخرائبها وفنت ابوابها واعدها كالحاج
اليه صاحب المنزل فالراس كالغرفة في اعلى الدار والثقب
التي في الراس كالرواق في غرفة الدار ووسط دماغه كالايوان
في الدار والعم كباب الدار والاف كالطاق التي فوق باب الدار
والشفقان كالصارع للباب والاسنان كالتياب واللسان
كالحاجب والظهر كالحمار القوي الذي هو حصن الدار والوجه
كصدرا الدار والوية التي هي جاذبة للنفس الباردة كالبيت الصيفي
وجريان النفس فيها كالهوى الذي يجري في البيت الصيفي
والقلب مع حرارة الغريزة كالبيت الشتوي والمعدة
وطبخ الغدا فيها كالطبخ والكبد وحصول الدم فيها كبيت
الشراب والعروق التي يجري فيها الدم كمسالك الدار
والطحال بما فيه من السوا كالحوائ التي بقيت فيها الدرديا
والمرارة بما فيها من الصفراء كبيت السلاح والامعاء بما فيها
من نقل الطعام كبيت الخلا والمثانة بما فيها من البول كبيت
اليور والسيلان في اسفل البدن كالمواضع التي تجري منها
القاذورات من الدار والرجلان كالركوب المطيع والعظام التي
بناها الجسد عليها كالخشب التي عليها بناء الدار واللحم في خلل
العظام كالطين والعصب الذي يربط بعض العظام ببعض كالر
التي يربط به بعض الاشياء ببعض والتجويفات في جوف العظام
كالصناديق في الدار والمخ فيها كالجواهر ولا متعة المخونة في
الصناديق فستحان من هيا في بيت بدنك لمسا فور وحك هذه
المصالح العجيبة والاسرار الغريبة فهذا ما يتعلق ببيوت هذه
الدار ثم ان الروح في هذه الدار كالمالك المتصرف فيبصر بالعينين
وليسمع بالاذنين ويشم بالمخزن ويدوق باللسان وينطق بالهم
ويمش باليدين ويعمل الصنائع بالاصابع ويمشي بالرجلين
ويترك على الركبتين ويقعد على الاليتين وينام على الخدين ويستند
بالظهر ويحمل الاثقال على الكفين ويخيل بمقدم الدماغ ويفكر

بوسط الدماغ ويتذكر بموخر الدماغ ويصوت بالحجرة
وليست تنشق الهوى بالخيشوم ويمضغ بالاسنان ويبلع
بالمرى والمقصود بكل هذه الاحوال ان تكون في حضرة
الربوبية مشغولا بالعبودية كما قال تعالى وما خلقت الجن
والانس الا ليعبدون ثم انه تعالى فوض تدبير هذه المملكة
الى ثلاثة من الروسا احدها الشهوة ومسكنها في الكبد
وجريانها مع الدم في العروق الساكنة ولهذا المعنى قال عليه
السلام ان الشيطان يجري من ابن ادم مجرى الدم وذلك
لان القوة الشهوانية لا تسري الا من الكبد مع الدم في العروق
وثانيها القوة الغضبية ومسكنها القلب وهي تجري في العروق
المحركة الى جميع اطراف البدن وثالثها القوة النفسانية المدبرة
ومسكنها الدماغ وهي تجري في الاعصاب الى اطراف البدن
ثم هؤلاء الروسا الثلاثة ليسوا اشياء متباينة مستقلة بانفسها
بل هي كالفروع المنفرعة من اصل واحد وكان الاعضان الثلاثة
من شجرة واحدة وكالمصنع الذي ينشق منه ثلاثة انهار وكالاب
الذي يتولد منه اولاد كثيرون وكرجل يعمل اعمالا ثلاثة فيسمى
بثلاثة اسما الحذاء والصانغ والبنامثلا فهو لا الثلاثة كقول
الاطراف الذين ولا هم الملك الاعظم فالشهوة يشبه افعالا
افعال النساء والصبيان والحق من الناس اذ لم يود بهم باوهم
وارزاجهم والغضب يشبه افعاله افعال العارفين القائلين
اذ لم يود بهم الملوك والقوة المدبرة يشبه افعالها افعال الحكماء
والفقهاء واهل الخير والصلاح **الوجه الرابع** كانه
سبحانه يقول عدي اردت ان اخرجك الى الدنيا واعرضك
على والديك وعلى اهل الدنيا فلما اردت ذلك رببتك كما تربى
الام الشفيقة ولدها حين تريد عرضه على الناس فجعلت جهنم
كالسطح المتخذ من الفضة النقية ليكون محل السجود واظهرت
في رقعة وجهك انواع النفوس العجيبة فاعطيتك الحاجب

القوس والعين الملوze والخذ الموردة وجعلت وجهك
 كالقمر ثم جعلت العينين للاهتداء والاذنين للاضغاع
 والفم للاغذاء والمعدة للهضم والكبد للاتمام والعروق
 لتكون كالانهار والمنافع لدفع الفستول واليدن للاعمال
 والرجلين للمشي وانما فعلت بك كل هذه الاعمال لتكون عند
 خروجك الى الدنيا من النقصان فانه ابرائك من النقصان
 عند ما اخرجتك الى الدنيا مع انها سجن ودار محنة وطريق مر
 لا مسكن مقتر فاعرف انه يكون عنايتك وتحسين احوالك
 اذا اخرجتك من القبر الى محفل القيمة **الوجه الخامس** انه
 سبحانه خلق الدين الاله للطلب والرجلين الاله الهرب ثم انه تعالى
 خلق اليهركية من اربع مفاصل محسوسة العنق والساعد
 والكف والاصابع فان الانسان جعل هذه العظام الاربعة
 بمنزلة العظم الواحد قدر عليه فيمد اليد ويجعلها كالمروحة وان
 ارادة ان ياخذ جسما مستديرا تحت ابطنه جعل اليد كالدارة المحيطة
 بذلك الشيء لاجل انه حصل في اليد هذه المفاصل ثم انه سبحانه
 جعل الاصابع خمسة وقسم كل اصبع بثلاثة انامل ووضع
 الاربعة في جانب والابهام في جانب اخر وبهذا الترتيب صلحت اليد
 للاعمال الكثيرة فان استطاعت كانت كالطبق يضع عليه ما يريد
 وان جمعها كانت الاله للضرب وان ضمها ضمها غير تام كانت معرفة له
 وان ضم احد الكفين الى الاخر صار المجموع كالقدح الكبير ثم خلق
 الاصفار على رؤسها زينة للانامل وعمادا لها من ورائها حتى
 يمكنه ان يلفظ باصابعه الاشياء الدقيقة ويمكنه ايضا
 ان يحك بها نذنه عند الحاجة ثم تأمل في هذا المقام فان الظفر الذي
 هو اخس الاعضاء لو لم يحصل للانسان لصار اعجز الخلق عند
 الحاجة الى الحك فان احدا لا تقوم مقامه في حركته ثم من عجائب
 هذا الباب انه اذا احتاج الى حركه موضع معين من بدنه فانه لا يخطئ
 فيه البتة ولو في وقت النوم والغفلة والاشتغال بغيره لم يعثر

على موضع الحك الا بعد تعب طويل ولين كمنافع اليد
 في وجه اخر فقوله من المعلوم ان مصالح الانسان تنقسم الى
 قسمين الى روحانية والى جسمانية اما المصالح الروحانية
 فليندر فيها اعظم انواع المعونة وذلك لان عقل الانسان
 الواحد لا يستقل باستنباط جميع العلوم المحتاج اليها
 لا بد من استعانة بعض العقول ببعض وذلك لا يتم الا بان
 يكتب المتقدم ما حصله من العلوم حتى يصل ذلك المكتوب
 الى المتأخر فيكمل وينفع به ومعلوم ان الكتابة لا تحصل الا
 باليد واما المصالح الجسمانية فهي قسمان جلب المنافع ورفع
 المضار اما جلب النفع فليندر فيه اعظم انواع المعونة وذلك
 لان الانسان يتخذ بيده الات يصيد بها ما في البحر والبر والهول
 من الحيوانات ويعمل السفن فيقطع بها البحار والمسافات البعيدة
 ويتخذ الات يخرج منها اصوات لادانة نافعة للبدن والروح
 ويبني بيده المساكن الحسنة وينسج الثياب الحسنة ويتخذ
 الاطعمة الطيبة اللذيذة ومعلوم ان كل هذه الاعمال لا تهتيا
 الا باليدين فتارة ينسج الثياب المنقوشة بعجايب النقوش
 وصنوف الانواع والاصباغ فيصير لونه احسن من لون
 الطاووس وتارة يعمل لنفسه ذوايب ما يشبه بهذوات
 الاعراف وتارة يتخذ لنفسه من اصناف الخيل ما يصير احسن
 من ذوايب الاطواق وما دفع الضر فهو على قسمين تارة بالمجاهدة
 واخرى بالتحرز واما الجهاد فاما يكون بالسلاح فهو بمسك
 بيده ما هو ابلغ واعظم من القرون كالرمح وما هو اقطع
 من الانياب كالسيف وما هو ابلغ من الخشن من الخيالي كالحجر
 وما هو اشد رصنا من الحافر كاللبوت والاحجار فاذا تأملت علمت
 ان اليد مع الرمح أقوى من السيف فاما مع الابرحة ومع
 الحجر مخرب واما التحرز فهو اما ان يكون بالهرب او بالتحصين
 اما الهرب فانه يدلل الفرس بيديه فيعلوه حتى يصير سرعه

ركض الفرس له فيدرك به اذا اطلب ويجتر طالبه اذا هرب
واما الحصان فانه يعمل بيديه ما هو افضل مما جعلت للحيوانات
من الخلود القليظة والاطلاف والاصداق وذلك مثل
القوس والدرع وانواع السلاح ويتخذ بيده القلاع
والحصون احسن مما سائر الحيوانات وكل هذه انما تاتي
باليد ثم انما يخدمان كل البدن خدمة عظيمة فيعدان
انواع الافات والفاذورات من تلك البدن ويجتران جميع
المنافع اليها ولو غاصت العقول ادوارا واعصارا
في اثار حكمة الله تعالى في خلق اليدين لا عرفت بعد التوغل
التام بالعجز والقصور **واعلم** ان الاستقصاء في بيان اثار
حكمة الله في خلق الانسان مما لا يمكن في هذا الكتاب ونعم
ما قال الشيخ ابو حامد الغزالي رحمه الله في كتاب الاحياء
فقال والعجب كل العجب ممن يرى صورة انسان على حائط
فليست حسنه ويصرف جميع همته الى التفاسر وانه كيف
نقشه وكيف قدر عليه مع انه يعلم ان ذلك النقش انما تم
وكله بالصبغ والقلم والحائط واليد والقدرة والعلم والارادة
وشي من ذلك ليس من فعل التفاسر ولا من خلقه بل كل ذلك
من خلق الله تعالى وانما غاية فعل هذا التفاسر الجمع بين الصبغ
وبين الحائط على ترتيب مخصوص فاذا كان هذا القدر من العمل
سببا للاعتراف لذلك التفاسر بالعلم والحكمة فبان يستدل
بظهور تركيب الانسان وتخليقه على جلالة علم الخالق ونهاية
قدرته وحكمته كان اولى **الوجه السادس** انظر مع كمال قدرته
الى تمام حكمته وذلك لان الجبين حين ما يكون في الرحم يكون
بعض اعضائه مضموما الى البعض ويكون المجموع كالكرة
الموضوعة في كيس الرحم وذلك لانه قد ضم فخذيه الى صدره
ووضع راحتيه على ركبتيه ووضع راسه على ركبتيه
ويكون عيانه على ظهر كفيه ويكون انفه بين الركبتين

ويكون

ويكون جالس على رجليه ومعتدا على عقبيه كالشخص
التفكر المغموم المهوم المنتظر لورود الامر عليه
ويكون وجهه الى ظهر امه حماية للقلب وهذه الجلطة
ايضا اوفق للا انقلاب ثم اذا صار الجبين كبيرا وضاق
عليه الموضع فانه سبحانه يلهمه الى كيفية الخروج فينكس
راسه ويعين على الانقلاب ثقل الاعالي في الجبين ثم في ذلك
الوقت ينتفخ الرحم الانتفاخ الذي لا يمكن ان يتخيل
في مثله مثله ولا بد من انفصال بغرض للمفاصل العظيمة
ومدد وعناية من الله تعالى في ذلك الوقت يعجز عن معرفة
كيفية العقول البشرية ثم هاهنا احوال عجيبة الا ولان
الجبين كان في البطن ايدى الله تعالى بالالهام حتى عرف ان
مصلحته عند الخروج من ان يتقلب ويتكسر ثم بعد
الانفصال من البطن والخروج الى الدنيا لا يمتدئ البتة
الى شي من مصالحه وذلك لانه عند كونه في البطن ليس هناك
من يعينه على شي من مصالحه وذلك لانه فلما اكمل عجزه هناك
هدى الى رعاية مصلحته ولما خرج الى الدنيا فها هنا من
يعينه على رعاية مصالحه فلا جرم انقطعت تلك الهداية
وهذا يدل على ان الانسان كلما كان اشد عجزا وقصورا كانت
عناية الله تعالى به اتم ولا شك ان عجز الخلق في موقف القيمة
اشد واكمل فخرجوا من فضل الله ان تكون عنايته بهم في ذلك
الوقت اتم واكمل والثاني ان البيضة اذا انفقت عن الدجاجة
خرج الفرج عنها وغدت والنقطة من الحب ما تنفع بها
واختزلت عما يوذنها ووقفت بين امرها المشفقة لها وبين
الهرة الطالبة لا يذابها اما الانسان فانه حال انفصاله عن
الام لا يتميز بين المنافع والمضار والصدق والعدو فكان
في هذا الوقت اكثر جهالة من الفرج عند خروجه عن قشر
البيضة ثم ان الامر لو كان مستمرا على قانون الطبيعة والحالة

وجبان يكون الفرخ لما كان اذكي واكثر تمييزا من الانسان
 عند المنهني والكمال لكنه تعالى قلب هذه القضية فجعل
 كل كثيرا التمييز في اول الامر قليل التمييز عند الكمال والغاية جعل
 الانسان الذي هو اقل الحيوانات تمييزا في الاول من اكثرها
 معرفة وهداية وعقلا يعرف ان كل ذلك بحسب القدرة
 والحكمة والعناية لا بحسب الطبع والعلة والخاصية
 الثالث ان الصبي بعد الخروج من بطن الام لما احتاج الى
 الغذاء فانظر كيف هداه الله تعالى الى النقام الذي ولما كان
 بدنه ضعيفا لا يحتمل الاغذية الكثيفة فانظر كيف كبره في خلق
 اللبن اللطيف ثم خلق الثديين وجعل فيهما اللبن وابنت على راس
 الثديين حلمتين قدر ما ينطبق عليه فم الصبي ثم جعل في تلك
 الحلمة ثقباً ضيقاً جداً حتى لا يخرج منه اللبن الا بعد المص
 والا على سبيل التدرج فان الطفل لا يطيق من اللبن الا القليل
 ثم انظر انه تعالى كيف هداه للامتصاص حتى يستخرج من ذلك
 المضيق اللبن الكثير عند شدة الجوع على سبيل الرفق ثم انه
 سبحانه اخرج خلق الانسان الى تمام الحولين لانه في الحولين لا يتعدى
 الا باللبن فيستغنى عن السن واذا صار كبيراً ولم يوافق اللبن
 واحتاج الى الطعام الغليظ فيحتاج حينئذ الى المضغ والظن
 فلا جرم ابنت له الاسنان عند حدوث الحاجة اليها لا قبلها
 ولا بعد ما فبارك الله احسن الخالقين واحكم الحاكمين
 وارحم الراحمين **الفصل السادس** في شرح احوال الانسان
 من وقت ولادته الى وقت موته في عجائب القلب ذهب اكثر
 العقلاء الى ان اشرف اعضاء البدن هو القلب وهو الرئيس
 المطلق لساائر الاعضاء وهو المخاطب في الحقيقة وهو موضع
 التمييز والاخيار واما ساائر الاعضاء فمنسحق والدليل
 عليه الاخبار والقران والمعقول **الحجة الاولى** قوله تعالى
 في سورة البقرة قل من كان عدوا لجبريل فانه نزل به على قلبك وقال

في سورة الشعرا وانه لنزول ربنا العالمين نزل به الروح
 الامين على قلبك فدللت هاتان الايتان بصريحهما على ان النزول
 والوحي كان على القلب فوجب ان يكون المخاطب والمكلف
 هو القلب **الحجة الثالثة** قوله تعالى ان في ذلك لذكرى لمن
 كان له قلب او القى السمع وهو شهيد والاية دالة بصرها
 على الذكرى والفهم انما يحصل بالقلب وتاويل القاء السمع
 الجدي في الاستماع حتى يصير سمعه كالشيء الذي القى الى الكلام
 بلا اضطراب فيه ومن الناس من قال ان او في هذه الآية بمعنى
 الواو وذلك لان الذكرى لا بد فيه من مجموع الامرين ولا
 بد فيه من حضور القلب ولا بد فيه من القاء السمع لان القلب
 عبارة عن محل ادراك الحقائق والقاء السمع عبارة عن الجدي
 والاجتهاد في تحصيل تلك الادراكات ومن المعلوم انه
 لا بد من الامرين معا فكان اوها هنا بمعنى الواو والجواب
 ان ما ذكرتم محتمل لكن يمكن ايضا اجرا الآية على ظاهرها وذلك
 لان القوى العقلية قسمان منها ما يكون في غاية الكمال والصفاء
 ويكون مخالفا لساائر العقول بالكمية والكيفية اما الكمية
 فان لحصول المقدمات البديهية والحسية والتجربة لها اكثر
 واما بالكمية فلان تركيب تلك المقدمات على وجه ينساق
 الى النتائج الخفية ومثل هذه القوة العقلية يستغنى في
 معرفة حقائق الاشياء عن القلم والاستعانة بالغير الا ان
 مثل هذا يكون في غاية الندرة واما القسم الثاني وهو الذي
 لا يكون كذلك فهو يحتاج في اكتساب العلوم النظرية الى القلم
 والاستعانة بالغير والمتسك بالقانون الصناعي الذي يعصمه
 من الخل والزلل اذا عرفت هذا فقله ان في ذلك لذكرى لمن
 كان له قلب اشارت الى القسم الاول وانما ذكر القلب بلفظ
 التذكير ليدل ذلك على الكمال الثاني بدليل قوله تعالى ولتجدنهم
 احرص الناس على حياة اي على حياة عظيمة طويلة المدة فكذا

اسهل بالنسبة اليها

التكريم

ها هتافوله لمن كان له قلب كامل في قوة الادراك عظيم
الدرجة في الاستعداد لمعرفة الحقائق واما قوله والى
السمع وهو شهيد فهو اشارة الى القسم الثاني الذي يفقر
الى الكسب والاستعانة بالغير وهذا من الاسرار التي عليها
بناء اصل العلم المنطقي وقد لاح بتوفيق الله في هذه الآية
ولما كان القسم الاول نادر واجل وكان الغالب هو القسم الثاني
لاجرأ من الكل في اكثر الآيات بالطلب والاكتساب فقلنا
اولم يسيروا في الارض فلكون لهم قلوب لا يعقلون بها او
اذن لا يسمعون بها فان قوله اولم يسيروا في الارض حث
على الطلب والجد في الكسب وقال صاحب المنطق ان القسم
الاول وان كان غنيا عن الاستعانة بالمنطق الا انه نادر جدا
والغلبة للقسم الثاني وكلهم محتاجون الى المنطق فانظر
الى هذه الاسرار العميقة كيف تجدها مندرجة في الفاظ
القرآن **الحجة الثالثة** الآيات الدالة على ان استحقاق الجزء
ليس الا على ما في القلب من المساعي فقال لا يواخذكم الله بالغو
في ايمانكم ولكن يواخذكم بما كسبت قلوبكم وقال تعالى لن ينال
الله لحومها ولا دماؤها ولكن يناله التقوى منكم ثم بين تعالى
في آية اخرى ان التقوى في القلب فقال اولئك الذين امتحن الله
قلوبهم للتقوى وقال تعالى وحصل ما في الصدور **الحجة الرابعة**
قوله تعالى حكاية عن اهل النار وقالوا لو كنا نسمع او نعقل ما كنا
في اصحاب السعير وستعرف ان العقل في القلب وان السمع
منفذ اليه **الحجة الخامسة** قوله تعالى ان السمع والبصر والفؤاد
كل اولئك كان عنه مسؤولا ومعلوم ان السمع والبصر لا فائدة
فيهما الا ما يوديانه الى القلب فكان السؤال عنهما في الحقيقة
سؤال عن القلب ونظيره قوله تعالى يعلم خائنة الاعين وما
تخفي الصدور ومعلوم ان خائنة الاعين لا تكون الا بما يضره
القلب عند التحديق والنظر **الحجة السادسة** قوله تعالى وحمل

لكم السمع والابصار والافدة قليلا ما تشكرون فحضر
هذه الثلاثة بالزام الحجة بسببها واستدعا الشكر
قليلها وقد قلنا انه لا طائل في السمع والابصار الا بما يوديانه
الى القلب ليكون القلب هو القاضى فيه والحاكم عليه **الحجة**
السابعة قوله تعالى ولقد مكناهم فيما ان مكناكم فيه وجعلنا
لهم سمعاً وابصاراً وافدة فما اغنى عنهم سمعهم ولا ابصارهم
ولا افدهم من شئ فجعل هذه الثلاثة تمام ما الزمهم من محجة
والمقصود من ذلك هو الفؤاد القاضى فيما يودي اليه
السمع والبصر **الحجة الثامنة** قوله تعالى ختم الله على قلوبهم
وعلى سمعهم وعلى ابصارهم فجعل العذاب لازما لهذه الثلاثة
ونظيره قوله تعالى لهم قلوب لا يفقهون بها ولهم اعين لا يبصرون
بها ولهم اذان لا يسمعون بها وجه الاستدلال بهذه الآية ان
المقصود من هذه الآية بيان انه لا علم لهم اصلا ولو ثبت العلم
في غير القلب كنبأته في القلب لم يتم الغرض **الحجة التاسعة**
انه تعالى كلما ذكر الايمان في القرآن اضاف الى القلب فقال
تعالى من الذين قالوا امنا بافواههم ولم تؤمن قلوبهم وقال
تعالى الا من اكره وقلبه مطمئن بالايمان وقال تعالى كتب في قلوبهم
الايمان وقال ولما يدخل الايمان في قلوبكم فثبت ان محل هذه
المعارف هو القلب واذا كان كذلك كان محل الارادات
هو القلب لان الارادة مشروطة بالعلم واذا كان محل الارادة
والعلم هو القلب كان الفاعل هو القلب **الحجة العاشرة** محل
العقل هو القلب واذا كان كذلك كان المكلف هو القلب انما
قلنا ان محل العقل هو القلب لقوله تعالى اولم يسيروا في الارض
فلكون لهم قلوب يعقلون بها وقوله تعالى ولهم قلوب لا يعقلون
بها وقوله تعالى ولهم قلوب لا يفقهون بها وقوله ان في ذلك
لذكرى لمن كان له قلب اى عقل اطلق على العقل اسم القلب لان
القلب محل العقل وايضا فانه تعالى اضاف اضداد العلم الى

القلب فقال في قلوبهم مرض ختم الله على قلوبهم وقالوا فلو بنا
غلف بل لعنهم الله بكفرهم يخذل المنافقون ان نزل عليهم سورة
تنبيههم بما في قلوبهم يقولون بالسفسطة ما ليس في قلوبهم
كلام بل ران على قلوبهم افلا يتدبرون القرآن ام على قلوبهم قائلها
فانها لا تعمى الابصار ولكن تعمى القلوب التي في الصدور
فدللت هذه الايات على ان موضع الجمل والغفلة هو القلب
فوجب ايضا ان يكون موضع العقل والفهم هو القلب
واما الخبر فماروى النعمان بن بشير قال سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول الانوار في الجسد مضغة اذا
صلحت صلح الجسد كله واذا فسدت فسد الجسد كله
الا وهي القلب وهذا تصريح بان الفاعل هو القلب وبان
الاعضاء تابع له ويروى ان اسامة لما قتل الكافر الذي
قال لا اله الا الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قلنته
قال لانه قال هذه الكلمة عن الخوف فقال هلا شقيقت
عن قلبه وهذا يدل على ان محل المعرفة هو القلب وكان عليه
السلام يقول يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك
وهذا يدل على ان المقصود الاصل هو القلب واما المعقول
فاعلم ان هذه المسئلة مما عظم اختلاف الفلاسفة فيها
فرغم ارسطاطاليس ان النفس واحدة ولها افعال ثلاثة
الفكر والعصب والشهوة فهذه صفات ثلاثة للجوهر
واحد هو النفس والمتعلق الاول للنفس هو القلب ومنه
تعدى القوى النفسانية الى سائر الاعضاء وزعم تفرط
وافلاطون وجالينوس انها بقوس ثلاثة كل واحد منها
مستقل بنفسه ولكل واحد منها عضو على حدة فمعدن
النفس المفكرة هو الدماغ ومعدن النفس العصبية
هو القلب ومعدن النفس الشهوانية هو الكبد واعلم
ان القرآن والحديث مطابقان لقول ارسطاطاليس ونحن

نورد في هذا المقام هذه المسئلة على سبيل الاستقصاء فنقول
اثبات صحة ما ذهب اليه ارسطاطاليس يتوقف على اثبات
مقامين احدهما بيان ان النفس واحدة والثاني بيان ان العضو
الرئيس على الاطلاق واحد وهو القلب اما المقام الاول وهو
بيان ان النفس واحدة فنحن هنا بين مقامين اما ان يدعى
البدنية واما ان يدعى الاستدلال اما دعوى البدنية
فهو ان المراد من النفس ما يشتر اليه كل احد الى ذاته الخاصة
بقوله انا وكل احد يعلم بالضرورة انه اذا اشار الى ذاته الخاصة
بقوله انا فان ذلك المشار اليه شي واحد غير متعدد فان قيل
لما يجوز ان يكون المشار اليه لكل احد بقوله انا وان كان واحدا
الا ان ذلك الواحد يكون مركبا من ثلاثة اشياء وهو القوة
المفكرة والعصبية والشهوانية والجواب هذا باطل وذلك
لان البدنية العقلية حكمة باني اذ اقلت انا اشتمى انا غضب انا افكر
وتدبرية عقل حكمة باني اذ اقلت انا اشتمى انا غضب انا افكر
فالموضوع في هذه القضايا الثلاثة شي واحد والتعداد انما
وقع في المحمول كما اني اذ اقلت هذا الجسم حلو واسود وبأس
فالموضوع واحد والتعداد واقع في المحولات واذا كان هذا
معلوما بالضرورة علمنا ان الجوهر واحد في الذات متعدد
في الصفات واما طريقة الاستدلال فدل على صحة قولنا
وجوه **الحجة الاولى** ان العصب حالة نفسانية تحدث عند
دفع المنا في الشهوة حالة نفسانية تتولد عند طلب الملايم
ودفع المنا في طلب الملايم مشروط بالشعور بكون الشيء
ملايما ومنا في القوة العصبية التي هي قوة دافعة للمنا في
على سبيل الاختيار والقصد لان القصد الى الدفع والجذب
مشروط لا محالة بالشعور فالشيء المحكوم عليه بكونه دافعا
للمنا في على سبيل الاختيار لا بد وان يكون مشعورا بكونه منا فيا
فلا ادراك والعصب صفتان من صفات شي واحد وكنا

القول في الشهوة فثبت بهذا البرهان القاطع ان التفكير
والغضب والشهوة صفات ثلاثة للذات واحدة الا انها
صفات متباينة **الحجة الثانية** انا اذا فرضنا مبدئين
يكون كل واحد منهما مستقلا بفعله الخاص امتنع ان
يكون اشتغال احدهما بفعله الخاص به مانعا للاخر من الاشتغال
بفعله الخاص بذلك الاخر واذ ثبت هذا فلو كانت القوة
المفكرة مبدءا مستقلا بنفسها وكذا القوة الشهوانية
والغضبية وجب ان لا يكون اشتغال القوة الغضبية
بفعلها مانعا للقوة الشهوانية من الاشتغال بفعلها ولا
بالعكس لكن الثاني باطل فان اشتغال الانسان بالشهوة
وانصبابه اليها يمنع من الاشتغال بالغضب والاضطراب
اليه فعلمنا ان هذه الامور الثلاثة ليست مبادئ مستقلة
بأنفسها بل هي صفات لجوهر واحد فلا جرم كان اشتغال
ذلك الجوهر باحد هذه الافعال مانعا له عن الاشتغال
بالفعل الاخر **الحجة الثالثة** انا اذا ادركنا شيئا فقد يكون
الادراك سببا لحصول الشهوة وقد يكون سببا لحصول
الغضب فلو كان الجوهر المدرك مغايرا للجوهر الذي يغضب
وللجوهر الذي يشتهي فحين ما ادرك صاحب الادراك لم
يكن من هذا الادراك اثر ولا خبر عند صاحب الشهوة
ولا عند صاحب الغضب فوجب ان لا يترتب على ذلك
الادراك لا حصول الشهوة ولا حصول الغضب وحيث
حصل هذا الترتيب علمنا ان الادراك بعينه هو صاحب
الشهوة وهو صاحب الغضب فهذا جملة ما يمتنع به على
وحدة النفس واجتواء على تعدد هذه النفوس فقالوا رايانا
النفس الشهوانية حاصلة في النبات بدون النفس الغضبية
ورايانا النفس الغضبية حاصلة في الحيوان بدون النفس
النطقية ثم رايانا هذه الاثار الثلاثة حاصلة في الانسان

صاحب
المدرسة

فعلنا

فعلمنا ان كل واحد من هذه الثلاثة جوهر مستقل بنفسه
منفرد ببداهة ولجوات ثبت في اصول المعقولات ان الماهيات
المختلفة يجوز اشتراكها في اثار متساوية اذ ثبت هذا فنقول
في الجائر ان تكون النفس الانسانية مساوية للنفس النباتية
في افعال التقدي والنمو وان كانتا مختلفتين في الماهية ومن الجائر
ان تكون النفس الانسانية مساوية للنفس البهيمية في فعل
الغضب فان كانتا مختلفتين في الماهية وعلى هذا يكون جوهر
النفس الانسانية واحدة بالذات الا انها مبدءا لافعال الثلاثة
احدها النطق ولا يشاركها فيه ساير النفوس وثانيها الغضب
ويشاركها فيه البهيمية فقط والثالث الشهوة ويشاركه
فيه البهائم والنبات فان قالوا والنفس الواحدة كيف تكون
مصدرا لافعال مختلفة قلنا لم لا يجوز ذلك لا سيما عند حصول
الالات المختلفة فهذا هو البيان المختص في وحدة النفس وهو
اقوى مما كتب جالينوس فيه المجلدات **اما المقام الثاني** في بيان
ان العضو الرئيس على الاطلاق هو القلب فنقول انا قد بينا فيما تقدم
ان المتى اذا وقع في الرحم صار كالكرة ويجمع الاجزاء الهوائية
والنارية وتصبح مادة الارواح ويجمع الاجزاء المائية والار
ويحيط بتلك الكرة ليكون صوتا لها والمانع لها من التحلل
وذلك الموضع المتوسط الذي فيه اجتمعت تلك الاجزاء اللطيفة
هو الموضع الذي اذا تمت خلقته كان قلبا فهذا الطريق عرفنا
ان اول عضو يتكون هو القلب واذ كانت النفس واحدة كان
تعلقها الاول بالقلب بواسطة القلب يسرى اثره الى سائر
الاعضاء فثبت ان العضو الرئيس على الاطلاق هو القلب
هذا هو الكلام المعول عليه في اثبات هذا المطلوب وها هنا
وجه اخر اقناعية ونحن نذكرها **الحجة الاولى** ان العقلاء
يجدون الفهم والادراك والعلم في ناحية القلب فعلمنا ان القلب
محل العلم قال جالينوس وسلم ان القلب محل للغضب فلما انه محل

للعلم فمنوع وهو ان الغضب دفع المناقاة ودفع المناقاة له
شعور يكونه منافاة فوجب ان يكون القلب محل العلم والشعور
الحجة الثانية ان النفس هي الحساسة المتحركة بالارادة فاذا
تعلقت النفس بالقلب فلا بد وان يفيد الحس والحركة الارادة
فيكون القلب متبعاً للحس والحركة الارادية **الحجة الثالثة**
ان الحس والحركة الارادية انما يحصلان بالحرارة اما البرودة
فعاقبة غنها والقلب متبع الحرارة والدماغ للبرودة
فجعل القلب متبعاً للحس والحركة الارادية اولى من جعل الدماغ
متبعاً لها **الحجة الرابعة** كل احد اذا قال انا فانه يشير بقوله انا الى صدره
وناحية قلبه وايضا اذا قال الرجل العاقل انا فعلمت كذا وانا
اقول كذا يضع يده على ناحية قلبه وهذا يدل على ان كل احد
يعلم بالضرورة ان المشار اليه بقوله انا موجود في القلب
لا في الدماغ **الحجة الخامسة** اظهر آثار النفس الناطقة النطق
فوجب ان يكون معدن النفس الناطقة هو الموضع الذي
ينبعث منه النطق لكن النطق والكلام انما ينبعث من القلب
لان الصوت انما يتولد من اخراج النفس وادخال النفس
واخراجه فعل القلب وذلك لان المقصود من ادخال النفس
ترويح حرارة القلب والمقصود من اخراجه دفع الفضلة
المحترقة واذا كان ادخال النفس واخراجه مقصوداً للقلب
بالذات كان اسناد هذا الفعل الى القلب اولى من اسناده
الى الدماغ الذي لا حاجة به اليه الى النفس فثبت ان اخرج
النفس فعل القلب والصوت انما يحدث من اخراج النفس
فثبت ان فاعل الصوت هو القلب قال جالينوس الصوت
لا ينبعث من القلب بل من الدماغ ويدل عليه وجوه الاول
ان الالة الاولى للصوت هي الحنجرة بدليل انك اخرج قصبة
الرية اسفل من الحنجرة لترسمع لذلك الحيوان بعد هذه الحالة
صوتاً فثبت ان الالة الصوت هي الحنجرة والحنجرة مولفة من

ثلاثة عضاريف وهذه العضاريف تتحرك بعضها من كثرة
وتلك العضلات انما تتحرك باعصاب نابذة من الدماغ
فثبت ان فاعل الصوت هو الدماغ والثاني انما ترى عصابات
البطن تمتد عند التصويت بالصوت العنيف واما القلب
فانه لا يئنا له التقب عند التصويت والثالث ان القلب اذا
كشف عنه ثم قبض عليه لم يبطل من الحيوان صوته وان انكشف
عن الدماغ ثم حفظ بطل في الحال صوت ذلك الحيوان فثبت
ان مبدأ الصوت هو الدماغ لا القلب والجواب انما يتبين بالحجة
القوية ان مبدأ الصوت هو القلب اقصى ما في البيان الدماغ
يعين عليه الا ان هذا لا يقدر في قولنا **الحجة السادسة** ان
القلب موضوع في موضع يقرب ان يكون وسطاً من البدن والعضو
الرئيس يليق به ذلك حتى يكون ما ينبعث منه من القوى يصل الى
جميع اطراف البدن على القسمة العادلة والدماغ موضوع في
اعلى البدن وذلك يتنافى في هذا المقصود **الحجة السابعة** ان
الناس يصفون القلب بالذكاء فيقولون قلب ذكي وقلب بليد
قال جالينوس الناس اذا وصقوا انساناً بان له قلباً قوياً ففرادهم
منه الشجاعة واذا قالوا فلان لا قلب له فالمراد منه الجبن والجأ
ان هذا يدل على ان القلب موضع القوة وهذا لا يتنافى ان يكون القلب
موضع الفهم والعلم والله اعلم **واحب** جالينوس على ان موضع
الادراك هو الدماغ بوجوه **الحجة الاولى** هي ان الدماغ منبت
العصب والعصب الالة الادراك وما كان منبت الالة الادراك
وجب ان يكون معدن القوة الادراك فثبت ان هذه مقدمات ثلاثة اما
المقدمة الاولى وهي ان الدماغ منبت للعصب والدليل عليه
ان الاعصاب كثيرة انما توجد في الدماغ واما القلب فانه
لا يوجد فيه الا عصبية صغيرة وان كان كذلك وجب ان يكون
الدماغ منبتاً للاعصاب واما المقدمة الثانية وهي ان الاعصاب
الات الحس والحركة فالدليل عليه انك اذا كشفت عن عصبية

الغضب

وشد دتها وجدت ما كان اسفل من موضع الشدة فانه يبطل
عنه الحس والحركة وما كان اعلى مما يلي جانب الدماغ لا يبطل
عنه قوة الحس والحركة وهذا يدل على ان الالة الحس والحركة هو
العصب واما المقدمة الثالثة وهي انه لما كان الدماغ منبتا
لالالة الحس والحركة وجب ان يكون معدنا لهما فالدليل عليه انه اذا
كان قوة الحس والحركة انما يصلان من الدماغ الى جميع اطراف
البدن بواسطة هذه الاعصاب النابتة من الدماغ فثبت
ان المنبع والمعدن لهذه القوة هو الدماغ واعلم ان اصحاب
ارسطاطاليس اجابوا عن هذه الحجة من وجهين الاول قالوا
لا نسلم ان الدماغ منبت العصب اما دليل جالينوس على ذلك
هو ان الاعصاب كثيرة قوية عند الدماغ وقليلة صغيرة عند
القلب صغيرة فقد اجابوا عنه من وجهين الاول ان هذه المقدمة
الواحدة غير منتجة للمقصود بل لا بد من ضم مقدمة اخرى اليها
وهو اذا القوة الكثيرة انما يكون عند المبدأ والصغر والقلّة
عند غير المبدأ الا ان هذه المقدمة غير برهانية بل هي منقوصة
من وجوه الاول ان العصبية المخوفة تكون رقيقة عند المبدأ
فاذا دخل الموضع الذي يتكون الحدة فيه يغلظ ذلك العصب
ويتسع وهذا نقص على هذه المقدمة الثاني ان الحجة التي يتولد
منها ساق الشجرة يكون اصغر بكثير من ساق الشجرة فلم لا
يجوز ان تكون العصبية الصغيرة التي في القلب تكون كالحبة
التي منها تنشعب الاعصاب الكثيرة في الدماغ الثالث لو صح
دليل جالينوس لوجب ان يقال ان مبدأ العروق والضوارب هي
النسجة الشبيهة بالشبكة التي في الدماغ لا القلب لان في
تلك النسجة من العروق والضوارب عدد لا يحصى وهو في غاية
المشابهة بعروق الشجرة الوجه الثاني في الجواب سلمنا ان الكثرة
والقوة لا تحصلان الا عند المبدأ لكن لا نزاع ان القلب منبت
الشرابين من جنس اجرام الاعصاب فيمكن ان لا تثبت الاعصاب

منها

منها انما قلنا ان العروق من جنس الاعصاب وذلك لان اجرام
العروق تفرق وتنقسم الى الشطايا اللينة التي لاحسن لها وهي
بيض لينة عديمة الدم صلبة غير حساسة في نفسها والاعصاب
كذلك في جميع الصفات والدليل على ان الاعصاب غير حساسة
في نفسها انك اذا شددت العصبه برباط شدا قويا صار ما هو
اسفل من موضع الشدة عديم الحس وذلك يدل على ان العصب غير
حساس في نفسه وانما يجري اليه الحس من موضع اخر فثبت
ان العروق والاعصاب متشاركة في هذه الصفات والحوال
فعلمنا ان العروق والاعصاب من جوهر واحد واذا ثبت هذا
فبقولهم لا يجوز ان يقال ان هذه العروق الضوارب لما انقسمت
وتشعبت ودقت وصغرت ونفدت في الدماغ والنفت بعضها
على البعض وانضمت اجزاؤها واتصلت فصارت على شكل
الاعصاب وتحقيق القول فيه ان هذه الشرايين حينما انفصلت
عن القلب كان يحتاج اليها لتكون حامله الدم والروح الى
جوهر الدماغ فلما صغرت ونفدت في جوهر الدماغ وحصل
هذا المقصود حصل الاستغناء عنها فلا جرم صرفت الى
عرض اخرى وهو ان ازيل عنه وصف التجويف وانضمت
تلك الشطايا بعضها الى بعض وصارت على اشكال الاعصاب
فهذا الطريق صارت العروق اعصابا ولما كان منبت العروق
هو القلب لا جرم كان منبت الاعصاب ايضا هو القلب
بهذا الطريق اجاب جالينوس عن هذا الكلام من وجهين
الاول قال الدليل على ان الاعصاب ليس من جنس العروق
وجوه الاول ان الشرايين ناقصة والاعصاب ليست ناقصة
الثاني ان الشرايين مخوفة والاعصاب ليست مخوفة الا القلب
الثالث ان الشرايين مخونة على الدم بدليل انها اذا انقبضت
جلب ذلك النقب على صاحبه من انخار الدم امر اصعبا
والعصب كله لا دم له والرابع ان الشرايين مولفة من

طبقين احدهما يخل الى اجزاء اذهبة في العرض على الاستدارة
 والاخرى تخل الى اجزاء تذهب على الاستقامة في الطول واما
 العصبه فمضى تخل الى كيف ابيض عديم الدم ذاهب على الاستقامة
 في الطول والخامس انك اذا شددت العصبه حصل عدم الحس
 والحركة الارادية ولا يبطل منه حركة النبض وان شددت
 الشريان يبطل النبض ولا يبطل الحس والحركة والسادس ان
 العصب قد تمسك عن فعله كثيرا والشريان فعلا فعمل دام فثبت
 بهذه الوجوه ان الشرايين ليست من جنس الاعصاب الوجه الثامن
 من الجواب عن هذا الكلام قال ان اصل الشريان المتولد من القلب
 ينقسم الى قسمين قسم يصعد الى جانب الراس وقسم ينزل
 الى اسفل البدن والقسم النازل الى الاسفل لا شك انه ينقسم
 وينفرد الى العروق الدقاق ثم انما بعد ذلك صارت اعصاها
 فوجب ان يكون الحال كذلك في الشرايين الداخلة في الدماغ اجاب
 اصحاب ارسطاطاليس فقالوا اما الجواب الاول فضعيف لان الصفا
 المذكورة للشرايين انما تكون باقية قبل نفوذها في جوهر الدماغ
 فلم قلتم ان هذه الصفات تبقى والذي يدل عليه ان الروح الدماغي
 لا شك انه كان متولدا في القلب ثم انه تصاعد من القلب وبقي في
 النسخة المتولدة تحت الدماغ مدة ثم انه ينفذ في الدماغ فحدث
 له حال كونه في الدماغ احوال وصفات ما كانت حاصلة حين كانت
 في القلب فلم لا يجوز ان يكون الحال في الشرايين كذلك وهو ان الصفا
 المذكورة للشرايين كانت حاصلة لها قبل نفوذها في جرم الدماغ
 اما بعد نفوذها في جرم الدماغ وتنقسمها وتصغرها في الغاية
 اثر فيها جرم الدماغ وقلبها عن طبائرها فصارت في الصورة
 والخلقة شيئا اخر فهذا الاحتمال لا يبطل ما ذكره جالينوس
 واما جوابه الثاني فهو ايضا ضعيف وذلك لان الروح القلبي
 لما صعد الى الراس في الشرايين الصغيرة صعد الى اسفل البدن
 في الشرايين الصغيرة ثم ان الجزء الصاعد الى الراس تغير حاله

بسبب اختلاطه بجرم الدماغ والجزء النازل الى الاسفل لم يتغير
 عن حاله البتة فلم لا يجوز ان يكون الحال في اجرام الشرايين كذلك
 فهذا تمام الكلام على حجة جالينوس على ان الدماغ منبت العصب
 واجمع ارسطاطاليس على ان منبت العصب هو القلب فقال
 الحركة الارادية لا بد وان تكون بالهصلية قوية والدماغ ليس
 لجرمه شيء من الصلابة والقوة واما القلب ففيه انواع من
 الصلابة منها ان لحمه قوى شديد صلب اصلي من سائر اللحوم
 ومنها ان فيه من الرباطات العصبية مقدار كثيرا ومنها انه
 بسبب كثرة حركته لا بد وان يكون اقوى جرما واذا كان كذلك
 كان جعل القلب منبتا للاعصاب التي هي الالات للحركة القوية
 اولى من جعل الدماغ منبتا اجاب جالينوس عنه من وجهين
 الاول انه بنى كلامه على المقدمة القياسية والحسد على ان
 المنبت هو الدماغ والقياس المعارض للحسد لا يلتفت اليه والثاني
 ان المتولد للحريك الاعضاء ليس هو العصب فقط بل العضل
 والعصلات مركبة من الاعصاب والرباطات والاعشية
 واللحوم وهي مستندة الى الاعضاء والاعصاب تفيدها الحس
 والقوة على الحركة واما ما يخلط بها من الرباطات والاعشية
 فيفيدها الشدة والقوة والامن لا نقطاع وعلى هذا التقدير
 لا يمتنع كون الدماغ منبتا للاعصاب اجاب اصحاب ارسطاطاليس
 عن الاول بان الحسد لم يدل الا على كثرة الاعصاب وقوتها عند
 الدماغ وقد بينا ان هذا القدر لا يدل على كون الدماغ منبتا
 للاعصاب واما الثاني فضعيف ايضا لان جالينوس استدل
 بعقل العصب وكثرته على تولده منه وارسطاطاليس عارض
 هذا فقال ان هذا الوجه يدل على قولكم لكن كون الدماغ ليس
 والعصب قويا علما يمنع من تولده منه بل كون العصب قويا
 صلبا مع كون القلب قويا صلبا يدل على ان العصب اصل ثابت
 من الدماغ ثابتا من القلب فسقط كلام جالينوس بالكلية

والله اعلم النوع الثاني من الجواب عن شبهة جالينوس لما
ان الدماغ مبنيا للعصب الذي هو آلة الحس والحركة لكن
قلتم انه يلزم من هذا كون الدماغ معدا لقوة الحس والحركة
بيانه انه لا يبعد ان يكون قوة الحس والحركة الا ان الدماغ
يرسل الى القلب آلة نابتة منه ليستفيد بتلك الآلة قوة
الحس والحركة من القلب واذا كان هذا الاحتمال قائما سقط
كلام جالينوس بالكلية والله اعلم **الحجة الثانية** لجالينوس
على ان معدن القوة المدركة ليس هو القلب وهذه الحجة احسن
دلايله انه لو كان قوة الحس والحركة الارادية ينفذ من القلب
الى الدماغ لكنا اذا شدنا على العصبية بخيط شدا هويا
وجب ان يبقى الحس والحركة في الجانب الذي يلي القلب وان
يبطل من الجانب الذي يلي الراس لكن الامر بالصدق فعلمنا ان
قوة الحس والحركة تجري من الدماغ الى القلب ولا تجري من
القلب الى الدماغ وهذه الحجة لا يحتاج فيها الى المقدمات
الكثيرة المذكورة في الحجة الاولى والجواب لم لا يجوز ان يقال
الروح القلبي يكون في غاية الحركة واذا كان بينه وبين الدماغ
منفذ مفتوح وصل تبريد الدماغ اليه فلا جرم لم يبق مستند
لقبول قوة الحس والحركة فبطلت هذه القوة من الجانب
الذي يلي القلب وانما لم يبطل من الجانب الذي يلي الراس لان
الشرابين في الدماغ كثيرة جدا وكلها مودية اليه قوة الحس
والحركة والله اعلم **الحجة الثالثة** لجالينوس قال الحكماء والاطباء
اتفقوا على ان الحامل لقوة الحس والحركة جسم لطيف
نافذ في الاعضاء هو الروح واذا كان كذلك فالدماغ يكون
مبدأ لهذا الروح اولى من القلب وذلك لاننا نجد في الدماغ
مواضع خالية واما القلب فليس كذلك اما التجويف الايمن
منه فملوء ما انما الشبهة في التجويف الايسر فانه يعتقد فيه
انه مملوء من الروح قال جالينوس وليس الامر كذلك فان القلب

لم
شبهة
من القلب

اذا كشف عنه وبرز من غير ان يتقرب ويحرق اغشيته لم يميت
الحيوان بسبب ذلك حتى انه يمكن ان تلبث مدة طويلة تمتسه
بيدك وتنظر اليه بعينك وهو مكشوف فتعرف كيف ينبض
وتعلم ان نبضه عند ذلك كما لم يزل ينبض قبل ان يكشف عنه
ولكن بشرط ان يقع هذا التشرج في موضع لا يكون هواه باردا
كي لا يبرد القلب فانه لو برد صار النبض جديدا ضعيفا بطيا
متفاوتا اذا عرفت هذا فنقول اذا اثبتنا التجويف الايسر في
هذه الحالة سال في الحال دم ولو كان هذا التجويف مملوا روحا
لوجب ان لا يسيل منه البتة الدم ولو كان هذا التجويف من
بعضه روح وفي بعضه دم لوجب ان يخرج الروح اولاً ثم
يسيل الدم بعده فكان يجب ان لا يسيل الدم في الحال على هذا
التقدير فلما سال الدم في الحال علمنا ان التجويف الايسر مملوا
من الدم وايضا الحيوان الذي مات نجد في التجويف الايسر من
تجويف قلبه علق الدم واما الدماغ فان جرمه مورد فلا يتسع
ان يحصل في تلك الفصوص اجزاء الروح والجواب هذه الحجة
في غاية الضعف وذلك لان هذا الكلام ان صح فهو يقتضي ان لا
يكون في القلب روح اصلا وجالينوس لا ينازع في كون القلب
معدننا الارواح الحيوانية ويسلم ان الروح الحيوانية يصعد
من القلب الى الدماغ ويصير هناك روحا نفسانيا **الحجة**
الرابعة لجالينوس ان العقل اشرف القوى فيكون مكانه اشرف
واشرف الامكنة اعلاها فوجب ان يكون مكان العقل هو
الدماغ وهو بمنزلة الملك العظيم الذي يسكن القصر العالي
وايضا الحواس محيطة بالراس فكأنها خدم الدماغ واقعة
حوله على مراتبها وايضا محل الراس من البدن محل السما من العالم
وكما ان السما متول الروا خانيات فكذلك الدماغ وجب ان يكون
مسكنا للعقل والجواب ان ما ذكرناه من البراهين لا يعارضه
هذه الافنا عيات فهذا اخر الكلام المنقح في هذه المسئلة

في

وكن قد طالعت كتاب آراء بقراط وافلاطون وهو كتاب
طويل والمقصود منه هذه المسئلة فقبت في ابحاثه وضمنت
اليه اشيا كثيرة من العقولات ثم خفت من ان يضيع ذلك
منى فكنته في هذا المكان لئلا يضيع وبالله التوفيق
المسئلة الثانية في شرح احوال القلب الذي يدل على شرف
القلب وجوه الاول ان المقصود من خلق الانسان شغاله
بمعرفة الله تعالى وخدمته وذلك لانه تعالى قال وما خلقت
الجن والانس الا ليعبدون فبين ان المقصود من الخلق هو العباد
ثم قال في آية اخرى المقصود من العباد هو المعرفة اما
المعرفة فقوله لموسى عليه السلام اقم الصلوة لذكرى
واما الاخلاص فلقوله تعالى وما امروا الا ليعبدوا الله
مخلصين له الدين فظهر ان لب القلب ومقصود المقصود انما هو
معرفة الله تعالى ثم انك قد عرفت ان محل هذه المعرفة هو
القلب فحينئذ ظهر ان المقصود من خلق العالم هو القلب
الحجة الثانية انه ثبت في الروايات ان اول ما خلق الله جوهرة
ثم نظر اليها بعين الهيبة فصار ماء ثم سلب الحرارة عليها
فارتفع زبد وعلاه دخان فخلق الارض من الزبد والسموات
من الدخان فنقول انه تعالى خلق تلك الجوهر شيئا واحدا وسلبه
من العدم الى الوجود فكل ما وجد من المخلوقات فهو سلالة
المعدومات ثم سل من ذلك المخلوق الارض لانه قال كانتا
رتفا ففلقناهما وهذا هو السلالة الثانية ثم سل من الارض
قبضة ادم عليه السلام كما قال تعالى ولقد خلقنا الانسان
من سلالة من طين وهذا هو السلالة الثالثة فحينئذ ادم
قلبه فكان هذا هو السلالة الرابعة ثم جعل القلب سريعا
المعرفة فظهرت تلك الحكمة المطلوبة في رابع السلالات
ليعلم انه الشئ المعظم من جميع المخلوقات وعند هذا ظهر ان
جسم الانسان ينقسم الى قسمين الى الهيكل الظاهر والى

ثم سل من

المضغة الباطنة وهي القلب الذي هو سر معرفة الله تعالى
فالقلب تبع الهيكل الظاهر في الصورة والهيكل الظاهر تبع
القلب في المعنى ولما جعل الهيكل الظاهر تبعا للمضغة الباطنة
علم انك ما خلقت لاجل الظاهر بل لاجل ان يطلب من هذا
الظاهر باطنا ومن هذا الشاهد غايبا ومن المحسوس معقولا
فظهر بما قلنا ان المقصود الاصل هو القلب وحصنه هو كل
البدن وحصن البدن هو كل الارض وحصن الارض هو كل
السموات وحصن السموات عالم المحركات والكل مستغرق في قبضة
قدرته ونفاذ هيته اذا عرفت هذا فنقول القلب له في القران
اسمان احدهما القلب والثاني الفؤاد قال تعالى كتب في قلوبهم
الايمان لهم قلوب لا يفقهون بها وقال ان السمع والبصر
والفؤاد كل اولئك كان عنه مسئولا وقال وايقنتهم هو
وقال تعالى نار الله الموقدة التي تطلع على الافدة ثم نقول
يحتمل ان يكون الفؤاد اسما لجميع هذه المضغة والقلب يكون
اسما لجزء مخصوص منه ونسبته الى كل هذه المضغة كنسبة
العين الى الهيكل الظاهر والشئ يكون اسما للشئ الذي نسبته
الى عين هذه المضغة كنسبة النقطة النازلة الى العين
وتلك النقطة هي السماء بسويد القلب فهذا السويد
بالنسبة الى العين الباطنة كسواد العين بالنسبة الى العين
الظاهرة والسبب في ان الابصار الظاهرة تحصل بالسواد
والبصيرة الباطنة تحصل بالسويد وجهان الاول ان الابصار
تجري مجرى النور والسواد من جنس الظلمة فالسواد والابصار
كالمضادين واطرها احد الضدين من الاخرى يدل على القدرة
والحكمة الثاني ان يكون لانها على وفق الابدان فكما ان في
الابدان يظهر نور الوجود من ظلمات العدم بايجاد الخبيث سبحانه
وتعالى فكذلك في الانثاء اظهر نور البصر والبصيرة من ظلمات
سواد العين وسويد القلب ليكون المبدأ والغاية داليتين

بقرائن الاحوال وشواهد المقال على تحقيق قوله فان الق
 الاصباح وعند هذا ظهر ترتيب عجائب الظاهر والباطن
 اما الظاهر فاوله الهيكل الظاهر ثم العين ثم الناظرة ثم
 النور الباصر الموجود في النطفة الناظرة واما الباطن
 فالقواد وهو اسم لتمام هذه المصنعة ثم القلب ثم النقطة
 الناظرة وهي سويدا القلب ثم نور البصيرة اذا عرفت
 هذا فقول ان الابصار في عالم الظاهر يتوقف على شرائط تلك
 الشرائط بعينها معتبرة في ادراك البصيرة **الشرط الاول**
 لا ابصار ان لا يكون المبصر في غاية الجلاء ولا في غاية الخفاء اما الذي
 في غاية الجلاء فكما لشمس فان العين تتخبر فيها فلا تقدر على ابصارها
 بالتمام والكمال واما الذي في غاية الخفاء فكالدرة فكذلك العقل
 مدركات هي في غاية الجلاء والعظمة ومدركات هي في غاية
 الخفاء والصغرا اما الاشياء التي في غاية الجلاء والاشراق
 فهو جلال الله تعالى وكبريائه وبليته عظمة الارواح العالية
 المقدسة فنور سويدا القلب يحترق في هذه الخضم فلا
 يصل اليها واليه الاشارة بقول من قال سبحان من احتجب
 عن العقول بشدة ظهوره واخفى عنها بكمال نوره واما الذي
 في غاية الخفاء فكفواصل الاحوال وجريان المحدثات اما
 تفاصيل الاحوال فقوله ونشئكم فيما لا تعلمون فان النطفة
 في حين ما تقع في الرحم الى ان يفصل الجنين لها في كل لحظة حالة
 وفي كل لحظة صفة الا ان التفاوت بين لحظتين مما لا يصل
 اليه عقول البشر واما جريان المحدثات فهو انه تعالى لما ذكر
 من الحيوانات الانعام فقال والانعام خلقها لكم فيها ذر
 ومنافع ثم قال بعده والخيول والبغال والحمير لتركبوها وزينة
 ثم قال ويخلق ما لا تعلمون والمعنى انه لا يمكنكم ان تحيطوا
 علما بتفاصيل احوال جميع الحيوانات لكثرتها واختلاف
 احوالها وبالجملة فالعقول قاصرة عن معرفة الاوائل والاواخر

ونظيره

ونظيره ان العقول متخيرة في مبداء الخلق والايجاد وفي مستقر
 الاعدام والافناء بل العقول لا سبيل لها الى معرفة الازل
 والابد فان كل ما يستحضره في ذهنه يكون متوسطا بين
 الازل والابد ولوانه بقي الى قيام القيمة يتقدم الى ما قبل ويتأخر
 الى ما بعد لم ير نفسه الا في المتوسط بين الازل والابد ويرى
 حقيقة الازل والابد منزهة عن لواحق الانظار وعلاق
 الافكار وتمام هذا الكلام سيأتي في باب الصفات في تفسير
 العدم والبقاء وشرح كونه اولا واخرا ان شاء الله تعالى **الشرط**
الثاني ان المبصر اذا كان حاضرا فمالم يحرك الانسان حدقه
 من جانب الى جانب تحركات كثيرة فانه لا يرى المبصر وكلما
 القواد مالم يحرك عينه من معقول الى معقول لا يتمكن من ابصار
 المطلوب وتلك التحركات هي المسماة بالفكر والروية والنظر
 فكما اننا ان نظر العين عبارة عن تقلب الحدقة من جهة الى جهة
 طلبا للروية المرئى فكذلك انظر القلب عبارة عن تقلب حدقة القلب
 من جانب الى جانب طلبا لادراك المعقول **الشرط الثالث**
 ان القوة الباصرة لا يمكنها ادراك المبصرات الا عند صيرورة
 الهوامضيا بسبب طلوع الاشياء والنيرة فكذلك العقل لا يقدر
 على الابصار الا عند طلوع الاشياء والنيرة ثم نيرات العالم الجسماني
 اربعة الشمس والقمر والكواكب ثم النار فكذلك نيرات العالم
 الروحاني اربعة اولها نور جلال الله كما قال تعالى واشرق
 الارض بنور ربها وهي بمنزلة الشمس فكذلك لا يستطيع ابصار
 الحفا فليس ابصار قرص الشمس فكذلك لا يستطيع ابصار
 الارواح البشرية مطالعة نور الجلال فهذه المرتبة بمنزلة
 الشمس والمرتبة الثانية بمنزلة انوار الارواح العلوية
 الروحانية الكروية كما قال تعالى ينزل الملكة بالروح من
 امره على من يشاء من عباده وقال نزل به الروح الامين على قلبك
 واكابر الانبياء والصديقين هم الذين يطيقون مطالعة هذه

الروحانية

الانوار قال تعالى في الواقعة وانه هورب الشرى وقال في واقعة
 الخليل فلما جرح عليه الليل راكوكبا وهذه المرتبة بمنزلة القمر
 فكما ان القمر تارة يكون بدر ابيض العالم اضاءة كاملة وتارة يكون
 هلالا دقيقا ينظر قليلا ثم يخفى فكذا الارواح العلوية قد
 تكون عظيمة الاضاءة والانارة كقوله ومن عند لا يستكبرون
 عن عبادته وكقوله ويستغفرون للذين امنوا وتارة يكون كالهلال
 الضعيف وهو قوله وكم من ملك في السموات لا نفغي شفاعة
 شيئا والمرتبة الثالثة انوار الارواح السفلية وهم الصديقون
 الملازمون لعنة جلال الله المعتكفون في حضار قدس الله
 استنارت ارواحهم واناروا ارواح غيرهم وهذه المرتبة
 بمنزلة الكواكب وكذا ان الكوكب قد يكون في العظم الاول درية
 متلالية كما قال تعالى كأنها كوكب دري يوقد من شجرة مباركة وقد
 تكون ضعيفة جدا كالسحاب وامثاله فكذلك الارواح السفلية
 منها ما تكون قوية ومراتبها اربعة اولها الذين يكونون
 في العظم الاول وهو روح الخليل والكليم وروح الحبيب
 فان ارواح الخلق تمتد بانوار هذه الارواح السفلية لانها
 ارواح قدسية قريبة الدرجة من الارواح العلوية ولهذا
 قال تعالى يا ايها الناس قد جاءكم برهان من ربكم واتزلنا اليكم نور
 مبينا وقال قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين وكان الفايقة في الكواكب
 كانه قوله وعلامات وبالنجم هم يهتدون فكذا دعوات الانبياء عليهم
 السلام اعلام نورانية يهتدي بها في ظلمات البر الشبهات
 وبحر الشهوات قال تعالى وانك لتهدى الى صراط مستقيم
 صراط الله الذي له ما في السموات وما في الارض الا الى الله تصير
 الامور وثانيها الذين يكونون في العظم الثاني وهي ارواح
 اولي العزم كما قال تعالى فاصبر كما صبر اولو العزم من الرسل
 وثالثها ارواح المسلمين وهم ثلاثمائة وثلاثة عشر وهؤلاء
 الذين يكونون في العظم الثالث من الكواكب ورابعها

كم

ط
المسلمين

ارواح جملة الانبياء عليهم السلام وهم كما يقال مائة الف
 واربعة وعشرون الفا وهؤلاء هم الذين يكونون في مرتبة العظم
 الرابع من الكواكب ثم بعد هذا مرات المؤمنين وهي ثلاثة
 السابقون والمقصدون والظالمون كما قال تعالى ثم اورثنا
 الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فمنهم ظالم لنفسه ومنهم
 مقصد ومنهم سابق بالخيرات فالسابقون هم الاولياء كما
 قال تعالى الا ان اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون والفقهاء
 هم العلماء قال تعالى لعلمه الذين يستنبطونه منهم والظالمون هم
 العوام ولكل واحد من هذه الارواح اثر ونور فاذا اتصلت
 صارت كالمرآة المحاذية فينغكس انوار بعضها الى بعض فيصير
 كل واحد منها مكملة للآخر من وجه ومستكملة به من وجه
 ولهذا السبب كان احد مقامات الصديقين للحب في الله والمر
 الرابعة من نبرات العالم الروحاني العقل ومرتبة مرتبة
 النار في عالم الجنائيات واعلم ان نور العقل له عيوب كثيرة كما
 ان نور النازلة له عيوب كثيرة فالاول كان نور النار ممزوج
 بدخان كثير يسود الثوب ويخفف الدماغ فكذا انور العقل
 ممزوج بدخان الشبهات وذلك الدخان تارة يسود ثوب
 العبودية بلطمة التشبيه والتعطيل واخرى يخفف الدماغ
 البشرية فيلقى صاحبه في وهم الخلود والاتحاد والثاني ان
 نور السراج فيه اشراق وفيه احراق فكذا انور العقل فيه
 اشراق وفيه احراق اما اشراقه وهو التفكير في غير الله يستدل
 به على جلال عظمة الله واما الاحراق فهو التفكير في جلال الله فلذا
 السبب قال عليه السلام تفكروا في الخلق ولا تفكروا في الخالق
 والثالث ان نور السراج ينطفئ بادنى ريح فكذا اسراج نور العقل
 ينطفئ بادنى شبهة فلهذا السبب قال محمد صلى الله عليه وسلم
 ولولا ان ثبتناك لقد كدت تركن اليهم شيئا قليلا وقال الخليل
 عليه السلام ربنا واجعلنا مسلمين لك وقال يوسف الصديق

الاشهاد

توفى مسلماً وقال سليمان وادخلني برحمتك في عبادك
الصالحين وقال الحكيم رب اشرح لي صدري وقال عيسى ربنا
انزل علينا ما يد من السماء وتلك المائدة مايدة الهداية
والعرفة الرابع ان السراج انما يضيئ اذا وضع في بيت صغير
فاما اذا وضع في صحراء واسعة فانه يقل ضوءه فكذا سراج
العقل انما يظهر نوره اذا وضع في بيت البدن كما قال وفي
انفسكم افلا تتصرون فان هذا البيت بيت صغير مختصر
الا ترى ان سراج العقل لما وضع في ميدان الارواح انطفي
ولم يظهر له لمعان واشراق كما قال تعالى ويسئلونك عن الروح
قل الروح من امر ربي وما اوئيت من العلم الا قليلا فاذا
كان حاله في ميدان الارواح كذلك فاعرف انه كيف يكون
حاله في صحراء جلال الانوار الصمدية وفضاء كمال الاسرار
الالهية التي تقدست عن ان يكون لها بداية ونهاية او مقطع
وغاية الخامس ظهور نور السراج مشروط بان يكون بينه
وبين قرص الشمس حائل اما اذا وضع في مقابلة قرص الشمس
انطفي فكذلك العقل انما يضيئ فيما وراء حجب الغيب وعالم
انوار الصمدية واما اذا ازيل الحجاب وتجلت الانوار انطفي
نور العقل ولهذا قال موسى عليه السلام اخلع نعليك
انك بالواد المقدس طوى فقوله اخلع نعليك اشارة
الى تجلي لمعان انوار العظمة والكبرياء السادس نور السراج
وان طال بقاءه لكنه بالآخر ينطفئ وان استمر لكنه تطلع
الشمس فيظل ضوءه لا محالة فكذا نور سراج العقل اما ان
ينطفئ لطرياق العقائد والشهوات وان بقي الى اخر الامر لكنه
اذا انقضى ليل الحياة الدنيوية وتجلي نهار عالم الآخرة وانكشف
الكسائر وتجلت الصمائر لم يبق لسراج العقل نور ولا قوة
البتة فهذا هو شرح نيرات عالم الروحانيات **الشرط الرابع**
لا بصار القلبانه كما ان انتفاع البصير بنيرات عالم الجسمانيات

يتوقف على امور فكذلك انتفاع البصيرة بنيرات عالم
الروحانيات يتوقف على مثل تلك الامور بيانه ان ابصار
الاشياء ورويتها يختلف بالكمال والنقصان فتارة يرى
الانسان روية ثامة وتارة يرى روية ناقصة وسبب هذا
التفاوت اما ان يكون عابدا الى ذات القوة الباصرة او الى
امور خارجة عنها فكذا ادراكات البصيرة قد تختلف
بالكمال والنقصان وذلك التفاوت قد يكون بسبب عائد
الى ذات البصيرة وقد يكون بسبب امور خارجة عنها اما العائد
الى ذات البصيرة فهو على وجهين الاول اختلاف جواهر
الارواح قال الله تعالى ان الله اصطفى ادم ونوحا والبراهيم
والعمران على العالمين وهذا يدل على ان ارواح هذه الشعية
من معشر البشر وجنس الانس مخصوص بمزيد القوة والحلاوة
والرفعة فتارة يظهر اثر تلك القوة بالنسبة وتارة بالخلافة
وقال تعالى في صفة عيسى فتخا فيها من روحنا وقال في وصف
محمد صلى الله عليه وسلم علمه شديد القوى ثم رقي من تعليم
الملك الى تعليم الملك فقال الرحمن علم القرآن ثم انقل من خطاب
الغيب الى خطاب الحضور فقال وعلمك ما لم تكن تعلم وكان
فضل الله عليك عظيما قال تعالى في جميع الانبياء على العموم
الله اعلم حيث يجعل رسالته وقال عليه السلام الارواح
جنود مجنده وقال عليه السلام الائمة من قرين وهو
اشارة الى اختصاص هذه الشعية بمزيد قوة نفسانية
روحانية فلما لم يظهر اثر تلك القوة بالنسبة بعد محمد صلى الله
عليه وسلم فلا بد من ظهور اثرها بقوة الخلافة والرياسة
وكل ذلك يدل على اختلاف الارواح في ماهياتها فمنها ما
يكون في غاية النزالة والدناءة ومثاله في عالم الجسمانيات
الا بصار فمنها ما يكون في غاية القوة كرزقا الائمة ومنها ما
يكون في غاية الضعف وهذا الاستعداد الذاتي لا سبيل البتة

الى تبدله والثاني اختلاف جواهر الارواح بسبب
 الصفات العرضية التي تقبل العلاج ومثاله في الجسمانية
 انه قد يكون بصرا ضعيفا اضعف من بصرة الاجل للخلقة
 الاصلية بل بسبب رمد عرض له فاوردت ضعفه والسبب
 انه استعمل كحلا قويا فافاده ذلك الكحل في تلك الساعة زيادة
 قوة فكذا الارواح يعرض لها عرض فيحصل فيه نوع من الكلال
 بسبب ذلك العارض واليه الاشارة بقوله عليه السلام
 انه ليغان على قلبي وهذا النوع من التفاوت قد يطرا وقد يزول
 واما التفاوت الحاصل بسبب الامور الخارجية فهو انواع
 السبب الاول الاشتغال بغير الله ومثاله في عالم المحسوسات
 ان من شغل حدة بالانظر الى شيء كان نظره اليه مانعا من اصدار
 غيره ثم كلما كان المتيقن اليه اشد واكمل كان الحرمان عن اصدار
 الثاني اشد واكمل فكذا عالم الروحانيات على هذا القياس كلما كان
 اشتغال القلب بغير الله اشد واكمل كان حرمانه عن الاطلاع على
 انوار جلال الله اشد واكمل ولهذا المعنى حكم تعالى بوقوع المناقاة
 بين الامرين فقال كلا بل يحبون العاجلة وتذرون الآخرة وقال
 في آية اخرى ويحبون المال جباجا وقال وانهم لم يحبوا الخسر الشديد
 وقال زين للناس حب الشهوات من النساء وقال عليه السلام من
 حب الدنيا راس كل خطيئة ثم اذا انقضت علمنا اننا لم نعذر
 في حب الدنيا وكيف لا نجها ونحن انما خلفنا منها وانما انقضت
 من طعامها وشرايها وانما تربينا على ظهرها وانما الفنا وشاهدنا
 احوالها ولو اتفق لبعض الخلق على سبيل النذرة اطلاق على
 شيء من الروحانيات فذلك انما يكون بعد استحكام الآلف
 بالدنيا فمع هذه الاسباب القوية كيف تنفك قلب الانسان
 عن محبة الدنيا اليس والله عليه السلام قال جبلت القلوب
 على حب من احسن اليها وبغض من اساء اليها فانظر الى الدنيا
 كم انتفعت بطعامها وشرايها وانهارها واشجارها ولذاتها

وطيباتها واذا كان كذلك فلا محالة يكونون مجبولين على حبها
 اذا عرفت هذا فنقول كل من احب شيئا نظرا اليه بكل عينه
 ومن نظر الى شيء بكل عينه لم يرى غيره وايضا اذا كنت محبا
 لشيء عمت عن روية معاينه وصرت مشتغلا بروية محاسته
 وفضائله وايضا اذا استحكمت تلك المحبة امتلأ القلب
 منها والظرف اذا امتلأ من شيء لم يتسع لغيره فهذه قلوب
 لا يدخل فيها محبة الله تعالى واليه الاشارة بقوله تعالى
 كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون وقال تعالى صم بكم
 عي فمهم لا يعقلون وذلك لانه كانت قلوبهم مملوءة من حب
 الدنيا فما كانوا يستمعون بما يروى ويسمعون ويتكلمون
 ثم ان هذه الحالة كلما كان دواها اكثر كان استحكامها اشد
 وهو مرض القلب كما قال تعالى في قلوبهم مرض والمرض ما لم
 يكن مستحكما فانه يرحى علاجه فاذا استحكمت وصار لا يقبل
 العلاج قرب من الموت واليه الاشارة بقوله تعالى انك
 لا تهدي من احببت ولكن الله يهدي من يشاء ويقول ان الذين
 كفروا سواء عليهم اانذرتهم ام لم تنذرهم لا يؤمنون وعند
 هذا يظهر ان الكل منه وان الخير والشر بتقديره وقضائه
 وهما هنا سوالات **السؤال الاول** اذا استحكمت مرض الجسم
 بحيث لا يرحى علاجه سقط الخطاب فاذا استحكمت مرض القلب
 فلم لا يسقط الخطاب والجواب عدم سقوط الخطاب في
 هذه الحالة انما كان حتى يعلم الانسان قبل انتهائه الى هذه
 الحالة انه لو لم يعلم شغل العلاج قبل الانتهاء الى هذه
 الحالة فانه سينتهي الى هذه الحالة وعند انتهائه الى هذه
 الحالة لا يمكنه العلاج ولا يسقط عنه ايضا الخطاب
 فلا جرم لاجل الخوف من هذه الحالة تشتغل بالتوبة
 وبالعلاج قبل الانتهاء الى هذه الحالة ثم ان هذه المرتبة
 لما لم تكن ممدودة كان هذا الخوف حاصل عند الاقدام على كل

ما كان ذنباً فكانت التوبة حاصلة عند جميع الذنوب
السؤال الثاني انكم ذكرتم اننا مجبولون على حب الدنيا وذكرتم
 ان حب الدنيا يورث الاعراض عن الآخرة ثم اننا مع ذلك
 امرنا بنقض الدنيا ويجب الآخرة فكيف يجمع هذان مع قوله
 لا يكلف الله نفساً الا وسعها والجواب يظهر منه ان
 العبد لا قدرة له على الوفاء بهذه الطاعة الا بفضل المولى
 وعائنه والابان يجذبونه من التوغل في حب الدنيا الى حب
 المولى فلهذا السبب امره الله تعالى ان يقول كل يوم
 مرات اياك نعبد واياك نستعين وحاشي الاختيار
 المتواترة فضل عظيم في قوله لا حول ولا قوة الا بالله
 العلي العظيم **سؤال الثالث** اليس ان الدنيا ام حاضنة
 فما السبب في ان الله تعالى اوجب بعضها والجواب جهها
 مانع عن حب الله تعالى وهذا كما انه فرض بعض الابوين
 الكافرين وعصيانهما عند دعوتهما الولد الى الكفر قال تعالى
 فان جاء هذاك علي ان تشرك بي ما ليس لك به علم فلا تطعهما
السؤال الرابع ما علامة رجحان حب المولى على حب الدنيا
 الجواب ترجيح المحبة على المحبة انما يظهر باحداً من احوال
 قدر الحزن عند الفوات والثاني قدر السرور عند الوجود
 واعلم انه ما لم يترجح حب الله على حب الدنيا فلا ايمان واذا
 حصل الرجحان فلا يطيب الايمان الا عند زوال المعارض
 من كل الوجوه وعلامة ذلك ان لا تخطر الدنيا بباله الا عند
 الحاجة اليها كما يشرب ماء او مدرة استنجاء السبب الثاني
 لحصول التفاوت في هذه الانوار الروحانية طيب الغنا
 وخشته قال تعالى يا ايها الناس كلوا من الطيبات وقال
 تعالى ويحرم عليهم الحنأيت والسبب فيه ان الغنا يصير
 جزءاً من البدن ومن القلب ولا شك ان الذي يصير جزءاً من
 الشيء يختلف حال ذلك الشيء بسبب اختلاف حال هذا

الذي

الذي يصير جزءاً له فالبيت ان طينته بالطين الكدر جاء كدراً
 وان طينته بالحصى الأبيض جاء صافياً نورانياً واذا اختلف
 حال البدن باختلاف احوال الأغذية لا يجرم يختلف احوال
 تلك الانوار بسبب اختلاف البدن لا ترى ان الماء الصافي يكون
 لونه لون الظرف والفارورة فثبت ان طيب الغنا وخشته
 بسبب اختلاف احوال الانوار الروحانية السبب الثالث
 الامكنة والازمنة اما الامكنة فلقوله تعالى انا اول بيت
 وضع للناس للذي ببكة مباركاً وقال الى المسجد الاقصى الذي
 باركنا حوله واما الازمنة فقال في ايام نحسات وهذا يدل
 على انها اذا كانت ايام رحمة كانت متصفة بالسعود اي
 يسعد فيها كل من اقدم فيها على عمل من الاعمال ومن كلام اهل
 النصف الوقت سيف قاطع ولا رباب القلوب في هذه
 الكلمة كلمات والذي يميل اليه قلبي انه تعالى عين كل وقت
 لحادث فصار ذلك الوقت مربوطاً بذلك الحادث برابط المشيئة
 الازلية الذي لا يمكن دفعه وابطاله فاذا جاء ذلك الوقت
 جاء معه ذلك الحادث فكما ان السيف قاطع فالوقت بما
 يمضيه الحق ويحجبه غالب فاذا كان الوقت الذي فيه يفتح
 الله برحمته متأخراً فلا ينفع الجد والجد في الزمان المقدم
 وسمعت بعض المشايخ قال بعث الشيخ ابو سعيد بن ابي الخير
 رحمه الله واحداً الى النهر ليحيط به بما يتوضأ به فكان يبطل في
 الرجوع فقال الشيخ ذلك الماء الذي يمكن ان يتوضأ به بعد
 ما خرج من النهر السبب الرابع وهو الاقوى الجذبة العلوية
 والهداية الالهية ولا يتم جميع الاسباب الا بهذا المعنى
 قال الله تعالى الله يحبني اليه من يشاء ويهدي اليه من يشاء
 وقال تعالى والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبيلاً وقال فمن
 شرح الله صدره للاسلام فهو على نور من ربه فهذه الاحوال
 اشارة الى مبدء هذه الدرجة واما وسطها قوله تعالى ففروا

الى الله ونهايتها هي قوله قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون
وايضاً الى اولة الاشارة بقوله تعالى ولا تحملنا ما لا طاقة لنا
به والى وسطه الاشارة بقوله واعف عنا واغفر لنا وارحمنا
والى اخره الاشارة بقوله انتم تقولون اننا اذا وصل القلب الى هذه
الحالة صار القلب في عالم القلوب كالشمس في عالم الافلاك
فقد هذا تبقى مسخرة في انوار عالم الحلال كما قال تعالى والشمس والقمر
والنجوم مسخرات بامره ثم صارت هذه الروح ينبوعاً لبعض
الانوار على اسرار الارواح كما قال تعالى واما ان كان من اصحاب
اليمن فسلام لك من اصحاب اليمن وبعد هذا درجات
لا يصل اليها الخيال ولا يعبر عنها المقال ومن ارادها فليكن
من الواصلين الى العين لا من السامعين ثلاث **الشرط الخامس**
للا بشار علم ان الجنين حال ما يكون في رحم الام في اول ما يخلق
عينيه يكون الجفنان ملتصقين ثم بعد زمان يفصل الله احد
الجفنين عن الاخر الا ان الجفنين يكونان مطبقين فاذا انفصل
عن بطن الام يفتح العين في بعض الاوقات الا انه في اكثر الاوقات
يغضها ويكون نائماً وعند فتح العينين يكون جاهلاً بامه ولام
مع ذلك تراعى مصالحه وتعذره لعلها بانه ما حان اوان
قدرته على التمييز بين الحسن والمسي ثم لا يزال الطفل ينظر
اليها الى ان يميز بين الام وبين غيرها ثم اذا واضب على النظر
الف النظر والابصار حتى يصير بحيث لا يمكنه ان لا ينظر
الى شيء اذا عرفت هذه المراتب في العين الظاهرة فاعرف
مثلاً في العين الباطنة ففي اول الامر يكون عين القلب منطبقاً
ثم ينفتح ولكنه لا يقدر على ان يميز بين الخير والشر ثم لا يزال
ينظر بعين عقله الى ان يصير بحيث ان يدرك الفرق بين الحسن
وبين المسي فيعرف ان الحسن هو الحق وان ما سواه فهو سبب
الضرر ثم اذا واضب على هذا النظر صار بحيث لا يمكنه ان يصير
عن نظره العقل وكان الام تعذر الطفل في اول عمره عن التمييز

بينها وبين غيرها فكذلك الحق هاهنا بعدد الانسان في اول عمره
الا يعرف ربه وذلك من ما قبل البلوغ ثم اذا واضب على النظر
في افعال الله واثار حكمته في مخلوقاته حصل له عشق ومحبة
مع هذا النظر فلا يرى شيئاً بعقله الا وينقل منه الى مبداء
وغاياته اما المبدأ فقدرة الحق واما الغاية فهي حكمة الحق فيصير
بحيث لا يرى شيئاً الا ويرى الله بعده وحينئذ يستنير السر
كما يستنير القمر بمقابلة الشمس والقلب في هذا المقام قد استند
بالنظر والفهم فلا حرم ابداً تقلب الفؤاد والقلب حدقه من
منظور الى منظور وقد كان للقلب قبل ذلك غير واحدة واما
الآن فقد صارت كل ذرة من ذرات المبدعات والكليات
عيناً للقلب وذلك لان العالم كله يصير مرآة للقلب والمرآة
للعين بمنزلة بصير زائده فانه يرى بها ما لا يرى به ومنها فقد ذلك
تصير كل ذرة من ذرات الممكنات عيناً والعين ينبوع النور
فيصير كل العالم ينبوع النور في حقه واذا اتصلت انوار العالم
به صار كله نوراً قال تعالى في ضفة هولا يسعي نورهم بين ايديهم
وبما يمانهم وفي الحديث ان اهل الجنة ليرون اهل عليين كما
يرون الكوكب الدر في السماء وان ابكر وعمرهما وبالله التوفيق
الباب الرابع في الاستدلال باحوال الحيوانات على وجود
الصانع الحكيم سبحانه وتعالى وفيه فصول **الفصل الاول**
في الاستدلال الكلي باحوال الحيوانات وقبل الخوض في المقصود
لا بد من الاشارة الى تقسيم الحيوانات فنقول اعلم ان الحيوانات
التي تطير في الهوى قسمان احدهما الطيور والثاني الحشرات
والفرق بين القسمين ان كل حيوان صغير الحثة ليس له عظم
ولا ريش فهو من الطيور اذا عرفت هذا فنقول اقسام
الحيوانات خمسة قسمان منها من حيوانات الهوى والقسم
الثالث حيوانات الماء والقسم الرابع حيوانات وجه
الارض كالبهايم والسباع والقسم الخامس حيوانات تحت

الارض وهي الحشرات كالحيات والخناسر والديكان واشباهها
 واعلم ان حيوانات الماء اعظم الحيوانات وهي ايضا اصغرها
 والمراد منه انه يوجد في حيوانات الماء ما يكون في العظم
 فوق جميع الحيوانات ويوجد فيه ايضا ما يكون اصغر من جميع
 الحيوانات واما حيوانات وجه الارض فهي دون حيوانات
 الماء في العظم وبعد حيوانات وجه الارض حيوانات الهوى
 فانها اصغر حبة من حيوانات وجه الارض فهي دون حيوانات
 الماء في العظم واخر المراتب في الصغر الحيوانات المتولدة في داخل
 الارض فهذا هو ضبط هذه الاقسام ثم نقول اعلم ان الله تعالى
 اسند لخلق الحيوانات على وجود الصانع الحكيم تارة محلا
 وتارة مفصلا اما المفصل فسياتي شرحه في الفضول الالية
 ان شاء الله تعالى واما المحل فقال في سورة البقرة والهمك اله واحد
 لا اله الا هو الرحمن الرحيم ثم ذكر عقبيه مما يدل على وجود الصانع
 الحكيم ثمانية انواع من الدلائل فقال ان في خلق السموات والارض
 وهما دليلان ثم قال واختلاف الليل والنهار وهو الدليل
 الثالث ثم قال والفلك التي تجري في البحر بما ينفع الناس
 وهو الدليل الرابع ثم قال وما انزل الله من السماء من ماء فاحيا
 به الارض بعد موتها وهو الدليل الخامس ثم قال وبث فيها
 من كل دابة وهو الدليل السادس ثم قال وتصريف الرياح
 وهو الدليل السابع ثم قال والسحاب المسخر بين السماء والارض
 وهو الدليل الثامن ثم لما ذكر هذه الدلائل الثمانية مدح
 المتفكرين والمثابرين فيها فقال لايات لقوم يعقلون المقصود
 انه سبحانه اجمع بخلق الحيوانات المختلفة على وجود
 الصانع الحكيم وهو قوله وبث فيها من كل دابة ولما كان
 الامر كذلك وجب علينا ان نبحت عن وجوه دلالة هذا
 الدليل فنقول الاختلاف في ابدان الحيوانات وفي صفاتها
 ظاهروا ونحن نشير الى بعضها ثم نسندل بها على وجود

الصانع الحكيم واعلم ان الاختلاف بين الحيوانات حاصل
 من وجوه لا يحيط بها علم البشر الا اننا نشير الى بعض تلك
 الوجوه فالاول الحاصل في صورها واشكالها فاحدها
 الاختلاف الحاصل في الجلد الظاهرة وذلك ان بعضها
 كالسحفاة يحيط به صدف وبعضها كالسمك في جلده
 فلوس وبعضها على جلده شوك كالقنفذ وبعضها على ظاهره
 ريش وجناح كالطير وبعضها على ظاهره شعرو وبر وصوف
 كالبهائم والانعام والسيباع وبعضها يكون عاريا عن كل ذلك
 كالانسان وثانيها الاختلاف في الالوان والاشكال فمنها
 ما يكون ملونا بلون واحد وهو الانسان ومنها ما يكون
 ملونا بلونين وهو الفرس ومنها ما يكون ملونا بالوان كثيرة
 بحجة حسنة كالطاووس وثالثها الاختلاف في
 الاصوات فمنه ما هو مصوت ومنه ما لا صوت له والمصوت
 منه ما هو طيب الصوت كالغندليب ومنه ما هو قبيح
 الصوت كالحمار قال تعالى ان انكر الاصوات لصوت الحمار
 ورابعها قد يكون صغير الجثة عظيم العين كاللوم وقد يكون
 كبير الجثة صغير العين كالعقاب وقد يكون عيونه سريع
 التحرز من الضوء كالخفاش وقد لا يكون كذلك كالخطاف وخامسها
 منه ما يمشي على بطنه ومنه ما له رجل واما رجلان كالطير
 والادمي واما اربع كالبهائم والسيباع واما ارجل كثيرة
 ستة او ثمانية وكل طائرذ وجناحين فانه يمشي برجليه
 ومن جملة ذلك ما يكون المشي صعبا عليه كالخطاف الكبير
 الاسود والخطاف واما الذي جناحه يكون جلدا وغشا
 فقد يكون عديم الرجل كضرب من الحيات بالحبشة يطير
 وسادسها ثدي الفيل والانسان يكون عند الصدور
 وثدي البقر والغنم يكون عند السرة وسابعها اذن الفيل
 صالح للذب مع كونه آلة للسمع وانه آلة للقبض مع كونه

اله للشم فهذا اختلاف احوال الحيوانات في الخلقة **النوع الثاني** اختلاف احوالها في المسكن والماوى فمنها
 ما يئس منها ارضية ومنها ما يكون مايا وارضيا معا
 اما الحيوانات المائية فمنها ما يكون مكانه وغذاه ونفسه
 مايا وله بدل النفس المسمى تنشق ماى فهو يقلب الماء الى
 باطنه ثم يرده ولا يعيش اذ افارقه والسمك كله كذلك و
 ما مكانه وغذاه ماى ولكنه يتنفس فى الهوى كالسلفاة
 المائية ومنه ما مكانه وغذاه ماى ولا يتنفس ولا يستنشق
 مثل اصناف من الصدف ولا يظهر البتة للهوا ولا يستدخل
 الماء الى باطنها وايضا الحيوانات المائية بعضها ماواه
 الانهار الجارية وبعضها مياه البطائح مثل الضفادع
 وبعضها ماواها مياه البحار وايضا الحيوان المنقل
 فى الماء منه ما يعتمد فى غوصه على زاسه وفى السباحة
 على اجنحته كالسمك ومنه ما يعتمد فى السباحة على
 ارجله كالضفادع ومنه ما يمشى فى قعر الماء كالسرطان
 ومنه ما يزحف مثل ضرب من السمك لا جناح له او
 كالودود واما الحيوانات البرية فمنها ما يتنفس من طريق
 واحد كالغمل والخيشوم ومنه ما يتنفس الاعلى هذا الوجه
 بل من مسامه مثل الزنبور والنحل وايضا الحيوانات الارضية
 منها ما له ماوى معلوم ومنها ماواه كيف اتفق الا ان
 يلد فيقيم للحصانة واللواتى لها ماوى معلوم فبعضها
 ماواه شق وبعضها ماواه حفرو بعضها ماواه قلة رابية
 وبعضها ماواه وجه الارض وايضا الطير يختلف فبعضها
 يتعاش معاك كركاى وبعضها يختار التفرد كالغراب
 وجميع الجوارح التى يتنازع على الماكول تنفرد لاجل
 احتياجها الى الاحتيال فى الصيد ومنا ههنا فيه ومنها
 ما يتعاش زوجا وتكونا معا كلقطا ومنها ما يجتمع تارة

وينفرد اخرى والحيوانات المفردة قد تكون مدنية وقد
 تكون برية صرفة انسانية والا انسان من بين الحيوانات
 هو الذى لا يمكنه ان يعيش وحده فان اسباب حياته لا تتم
 الا بالمشاركة المدنية والنحل والنمل وبعض الغرائق يشارك
 الانسان فى ذلك لكن النحل والكراى يطيع رئيسا واحدا
 والنمل له اجتماع لكن لا رئيس له واما الحيوان الذى يكون
 تارة مايا واخرى يكون ارضيا فيقال انه حيوان يكون فى
 البحر ويعيش فيه ثم انه يبرز الى البر ويعود الى البحر ويتقوى فيه
النوع الثالث اختلاف احوالها بحسب الاخلاق فاعلم
 ان الحيوان منه ما هو انسى بالطبع كالانسان ومنه ما هو
 انسى بالمدارات كالهرة والفرس ومنه ما هو انسى بالقهر
 كالقهد ومنه ما لا يانس كالنمر والذى يستانس بالقهر
 منه ما يحصل استيناسه سريعا ثم يبقى مستانسا كالفيل
 ومنه ما يكون ذلك بطيا كالاسد ويشبه ان يكون من
 كل نوع صنف انسى وصنف وحشى وايضا بعضها يكون
 ساكن الطبع قليل الغضب كالبقرة وبعضها ردية الحركات
 كالحية وبعضها سحاج كويم النفس كبير الطبع كالاسد ومنها
 قوى وحشى مختال كالذئب ومنها مكارردى الحركات
 كالثعلب ومنها غضوب شديد الغضب سفيه الا انه ملق
 متودد كالكلب وبعضها شديد الدكا كالفيل والقرد والفرس
 وبعضها حسود مباح كالبطا ووس وبعضها شديد
 الحفظ كالجم والحمار وايضا احوالها فى الناسل مختلفة
 فبعضها تلد اناثا حيوانا وبعضها تتبض اناثا ببعضها
 تلد اناثا دودا كالنحل والعنكبوت ثم تلك الدود يستكمل
 اعضاؤها بعد ذلك ويقال انه اذا ظهرت السخونة وقت
 الربيع طلب الجراد ارضا طيبة التربة رخوة الجسم وطخت
 فى تلك الارض بيضا ثم طارت بعد ذلك وعاشت اياما

واكلها الطيور فاذا دار الحول وجاء الربيع مرة اخرى وظاب
 الهوى خرجت من تلك البيضة المدفونة في تلك الارض امثال
 الديك ان الصغار ودبت على وجه الارض واكلت العشب والكلاب
 وخرجت لها الجنة فطارت واكلت من ورق الشجر وسمت
 ثم باصنت كما في العام الاول وهذه عادة بتقدير العزيز العليم
 واما دود القز الذي يكون على روس الاشجار في الجبال فانها
 اذا شبعت من الرعي ايام الربيع وسمت اخذت تنسج على نفسها
 من لغائها شبه العنكبوت ولكن ثم تنام فيها اياما معلومة فاذا
 انتهت طرحت بيضا في ذلك المكان الذي تنسج على نفسها
 ثم تنقبها وتخرج منها وسدت ذلك الثقب ثم تخرج
 لها الجنة فتطير فياكلها الطير وماتت من الحر والبرد والريح
 والمطر وبقي ذلك البيض في تلك الاكمان محروزة ايام الصيف
 والخريف والشتا الى ان يحول الحول وتجي ايام الربيع فينشأ
 من ذلك البيض ديدان صغار وتخرج من ذلك الثقب وتذب
 على فوق الاشجار اياما معلومة فاذا شبعت وقويت اخذت
 تنسج على نفسها من لغائها كما في العام الاول وهذا ديدانها
 وعادة بتقدير العزيز الحكيم فسبحان من هدى كل واحد
 من هذه الحيوانات الى هذه الاعمال واعلم ان الاستدلال
 باحوال هذه الحيوانات على وجود الصانع الحكيم من وجهين
 الاول انه سبحانه خلق هذه الحيوانات مختلفة الصور
 متفكة الاشكال بعضها كثيرة كثرة الالات والادوات
 وبعضها صغيرة قليلة الالات فكما اعطى الفيل الجنة
 العظيمة والبيضة القوية الشديدة حتى تدفع عن نفسه
 المكاره بانباها الطوال الصلاب ويتناول خرطوم الطويل
 انواع المناقع فكذلك اعطى البقرة على صغر جسدها حرا
 لطيفين حتى قدرت بهما على سرعة الطيران وتناول العنا
 بحرطومها فصارا الكبير والصغير في هذه المواهب

وفي جذب المنافع والاحترار عن المضار متساوية بل
 ها هنا الطيفعة عجبة وهي انك ترى ما كان منها اصغر
 جثة واقل حيلة كان اكثر راحة واطيب نفسا واكل اضطرارا
 في حر المنافع ودفع المضار مما هو اعظم جثة واكثر قوة
 بيانه ان منها ما كان قوى القوة كامل البنية يدفع عن نفسه
 المكاره بالقهر والغلبة كالاسد والفيل ومنها ما يدفع
 عن نفسه المكاره بالفرار وسرعة العدو كالغزال والارانب
 ومنها ما يدفع المكاره عن نفسه بالطيران في الجو كالطيور
 ومنها ما لغوص في الماء ومنها بالاختفاء في الثقب والحجرة
 كالقار والنمل كما قال تعالى قالت نملها يا نمل ادخلوا مساكنكم
 لا يحطمنكم سليمان وجنوده وهم لا يشعرون واما طلبها
 للمنافع فتارة بقوة البصر وتارة بقوة السمع كالسر والعقاب
 وتارة بقوة الشم كالنمل والحمل وتارة بقوة اللمس كالسرفا
 هذه الحيوانات الصغار الجنة الصغاف القوى والبيضة
 التي ليس لها شي من الالات والادوات ومن الادوات والاحياء
 كالديدان الصغار واشياها فانها خلقت في اماكن لينة وموضع
 خريزة اما في النبات او في حب النبات او في اجواف الحيوانات
 او في الطين او في السريقين وجعل غذاؤها محيطا بها وجعل
 في جميع اجزاء ابدانها قوى جاذبة تمتص الرطوبات المغذية
 لها المقوية لا بدانها ولم تخرجها الى الطلب ولا الى الهرب سبحان
 الخالق العظيم الذي اعطى كل شي مصلحته ويروى ان النبي
 التي اوحى الله فيها الى موسى عليه السلام كان قلب موسى متعلقا
 باحوال زوجته فاوحى الله اليه ان اضرب بعضاك على ذلك
 الحجر فخرج منه حجر اخر ثم ضرب العصا عليه فخرج منه
 حجر اخر ف ضرب العصا عليه فخرج منه دودة في غاية
 الصغر وفي منها مقدار ذرة من ورق الشجر فرفع الله الحجاب
 عن سمع موسى عليه السلام فكانت تقول سبحان من يراني وسمع

كلامي ويذكرني ولا ينساني **الوجه الثاني** في الاستدلال بالحوال
 هذه الحيوانات ان نقول هذه الحيوانات كثيرة جدا ويقال ان
 حيوانات البحر ستماية نوع وحيوان البر خمسمية واحد منها هو البشر
 واذا كان كذلك فكيف يمكن الاطلاع على احوالها ومحايب
 صفاتها الا ان وجه الاستدلال بها على الصانع الحكيم ظاهر
 وذلك لانه لو كان السبب لوجودها هو تركيب الطبايع وتأثير
 الافلاك والكواكب فذلك بالنسبة الى الكل على السوية بل صرح
 العقل يشهد بان اختصاص كل واحد منها بما له من الاعضاء
 والقوى والصفات والاشكال الابدوان يكون بتدبير مدير
 قادر حكيم يخلق الاشياء بقدرته ويدبرها بحكمته واعلم انه
 تعالى قد نبه في القرآن على عجز البشر عن معرفة احوال الحيوانات
 في آيات احدها ان الله تعالى لما شرح احوال الحيوانات في سورة
 النحل في قوله والاعظام خلقها لكم الى قوله والنحل والنحال
 والحير لتركبوها وزينه ويخلق ما لا تعلمون والمعنى انا شرحنا
 لكم احوال بعض الحيوانات فاما شرح احوال الكل فذلك مما لا
 يليق بعقولكم بل يجب تفويض معرفتها الى خالقها فلما ختم
 الكلام في شرح احوال الحيوانات بقوله ويخلق ما لا تعلمون
 وثانيها قال تعالى في سورة النور الم تر ان الله يسبح له من في
 السموات والارض والطير صافات كل قد علم صلاته وتسبيحه
 والله عليم بما يفعلون ثم قال بعده والله ملك السموات والارض
 والى الله المصير وفيه فائدة ثان الفائدة الاولى
 انه مع وجازته دال على تمام معرفة المبدأ والمعاد فقوله والله
 ملك السموات والارض تنبيه على ان الكل منه لان كل ما سواه
 ممكن ومحدث والممكن والمحدث لا يوجد الا عند الاشياء
 الى قدرة الواجب في وجوده الا ان في ثبوتة ثم ان حدوث
 هذه الحيوانات دال على قدرة الصانع ووقوع حدوثها على
 جملة الاحكام والايقان دال على الصانع وحكمته فكان حدوث

هذه الحيوانات من ادل الدلائل على كونه تعالى ملكا بالحق مالكا
 بالصدق ولهذا قال والله ملك السموات والارض ثم قوله والى
 الله المصير دال على ان المعاد حق وان البعث والحشر والنشر
 حق حتى يظهر في ذلك اليوم نتائج افعال هذا اليوم **الفائدة**
الثانية انه تعالى لما شرح احوال بعض الحيوانات على سبيل التفصيل
 وهو قوله والطير صافات كل قد علم صلاته وتسبيحه ثم ذكر
 بعد ذلك التفصيل هذا الكلام المجمل وهو قوله والله ملك
 السموات والارض كان ذلك المجمل بعد ذلك التفصيل تنبيها
 على انه لا سبيل للعقول البشرية الى الوقوف على تمام تلك
 التفاصيل وثالثها قال تعالى ايضا في هذه السورة والله خلق
 كل دابة من ماء فمنهم من يمشي على بطنه ومنهم من يمشي على رجلين
 ومنهم من يمشي على اربع ثم قال بعد ذلك يخلق الله ما يشاء
 ان الله على كل شئ قدير وذلك لانه تعالى ذكر انقسام هذه
 الحيوانات الى هذه الانقسام وهذا كلام تفصيلي ثم انه تعالى
 اردفه بالكلام المجمل وهو قوله يخلق الله ما يشاء والمقصود
 التنبيه على انه لا سبيل للبشر الى معرفة تمام هذه التفاصيل
 وقد ذكرنا في الفصول المتقدمة انه في شرح احوال الافلاك
 جرى على هذا المنهاج فقال في العمران ويتفكرون في خلق
 السموات والارض اي يطلبون معرفة الحكمة في كل واحد
 منها ثم عدل الى التعظيم الاجمالي وهو قوله ربنا ما خلقت
 هذا باطلا وقال في الاعراف والشمس والقمر والنجوم مسخرات
 بامره ثم عدل منه الى التعظيم المجمل فقال الاله الخلق والامر
 تبارك الله رب العالمين والمقصود من هذه الايات التنبيه
 على انه لا سبيل للعقول البشرية الى الاطلاع على تمام الحكمة
 الالهية في تدبير العالم العلوي والسفلي بل الواجب تفويض
 اسرارها الى علمه المحيط بالغيوب المقدس عن النقائص
 والعيوب كما قال وعند مفاتيح الغيب لا يعلمها الا هو

وها هنا سوالان **السؤال الاول** قال تعالى في سورة الانعام
وما من دابة في الارض ولا طائر يطير بجناحه الا امم
امثالكم فظاهر هذه الآية يومهم مذهب التاسخ من وجوه
الاول ان قوله تعالى الا امم امثالكم يقتضي حصول المماثلة
بينها في الروح والعقل والادراك والتكليف والثاني
انه ثبت بهذه الآية ان كل نوع من انواع هذه الحيوانات
امم واذ اثبت هذا وجب ان يحصل في كل واحد منها رسول
ونذير لقوله تعالى وان من امة الا خلا فيها نذير والا تدار
لا يتحقق الا في حق العقلاء المكلفين وهذا يقتضي كون
هذه الحيوانات عارفة بربها مكلفة بالطاعات والثالث
ما روي عن ابي الدرداء انه قال اهتمت عقول البهائم عن كل
شي الا عن اربعة اشياء معرفة الرب والسعي في طلب الرزق
ومعرفة الذكر والانثى واهتمام كل واحد منها بامر صاحبه
والجواب ان لفظ المثل لا يقتضي حصول المثلية في كل
الامور فاذا حملنا الآية على ثبوت المثلية ولو في شيء واحد
فقد وفينا بمقتضى اللفظ ثم اختلف المفسرون في
معنى المثلية على وجوه الاول انها امثالكم في كونها امما
وجماعات فكان المراد من هذا كونها انواعا مختلفة وقسا
متباينة في الخلق والخلق والطبيعة والشكل والثاني
المراد انها امثالنا في كونها مخلوقة لله تعالى وفي انه سبحانه
تكفل بارزاقها كما قال وما من دابة في الارض الا على الله
رزقها ويعلم مستقرها ومستودعها والثالث انها
امثالنا في ان مقادير اعمالها معلومة لله تعالى مع انها
خالية عن التكليف وخوف العقاب فاحذروا ايها البشر
المكلفون فانكم يا حصدا الله اعمالكم اولى الرابع انها امثالنا
في انها محشورة يوم القيمة والله يقضي لهم بالحق كما يقتضي
لانسان دليلا ما روي في الحديث انه تعالى يقتص للحامن

القرنا الخامس لا يبعد حمل الآية على جميع ما ذكرنا من الوجوه
لانه مخصص على هذا التقدير تكون الفائدة اكثر واما
التمسك بقوله تعالى وان من امة الا خلا فيها نذير
فالجواب انه مخصص بالامة الموصوفة بالعقل بالدلائل
العقلية وباجماع الامة السؤال الثاني ما الحكمة في خلق
الحيوانات المؤدية كالحيات والعقارب والذئب والاسد
والجواب المعتمد عندنا في الجواب انه تعالى مالك الملك والمالك
له ان يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد الا اننا ذكرها هنا وجوه
اخرى فالاول انه تعالى رغب المكلفين في الطاعات بان
وعدها بالثواب وزجرهم عن المعاصي بان توعدهم
عليها بالعقاب فلا بد وان يشاهدوا في الحال شيئا يشبه
الثواب وشيئا يشبه العقاب حتى تتكامل رغبتهم في
طلب الثواب وتفرتهم عن الهرب من العقاب فلا جرم اظهر
في الدنيا انواع اللذات وانواع المحن والافات ليكون ذلك
كالعرف لاحوال الثواب والعقاب وقد نبه الله تعالى على ذلك
في قوله افوايت النار التي تورون انتم انشأتم شجرها ام
نحن المنشيون نحن جعلناها نذكرة ومثالا للمقوين اي
جعلناها سببا للنافع في الدنيا وجعلناها ايضا نذكرة
للعذاب في الآخرة والثاني انه تعالى خلق الذئب بحيث يفرس
الغنم ثم ان الانسان يبالي في صون غنمه عن الذئب فاذا
بالغ في هذا الحفظ مع ان هذه المصرة قليلة فلان بالغ
في صون طاعته عن الشبهات والشهوات مع ان بياض تلك
المصرة عظيمة كان ذلك اولى الثالث اذا احتذر الانسان
عن سم الحية والافعى فلان يحترق من سم الكفر والبدعة
والفواحش والذنوب مع شدة الالام الحاصلة منها
وطول مدتها كان ذلك اولى والله اعلم **الفصل الثاني**
في الاستدلال باحوال الطيور على وجود الصانع الحكيم

سُبْحَانَهُ اعْلَمْ أَنَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى ذِكْرُهُ لَا اسْتِدْلَالَ بِوقوف
الطير في الهوى على وجود الصانع المخترع في مواضع من
القرآن العظيم أحدها قال تعالى في النحل أولهم روا إلى الطير
مسخرات في جوار السماء ما يمسكهن إلا الله أن في ذلك لآيات
لقوم يؤمنون وثانيها قال تعالى في النور ألم تر أن الله يسبح
له من في السموات والأرض والطير صافات كل قد علم صلاته
وتسبيحه والله عليم بما يفعلون وثالثها قال في الملك
أولهم روا إلى الطير فوقهم صافات ويقتضن ما يمسكهن
إلا الرحمن أنه بكل شيء بصير أما الآية الأولى فنقول في ترا
ابن عامر وحمزة والكسائي لم تروا على سبيل المخاطبة والباقي
بالياء على الحكاية لمن تقدم ذكره حجة من قراها على المخاطبة
أن ما قبل هذه الآية مخاطبة وما بعدها مخاطبة فوجب
أن تكون هذه الآية مخاطبة أما أن ما قبلها مخاطبة فهو قوله
تعالى والله أخرجكم من بطون أمهاتكم لا تعلمون شيئا وجعل
لكم السمع والأبصار والأفئدة لعلكم تشكرون وأما أن
ما بعدها مخاطبة فهو قوله تعالى والله جعل لكم من يوتكم
سكنا وجعل لكم من جلود الأنعام بيوتا تستخفونها يوم
ظعنكم ويوم أقامكم واثبت أن ما قبل هذه الآية وما
بعدها على سبيل المخاطبة وجب مجيء هذه الآية أيضا
على سبيل المخاطبة حتى يكون النسق واحدا في الكل وحجة
القرآن الثانية أن الغرض من ذكر هذه الآية الإرشاد
إلى الدليل إنما يحتاج إليه الجاهل لا العالم فوجب أن
يحمل هذا على لفظ المعاينة صرفا له إلى الكفار المتكررين
قلنا نحن لا ننكر احتمال ما ذكرتم إلا أن ما ذكرناه أيضا
محتمل لأن الدليل كما يذكر للتكرين حتى يصير مقرا فكذلك
قد يذكر للمقري حتى يزاد إيمانا على إيمان وعرفانا على عرفان
وهذه السورة مشتملة على دلائل كثيرة ولا شك أن

المقصود منها هو التأكيد بسبب كثرة الدلائل إذ عرفت
هذا فنقول قوله تعالى في النحل ألم تر أن الله أعلم
عليه أن الله تعالى عد الروية في هذه الآية إلى شيئين أحدهما
كون الطير مسخرة في جوار السماء ومن المعلوم أن كونها مسخرة
يعلم ولا يرى والثاني هو قوله ما يمسكهن إلا الله وهذا المعنى
يعلم ولا يرى فثبت بهذين الوجهين أن قوله في هذه الآية التروا
معناه ألم تعلموا وأعلم أن الله تعالى ذكر في هذه الآية من دلائل المعرفة
والتوحيد أمرين الأول كون الطير مسخرة والثاني أن ما يمسكهن
إلا الله والمراد من كونها مسخرة أنها في أنفسها أحرام ثقيلة
والحرم الثقيل يكون لها ويا بالطبع إلا أن قدرة الله تعالى
غالبية على جميع الطبائع والخواص فهو بقدرته يشيل الثقل
إلى فوق وينزل الخفيف إلى تحت من غير أن يشق عليه هذا
الفعل ومن غير أن يتعب بسببه وكيف والسموات السبعة
مع ما فيها من الشمس والقمر والنجوم التي لا يعلم مقادير ثقلها
إلا الله والأرض مع ما فيها من البحار والجبال والحيوان
والنبات وهو تعالى يمسكها بقدرته ويسكنها بحكمته
كما قال تعالى الله الذي رفع السموات بغير عمد ترونها فإذا
قدر على تسكين هذه الأجسام العظيمة من غير تعب ولا
مشقة فكيف لا يقدر على إمساك أجرام الطيور بقدرته
في الهواء اليسر أن الله تعالى قلع الجبل في وقت موسى عليه السلام
وأوقفه في الهوى كما قال تعالى وإذا نفخنا الجبل فوفهم كأنه ظلة
وظنوا أنه واقع بهم فها هنا قدرة على إمساك الطير في الهوى
أولى إذ عرفت هذا فنقول كون هذه الأجرام منفادة لفقد
والهية من غير منارعة ولا مدافعة هو المراد بكونها مسخرة
وإذا عرفت هذا أظهر الفرق بين الطير مسخرة في جوار الهوى وبين
كونها واقفة هناك بإمساكه وتسكينه فهذا هو الكلام
في هذه الآية وأما الآية المذكورة في سورة النور وهي قوله

المرتان الله يسبح له من في السموات والارض فظاهر لفظ
قوله لم تر خطاب مع الرسول فلا جرم اشتملت هذه الآية
على فوائد زايدة على ما في الآية الاولى ولها قوله تعالى يسبح له من
في السموات وفي هذا التسبيح ثلاثة اقوال وذلك لان التسبيح
المذكور هنا اما ان يكون المراد منه دلالة هذه الاشياء
على قدسه وعزته وعظمته واما ان يكون المراد منه انها
تنطق بالتسبيح واما ان يكون المراد منه حصول هذه الدلالة
في حق البعض وحصول هذا النطق في حق الباقيين والقسم الاول
اقرب واما القسم الثاني ففيه اشكال لان بعض من في الارض
ليسوا مكلفين وهم الاطفال والمجانين وهؤلاء لا يسبحون
باللسان واما المكلفون ممن في الارض ففيهم من لا يسبح بهذا
التفسير وهم الكفار واما تفسير التسبيح بكون هذه الاشياء
دالة على السبوحية والعظمة فهذا عام في حق كل الممكنات
وهو المراد ايضا من قوله وان من شئ الا يسبح بحمده فان قيل
التسبيح بهذا المعنى حاصل في كل المحدثات والممكنات فما وجه
تخصيصه في هذه الآية بالعقل قلنا لان خلقه العقلاء
اشد دلالة على وجود الصانع سبحانه لان العجايب والغرائب
في خلقهم اكثر وهي العقل والنطق والفهم مع حصول الشهوة
وحصول الغضب وحصول الشيطانية وثانيها قوله تعالى
والطيور صافات ولقائل ان يقول ما وجه اتصال هذا بما قبله
والجواب انه سبحانه لما ذكر ان اهل السموات يسبحون واهل الارض
ايضا يسبحون ذكر ان الاشياء التي مقررهما بين السماء والارض
وهي الطيور فهي ايضا مسبحة لله تعالى وذلك لان ايمان هذه
الطيور احرام ثقيلة ثم انه سبحانه اعطاها قوى تقوى بها على الوقوف
في جوا السما صافة باسطة اجنحتها وذلك من اعظم الدلائل على
كمال قدرة الصانع ونهاية علمه وحكمته واعلم ان هذا الوصف
قد وصف الله الملائكة به فقال والصافات صفا وترى الملائكة

حافين من حول العرش والملائكة ايضا وصفوا انفسهم بهذا
الوصف فقالوا وانا نحن الصافات وانا نحن المسبحون وبالجملة
فهذا يشعربان الصافين واقفين في موقف الهيبة ومقام العظمة
مستغنيين بتسبيح جلال الله وتعظيم كبريائه على وجه الخشوع
والخضوع وثالثها قوله تعالى كل قد علم صلاته وتسبيحه ففيه
ثلاثة اوجه احدها ان يكون المعنى كل من الطيور قد علم صلاته وتسبيحه
وهنا قول جماعة من اصحاب الاخبار وقال ابو نابت كنت جالسا
عند ابني جعفر الباقر رضوان الله عليه فقال ادرى ما تقول هذه
العصا فير عند طلوع الشمس وبعد غروبها قلت لا قال انها
تقدس ربها وتسله قوت يومها وثانيها ان يكون معنى الآية
كل مسبح قد علم صلاته وتسبيحه ويدل على صحة هذا التاويل قوله
سبحانه والله عليم بما يفعلون وثالثها ان يكون الها راجعة
الى الله وتقدير الآية كل مسبح ومصل قد علم صلاة الله الذي
كلفه اياها فهذا انا ويل لفظ الآية واعلم ان الكلام الذي لا بد من
البحث عنه في هذا المقام انه هل يجوز ان يكون الطيور والبهائم
عارفة بربها ام لا مشتغلة بتسبيح ربها ام لا فاكثرا من باب الاثار
والاخبار رجوز واذك واجتجوا عليه بان كون هذه الطيور
عارفة بربها مشتغلة بتسبيح ربها امر جاز في العقول والنصوص
وردت بوقوعها فوجب الاعتراف بذلك اما الجواز العقلي
فيدل عليه وجهان احدهما الاجمال والثاني التفصيل اما
الاجمال فهو ان حصول الفهم والعلم في ذات هذه الحيوانات
من جملة الممكنات والله تعالى قادر على كل الممكنات واذ الاحت
المقدّمات وجبا لقطع بهذا الجواز واما التفصيل فهو ان شاهد
من هذه الحيوانات افعالا لا تصدق الا من افاضل العقلاء وذلك
يدل على كونها عاقلة ومتى كان الامر كذلك ثبت جواز كونها عارفة
بربها وبنين ما ذكرناه بوجه الاول ان الفارة تدهن ذنبها في قارو
الدهن ثم تلحسه وهذا الفعل لا يصدر عنها الا لعلمها بقياس

مركب من مقدمات وهي انها محتاجة الى الدهن وان راسها
 لا تدخل في راس القادورة وذنبها تدخل والمقصود حاصل
 بهذا الطريق فوجب الاقدام عليه وهذا دلل على عقله
 الثاني ان النحل تبني البيوت المسدسة وهي لم تفعل الا
 لعلمها بانها محتاجة الى ان تبني بيوتها من اشكال موصوفة
 بصفيتين احدهما ان لا تكون زواياها ضيقة حتى لا يبقى
 الموضع الضيق معطلا والثاني ان تكون تلك البيوت
 مشكلة بشكل متى انضم بعضها الى بعض امتلات العرصة
 منها ولا يبقى شي منها ضائعا ثم انها علمت ان الشكل الموصوف
 لها يتن الصفتين هو المسدس فقط وذلك لان المثلثات
 والمربعات وان كان يمكن ان تمتلئ العرصة منها الا ان زواياها
 ضيقة واما سائر الاشكال فان زواياها وان كانت واسعة
 الا انه لا يمتلئ العرصة منها بل تبقى قيمتها فارج خالية
 صائغة واما المسدس فهو موصوف بها يتن الصفتين فاقام
 النحل على تسديس بيوتها مبنى على علمها بان لا بد وان تكون بيوتها
 موصوفة بها يتن الصفتين وعلى علمها بان المسدس موصوف
 بها يتن الصفتين فلا جرم علمت ان البيت الموافق له هو المسدس
 ثم انه تعالى اعطاه من الذكاء ما قدرت به على بناء تلك البيوت
 مسدسة من غير مسطر ولا آلة ولا شك وان البشر
 لا يقدر ان يبنوا البيت المسدس الا عند الاستعانة
 بالآلات الكثيرة فظهر ان علمه بهذه الحقائق وقدرته
 على بناء هذا البيت ازيد من عقل البشر وقدرته والثالث
 ان النمل تسعى في تحصيل الدخيرة وكان ذلك لعلمه بانه قد
 محتاج في الازمنة المستقبلية الى الغذاء ولا يكون قادرا
 على تحصيله في تلك الاوقات فوجب السعي في تحصيله
 في هذا الوقت الذي حصلت فيه القدرة على الادخار
 والرابع ان العنكبوت تبني بيوتها على وجه عجيب وانها

ما نسجت السبكة التي هي تصيدها الا بعد ان تفكرت
 كيف يمكنها اصطياد الذباب فهذه افعال فكرية لست
 اقل من الافعال الفكرية الانسانية فوجب الاقرار بشي
 العقل لها الخامس ان الجمل والحمار اذا ذهبا طريقا في ليلة ظلمة
 ففي المرة الثانية يقدر على سلوك ذلك الطريق من غير
 ارشاد مرشد حتى ان الناس اذا صلوا في ذلك الطريق
 قد مو الحمار والجمل وتبعوه وجدوا الطريق المستقيم عند
 متابعة المشي وايضا ان الانسان لا يمكنه المشي من بلد
 الى بلد مشيا سويا الا عند الاستدلال بعلامة مخصوصة
 وهذا القطا يطير في الهوى من بلد الى بلد طيرا سويا من غير غلط
 ولا خطأ وكذلك الكركي ينقل من طرف من اطراف العالم الى
 طرف اخر لطلب الهوى الموافق من غير ان يضل البتة فهذا
 فعل يعجز عنه العقل البشري وهي قدرة عليه السادس
 ان الدب اذا اراد ان يفترس الثور لا يمكنه ان يقصده ظاهرا
 فيقال انه يستلق في ممر ذلك الثور فاذا قرب الثور منه
 واراد نطحه جعل قرنيه فيما بين ذراعيه ولا يزال ينهش بايز
 ذراعيه حتى يتخذه وايضا انه ياخذ العصا ويضرب الانسان
 حتى يتوهم انه مات فيتركه وربما عاد يتشممه ويحس نفسه
 وايضا يصعد الشجر اخف صعودا ويمش الجوز بين كفيه
 تعريضا بالواحدة وصد منها بالآخرى ثم ينفخ فيه فيذروا
 قشره ويأكل لبه السابع يقال من خواص الفرس ان كل واحد
 منهما يعرف صوت الفرس الذي قابله والكلاب يتعاجل بالعشية
 المعروفة لها والفهد فاسق الدوا المعروف بحاقق الفهد
 طلب ذيل الانسان فأكله والتماسيح تفتح افواهها لطاير
 يقع عليها كالعقور حتى ينظف ذلك الطاير ما بين اسنانها
 وعلى رأس ذلك الطير شي كالشوك فاذا هم التماسيح بالتقام
 ذلك الطاير تاذي من ذلك الشوك ففتح فاه فخرج الطاير

والسلفاء يتناول بعد اكل الحية سعة ارجلها وحكي
 بعض الثقات المحبين للصيد انه شاهد الحمارى يقاتل
 الافعى وينهزم عنه الى بقلة يتناول منها ثم تعود ذلك
 فنقله وكان ذلك الشيخ قاعدا في كن غار كما يفعله الصياد
 وكانت البقلة قريبة من ذلك الموضع فلما اشتغل الحمارى
 بالافعى قلع الرجل البقلة فعادت الحمارى الى مبتتها فلم
 تجد فاحذت تدور حول مبتتها دورا نامتا بعاجى خرت
 ميتة فعلم الرجل انها كانت تتعالج باكلها من لسعة الافعى
 وتلك البقلة هي الحس البرى واما ابن عرس فيستظهر في
 قتال الحية باكل السداب فان النكهة السدابية مما تستمر
 عنها الافعى والكلاب اذا تدور بطنها اكلت سبيل الحطة
 واذا جرح اللقالب بعضها بعضا دأوت تلك الجراحات
 بالسعة الحبل فانظر كيف حصل لهذه الحيوانات هذا
 الطب وهذا العلاج الثامن ان الفناء قد تحسن بريح الشمال
 والجنوب قبل الهبوب فتغير المذخل الى حجرها بحكي انه كان
 بالقسطنطينية رجل قد اترى لسبب انه كان يندربا لرياح
 قبل هبوبها ويتيقن الناس بانذاره وكان السبب فيه قفد
 في داره يفعل الفعل المذكور والناسع ان الحظاف صنع
 حسن في اتخاذ العش لنفسه من الطين وقطع الخشب
 فان اعورده الطين ابتل وتمرغ في التراب ليحمل جناحه قدرا
 من الطين واذا فرغ بالغ في تعهد الفراخ وياخذ ذرقها
 بمنفاره ويرميها في العش ثم يعلمها القاذرق بالموالية
 نحو طرف العش العاشر ان الصياد من مكان فراخ الفمحة
 ظهرت له الفمحة وقرب منه مطعة لاجل ان يتبعها شه
 يذهب الى جانب اخر سوى جانب فراخها الحادى عشر
 ناقرا الخشب قل ما يجلس على الارض بل يجلس على الحجر وينقر
 الموضع الذي يعلم فيه دودا ويخرجه ويأكله الثاني عشر

الغرائيق تصعد في الجو طارعا عند الطيران فان حجب بعضها
 عن بعض بضباب او سحب احدثت عن احجبها صوتا خفيفا
 مسموعا يلزم بسبب ذلك الصوت بعضها بعضا واذا
 نامت نامت على فرد رجل قد اصطفت الروس الى القايد
 فانه ينام مكشوف الرأس فيسرع انبياهاه فاذا سمع صوتا
 او حسا صاح الثالث عشر ان النعام اذا اجتمعت لها
 من بيضها عشرين وثلاثين قسمتها ثلاثة اثلث ثلثا
 تدفننها في التراب وثلثا تتركها في الشمس وثلثا تحتضنه
 فاذا خرجت فرار يحيا كسرت ما كان في الشمس وشرب
 فرار يحيا ما فيها من تلك الرطوبات التي ذويتها الشمس
 ورققتها فاذا اشتدت فرار يحيا وقويت اخرج المدفون
 منها في الارض وفخت لها ثقبيا وقد اجتمع فيه النمل والذباب
 والحشرات والديدان ثم تطعمها لفرار يحيا فاذا تناولت
 ذلك قويت وقدرت على الرعى واللعب فقل لي ياها الغافل
 اى امراة في تربية اولادها تهتدى الى مثل هذه الحيلة واعلم
 ان الاستقصا في هذا الباب مذكور في كتاب طبائع الحيوان
 وهذا القدر يدل على ان هذه الحيوانات قد تاتي بافعال يعجز
 عنها اكثر الاذكياء والعقلاء ولولا كونها عاقلة لما صح منها
 شئ من ذلك واذا انت كونها مهتدية عارفة بهذه الدقائق
 فاي بعد في كونها عارفة ببرها مسجحة لما كانت بمجموع
 ما ذكرنا ان الامكان حاصل واما النصوص الدالة على حصول
 هذه المعرفة فكثيرة **الحجة الاولى** قوله تعالى حكاية عن
 سليمان عليه السلام ياها الناس علمنا منطق الطير
 واوتينا من كل شئ ان هذا هو الفضل المبين **الحجة الثانية**
 قوله تعالى حتى اذا اتوا اولى واد النمل قالت نملة ياها النمل
 ادخلوا مساكنكم **الحجة الثالثة** قوله تعالى وتفقد الطير
 فقال ما لي لا ارى الهدى هدام كان من الغايين لا غدبه عليا

شديدا ولا ذبحه اوليا يتنى بسلطان مبین وهذا
 التهديد والوعيد لا يحسن الامع الفاهم العاقل **الحجة**
الرابعة قوله تعالى حكاية عن الهدد فقال احطت بالمخط
 به ونجنتك من سبابنا يقين الى قوله فهم لا يهتدون
 وهذا الترتيب في ايراد الكلام لا يتأتى الا من العاقل
 الذي يكون في غاية الذكاء وذلك لان اشد الاشياء اخذ قلوب
 الرجال بامر النساء ولهذا السبب بدأ الله تعالى بذكر النساء
 في قوله زين للناس حب الشهوات من النساء ولما لم يلفت
 سليمان الى ذكر المراه ثنى الهدد بذكر المال فقال واوتيت
 من كل شئ فلما لم يلفت ايضا سليمان بذكر الجاه والملك العظيم
 فقال ولها عرش عظيم فلما لم يلفت سليمان البتة الى شئ
 من امور الدنيا رجع الهدد بما يتعلق بالدين فقال وحدا
 وقومها يسجدون للشمس من دون الله ومعلوم ان مثل
 هذا الترتيب لا يتأتى الا مع الذكاء العظيم **الحجة الخامسة**
 ظاهر هذه الآية التي نحن في تفسيرها وهي قوله كل قد علم
 صلاته وتسبيحه فانه يدل على ان كل الطير التي هي صافات
 في السماء قد علم صلاته وتسبيحه **الحجة السادسة** قوله تعالى
 في قصه داود يا جبال اوبي معه والطير والتكليف يتوجه
 الاعلى العاقل **الحجة السابعة** قصة هابيل وقايل وهو
 قوله فبعث الله غرابا يبحث في الارض ليريه كيف يواري
 سوءة اخيه فبنت بما ذكرنا من التجارب امكان كونها عارفة
 برها وثبت بهذه النصوص كونها عارفة برها عاقلة فوجب
 الاعتراف بذلك هذا تمام حجة القائلين بانها عارفة برها
 واحتج من انكر كونها عاقلة عارفة برها بانها لو كانت
 عاقلة لكان اثار العقل ظاهرة في حقها لان ايجاد العقل
 لها مع انه لا يظهر اثره في حقها عبث وذلك لا يليق بحكمة
 الحكيم ولكن لا نرى اثار العقل حاصلة في حق شئ منها

وذلك لانها لا تحترز عن الافعال القبيحة ولا تميز بين ما ينفعها
 وبين ما يضرها فوجب القطع بانها غير عاقلة اجاب الاولون
 بان المتكلمين لما استدلوا بدليل الاحكام والالتقان على كونه
 تعالى عالما او ردوا على انفسهم سوا الا وهو ان يري في العالم
 افعالا خالية عن الاحكام والالتقان فوجب ان يدل ذلك
 على جهل الفاعل واجابوا بان الاحكام والالتقان يدل على علم
 الفاعل اما عدم الاحكام والالتقان لا يدل على الجهل لان
 الجاهل لا يمكنه الفعل المحكم اما العالم يمكنه الفعل الخالي
 عن الاحكام فكذاها هنا يشاهد صدور الافعال المحكمة
 عن هذه الحيوانات ويشاهد ايضا صدور افعال غير
 محكمة عنها فتكون افعالها المحكمة دالة على عقلها اما
 افعالها التي ليست محكمة عنها لا تدل على عدم عقلها
 فهذا تمام الكلام في هذا الموضع وبالله التوفيق الآية الثالثة
 في هذا الباب قوله تعالى في سورة الملك او لم ير الى الطير
 فوقهم صافات ويقيضن ما يمسكن الا الرحمن انه بكل
 شئ بصير فقوله صافات اي باسطات اجنحتهن في الجو
 عند طيرانها ويقيضن اي ويضمنن اذا ضربن بها جوارحهن
 وها هنا سوالان السؤال الاول لم قال ويقيضن ولم يقل
 قابضات حتى يكون مطابقا لقوله صافات والجواب
 الطيران في الهوى يشبه السباحة في الماء والاصل في السباحة
 مد الاطراف وبسطها واما القبض فطار على البسط
 لا يستظهر به على الحركة والاسم يدل على الثبات والاستقرار
 والفعل يدل على التجدد فغير عن البسط بقوله صافات ليدل
 لفظ الاسم على ان هذا هو الاصل وغير عن القبض لفظ الفعل
 ليدل على ان هذا القبض تبع وعلى انه يصدر من الطيور تارة
 بعد تارة كما يكون من السباح نظيره ما يقال فلان رجل في
 مناظر ويشعر فهذا يدل على ان خرفته هي المناظرة ثم انه

قد يشعر في بعض الاوقات فكذاها هنا ثم قال تعالى ما يمكن
 الا الرحمن وذلك لانها مع ثقلها وضخامة اجسامها وضعف
 ادانتها وقلة اهتدائها الى الفرق بين المصلحة والمفسدة
 لا يمكنها البقاء في جو الهوى الا بامساك الله تعالى **السؤال**
الثاني انه قال في سورة النحل الم يروا الى الطير مسخرات في جو
 السماء ما يمكن الا الله وقال ها هنا ما يمكن الا الرحمن
 فما الفرق الجواب ذكر في النحل ان الطير مسخرات في جو السماء
 فلا جرم كان امساكها هناك محض الالهية وذكرها هنا
 صافات وقابضات فكان الهامها الى هذا النصف
 والقبض على الوحيه المطابق للمصلحة والمنفعة من كمال
 رحمته ثم انه قال انه بكل شئ بصير والمراد والمراد من
 البصير كونه تعالى عالما بالاشياء الدقيقة وحاصل الامر
 ان امساكها في جو السماء فعل على خلاف الطبايع فهو موافق
 للمصلحة فدل كونها على خلاف الطبيعة على وجود مدير
 قادر قاهر قلب الطبايع وابطل الخواص ودل كون هذا الفعل
 محكما متقنا مطابقا للمصلحة على كون ذلك المدير القادر
 عالما بجميع المعلومات لا يعزب عن علمه مثقال ذرة
 في الارضين ولا في السموات فهذا ما يتعلق بهذا البحث
 يروى ان الشبل راى طوطيا في القفص وكان يقول سبحان
 من صورتي وفي الهوى طيرتي وفي القفص صيرني سيكون
 ما قضى سخط العبد ام رضى فاشراه الشبل بثمن كثير
 واخرجه من القفص وخلصه وقال استحي ان اترك من
 يسبح الله مسجوننا هنا ان الشبل خلع ذلك الطير
 لانه يسبح الله ففزع المساكين تسبحك من اول عمرنا من صميم
 قلوبنا فخلصنا من اليم عقابك يا ارحم الراحمين **السؤال**
الثالث في البحث عن احوال اربعة انواع من الطيور الخفاش
 والطاوس والطوطى والعندليب ولا مير المومنين

على بن ابي طالب رضوان الله عليه خطبتان جليتان في خليفة
 الخفاش والطاوس فقول اما الخفاش فقد جعله الله تعالى
 معجزة لعيسى عليه السلام قال تعالى في العمران اني اخلق
 لكم من الطين كهية الطير فانفع فيه فيكون طيرا باذن الله
 يروى ان عيسى عليه السلام لما ادعى النبوة وظهر المعجزات
 اخذوا يتعجبون عليه وطالبوه بخلق خفاش فاخذ طينا
 وصوره ثم نفخ فيه فاذا هو يطير بين السماء والارض قال
 وهب كان يطير ما دام ينظر الناس اليه فاذا غاب عن اعينهم
 سقط ميتا ثم اخلف الناس فقال قوم انه عليه السلام
 لم يخلق غير الخفاش ولا جله قرانا فع فيكون طيرا بالالف
 على الواحد وقال اخرون انه خلق انواعا من الطير ولهذا
 قرا الباقون طيرا الا انه اسم جنس يقع على الواحد وعلى الجمع
 وانما قال باذن الله اى بتكوينه وتخليقه كقوله وما كان
 لنفس ان تموت الا باذن الله وقال تعالى هو الذى خلق الموت
 والحياة وانما ذكر عيسى عليه السلام هذا القيد ازالة
 للشبهة وتنبهها على ان الذى اعمله انا هو هذا التصوير
 فاما خلق الحياة فهو من الله على سبيل اظهار المعجزة
الفصل الرابع في الاستدلال باحوال الحشرات
 على وجود الصانع الحكيم اعلم انها كثيرة الا ان ذكر الحيوان
 التى ذكر الله سبحانه في القران وهو النحل والبعوض والذباب
 والعنكبوت والقمل والجراد والضفادع والفراسخ
 والذباب التى تقع في الحشبة فتاكلها اما النحل فقوله
 تعالى واوحى ربك الى النحل ان اتخذى من الجبال بيوتا
 ومن الشجر وما يعرشون **الفصل الخامس** في البعوض قال الله
 تعالى في اول البقرة ان الله لا يستحي ان يضرب مثلا
 ما بعوضة فما فوقها فاما الذين امنوا فيعلمون انه الحق
 من ربهم واما الذين كفروا فيقولون ماذا اراد الله بهذا

مثلا يضل به كثيرا ويهدي به كثيرا وفي الآية الحاث
البحت الاول ذكر وان في سبب نزول هذه الآية اقوال
 الاول قال ابن عباس لما نزل قوله تعالى يا ايها الناس ضرب
 مثل فاستمعوا له فطعن في الاصنام ثم شبه عبادتها
 ببیت العنكبوت قالت اليهود اي قدر للذباب والعنكبوت
 حتى يضرب الله المثل بهما فنزلت هذه الآية والقول الثاني
 ان المنافقين طعنوا في ضرب المثل بالنار والظلمات والوعد
 والبرق في قوله تعالى مثلهم كمثل الذي استوقدنا فلما
 اصابت ما حوله والقول الثالث ان هذا الطعن كان من
 المشركين قال القفال رحمه الله والاقوال الثلاثة كلها محتملة
 ها هنا اما اليهود فلانه تعالى قال في اخر الآية وما يضل به
 الا الفاسقين الذين يتقضون عهد الله من بعد ميثاقه
 وهذا صفة اليهود لانه تعالى قال بعد هذه الآية يا بني اسرائيل
 اذكروا نعمتي التي انعمت عليكم واوفوا بعهدي اوف بعهدكم
 واما الكفار والمنافقون فقد ذكر الله تعالى في سورة
 المدثر وليقول الذين في قلوبهم مرض والكافرون ماذا اراد
 الله بهذا مثلا كذلك يضل الله من يشا ويهدي من يشا
 فاما الذين في قلوبهم مرض فهم المنافقون واما الذين كفروا
 فيحتمل ان يكون هم المشركون لان السورة مكية فثبت ان
 الكل محتمل **البحت الثاني** الحيات غير وانكسار يحصل في
 مزاج الانسان من خوف ما يعاب به ويذم الا ترى انه
 يقال هلك فلان حياء من كذا ومات حياء وذاب حياء
 ورايت الهلاك في وجهه من شدة الحياء اذا ثبت هذا
 كان الحياء من صفات الاجسام والله تعالى ليس بجسم
 فكان الحياء محالا في حقه الا انه ورد في القرآن والاخبار
 اما القرآن ففي هذه الآية وذلك لان ما لا يجوز ثبوت في
 حق الله تعالى لا يجوز اطلاقه في حق الله تعالى على طريقة

النق وانما الواجب ان يقال انه تعالى لا يوصف به واما ان
 يقال لا يخلو هذه سنة ولا نوم لم يلد ولم يولد فهو وان كان
 في صورة النقي الا انه ليس بنقي في الحقيقة وكذا قوله ما اتخذ
 الله من ولد وقوله وهو يطعم ولا يطعم وليس كل ما ورد
 في القرآن اطلاقا جازا ان يطلقه الواحد منا فلا يجوز
 اطلاق هذه الالفاظ مع بيان ان ذلك محال ولقال ان
 يقول هذه الصفات لما كانت منفية عن الله تعالى مع
 وجوب كونها منفية كان الاخبار عن انتفاءها صدقا فوجب
 ان يجوز اطلاقه نقي ان يقال الاخبار عن انتفاءها يوم صحتها
 فنقول هذه الدلالة ممنوعة لفظا لان تخصيص هذا النقي
 بالذکر لا يدل على ثبوت صحته بل لو قرن باللفظ ما يدل على
 انتفاء الصحة كان ذلك احسن من حيث انه يكون مبالغة في
 البيان وليس اذا كان غيره احسن لزم ان يكون تركه قبيحا واما
 الخبر فماروى عن سلمان عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ان الله تعالى حي كريم يستحي لذكره فيرفع العبيد يديه اليه ان
 يردهما صفرا حتى يصنع فيهما خيرا وقال ابن عباس في تفسير
 قوله تعالى اولاستم النساء ان الله حي كريم يعني عن القبيح
 بالحسن وان مما كنى ان قال اولاستم النساء واعلم انه لما ثبت
 بالدليل انه لا يمكن اجرا لفظ الحيا في حق الله تعالى على ظاهره
 وجب تاويله وفيه وجهان الاول وهو القانون في امثال
 هذه الالفاظ ان كل صفة ثبتت للعبد مما يخص الاجسام
 فاذا وصف الله تعالى به فذاك محمول على نهايات الاعراض لا
 على بدايات الاعراض مثاله ان الحيا حالة تحصل للانسان
 بسبب انكسار وتغير في المزاج فمذه حالة لها مبداء وغاية
 اما البداية فهو ذلك التغير المزاجي واما النهاية فهي ان يترك
 الانسان ذلك الفعل فاذا ورد الحيا في حق الله تعالى فليس
 المراد منه ذلك الانكسار الذي هو المبداء بل المراد منه

ترك الفعل الذي هو الغاية وكذلك الغضب له مقدمة وهي
 غليان دم القلب وشهوة الانتقام وله غاية وهو انزال
 العذاب بالمغضوب عليه فاذا وصفنا الله بالغضب
 فليس المراد ذلك المبدأ الذي هو غليان دم القلب بل المراد
 تلك النهاية وهو انزال العذاب فهذا القانون الكلي في هذا
 الباب الوجه الثاني ان يقع هذه العبارة في كلام الكفرة
 فيقولوا ما يستحق رب محمد ان يضرب المثل بالذباب والعنكبوت
 فجا هذا الكلام على سبيل اطلاق الجواب على لفظ السؤال
 وهذا في مشهور من الكلام **المبحث الثالث** هو ان شبهة
 هؤلاء الكفار اما ان يقال انها وقعت من حيث انهم استبعدوا
 من الله ضرب المثل او من حيث انهم استبعدوا من الله تعالى
 ضرب مثالا للذباب والعنكبوت والبعوض وامثالها اما
 الاول فباطل لان ضرب الامثال لتعريف المعاني امر مستحسن
 في العرف وفي الشرع وفي الفعل اما انه مستحسن في العرف
 فلان امثال العرب كثيرة مشهورة وايضا كتاب كيلة ودية
 اكثر امثال واما في الشرع فلانه ضرب الامثال في الانجيل
 بالاشيا الحقة قال فشيء ملكوت السما رحل اخذ حبة
 الخردل وهي اصغر الجيوب فزرعها في قريته فلما نبتت عظمت
 حتى صارت كاعظم شجرة من يقول فجاء طير السما فاعشش
 في فروعها فكذلك الهدى من دعى اليه ضاعف الله له
 اجره وعظمه ونجابه من اهتدى وقال ايضا ولا تكونوا كمنخل
 يخرج منه الدقيق الطيب ويمسك الخالة كذلك انتم
 تخرج الحكمة من افواهكم وتبكون الغل في صدوركم وقال
 ايضا قلوبكم كالحصاة التي لا تنضجها النار ولا تليتها
 الماء وقال لا تدخروا ذخركم حيث السوس والارضنة
 فيفسدها وفي البرية حيث السموم واللصوص فتخربها
 السموم وتسرقتها اللصوص ولكن ادخروا ذخركم عند الله

وقال ايضا تحقروا الارض فخذ دواب عليها لباسها وهناك
 رزقها وهن لا تفران ولا تشخص ومنه ما هو في خوف الحجر
 الاصم او في خوف العود من ياتيهن بلباسهن وارزاقهن
 الا الله افلا تعقلون وقال لا تشمروا الذنابير فلدغكم
 كذلك لا تخاطبوا السفها فتشتمون فثبت ان الله تعالى
 ضرب الامثال بهذه الاشيا الحقة واما ان ضرب الامثال
 مستحسن في العقول فلان من طبع الخيال حب الحكمة
 والتشبيه وانما ذكر المعنى وحده ادركه العقل ولكن مع
 منازعة الخيال فاذا ذكر معه التشبيه ادركه العقل
 ومع معاونة الخيال فلا شك ان الثاني يكون اكمل وايضا
 فحق نرى ان الانسان يذكر ولا يلوح كما يجب فاذا ذكر
 المثال اتضح وصار مبديا مكشوف فاذا كان التمسك
 يفيد زيادة البيان والتوضيح كان ذكره مفيدا فقا واما
 ان قبل موضع الشبهة للقوم هو انهم استبعدوا ان
 يضرب الله الامثال بهذه الاشيا الحقة فاعلم ان هذا
 جهل لانه تعالى هو الذي خلق الكبير والصغير وحكمته في
 كل ما خلق وبراعته لانه قد احكم جميعه وليس الصغير
 اسهل عليه من العظيم ولا العظيم اصعب من الصغير
 فاذا كان الكل بمنزلة واحدة كان ضرب المثل بالكل جائزا
 حسنا بل المعتمد ما يليق بالقصة فاذا كان الائق بها ضرب
 المثل بالبعوض والذباب كان ضرب المثل فيها بالليل
 والجمل غير جائز وها هنا المقصود تبيين عبادة الاصنام
 فكان ضرب المثل فيه بالذباب والعنكبوت اولى وبديل
 عليه وجوه الاول انه تعالى خلق عبادة ضعفا فقال
 وخلق الانسان ضعيفا وقال الله الذي خلقكم من ضعف
 فلا جرم ضرب المثل لهم بالاشيا الضعيفة لان الجنس
 اقرب الى الجنس قال عليه الصلاة والسلام امرت ان

أكل الناس على قدر عقولهم والثاني أنه تعالى لم يستحي من
خلقها ورزقها فالأولى أن لا يستحي من ذكرها وضرب
المثل بها وكيف يستحي من ذكر شيء لو اجتمع الخلائق على
أن يخلقوا مثله لم يقدروا عليه قال تعالى إن الذين
تدعون من دون الله لن يخلقوا ذبابا ولو اجتمعوا له
والثالث أن البعوضة تبتغي إذا جاعت فإذا امتصت
الدم كثيرا نشفت وماتت فهذا تنبيه للانسان على أنه
إذا تم أمر الانسان فقد قرب أجله كما قيل شعر
إذا تم أمر بدينقصه توقوا زوالا إذا قيل ثم
واعلم أن المفسرين اختلفوا في لفظ ما في قوله مثلا ما
فقال بعضهم أنها صلة زائدة كقوله تعالى فيما رحمة من
الله لنت لهم وقال أبو مسلم رحمه الله معاذ الله أن يكون
في القرآن زيادة ولغو لأن الله تعالى وصف القرآن بكونه
هدى وبيانا وكونه لغوا ينافي ذلك وفي بعوضة قرآنان
أحدهما بالنصب وعلى هذه القراءة فلفظ ما إلهامية
والمعنى مثلا أي مثل كان وأما القراءة بالرفع ففيه وجهان
الأول أنها موصولة صلها الجملة والتقدير الذي هو
بعوضة إلا أنه حذف المبدأ كما حذف في قوله تعالى
تماما على الذي حسن والثاني أن تكون استغناءية
فإنه لما قال إن الله لا يستحي أن يضرب مثلا لكانه قال
بعده ما بعوضة فما فوقها حتى لا يضرب المثل به بله تعالى
أن يمثل بما هو أقل من البعوضة وهو كما يقال فلان لا يبالى
بما وهب مائة دينار ودينارين أي يهب ما هو أكثر
منه وأما لفظ البعوض ففي اشتقاقه قولان الأول
أن البعوض من البعز وهو القطع كالبعض والعصب
يقال بعضه البعوض ومنه بعض الشيء لأنه قطع منه
والبعوض في أصله صفة على فعول كالقطوع فغلبت

والقول الثاني أن اشتقاقه في بعض الشيء سمي به لقلة
جرمه وصغره لأن بعض الشيء قليل بالقياس إلى كله أما
قوله تعالى فما فوقها ففيه قولان الأول فما هو أعظم
منها في الجثة كالذباب والعنكبوت والكلب والحمار
وذلك لأن القوم استبعدوا التمثيل بكل هذه الأشياء
والقول الثاني وهو اختيار المحققين أن المراد فما فوقها
في الصغرى بما هو أصغر منها واحتجوا على هذا القول
بوجوه الحجة الأولى أن المقصود من هذا التمسك بتحقير
الأوثان وكلما كان المشبه به أشد حقارة كان المقصود
في هذا الباب أكمل الحجة الثانية أن المقصود من هذا
الكلام بيان أن الله تعالى لا يترك التمثيل بالشيء الحقير
وإذا كان كذلك كان المذكور ثانيا يجب أن يكون
أشد حقارة من الأول ويقال إن قلنا لا يحتمل ذلك في الكتاب
الذي تارجل بالكتساب ما فوقه والمراد ما فوقه في القلة
الحجة الثالثة أن الشيء كلما كان أصغر كان الاطلاع على أسراره
أصعب فإذا كان في نهاية الصغر لم يحيط به إلا علم الله تعالى
فكان التمسك به أقوى وأكمل في الدلالة على العلم والحكمة
من التمسك بالشيء الكبير **الحج الرابع** في شرح عجائب
حكمة الله تعالى في خلقه البعوض وبيانه من وجوه الأول
أن أكثر الناس يتعجبون من خلقه الفيل ثم الفيل مع كبر
جثته ليس له إلا أربع أرجل وخرطوم وذنب والبعوضة
لها هذه الأعضا مع يدين زائدتين وأربعة أجنحة ثم
لها تشترك الفيل في الفم والخلقوم والخوف وأعضاء
أخر لا تدركها البصار الخالق ولا يحيط بها إلا علم الخالق
الثاني أن هذا البعوض مع غاية صغره مسلط على الفيل
والأسد بالإنسان ولا قدرة لهما على البعوض وهذا يدل على
أن الاستيلاء على الغير ليس بالقوة والشدة وكثرة العدد

والعدد بل ينصرة الله وتأييده كما قال تعالى لم من فئة قليلة غلبت فيه كثيرة باذن الله والله مع الصابرين وقال تعالى ان ينصركم الله فلا غالب لكم اليسر ان تمزود كان اكبر ملوك بني ادم واطفاهم واعظمهم سلطانا واشهرهم صولة ثم ان بعوضة طارت الى دماغه وكانت تؤذيه وتوقع الدغدغة في دماغه وكان اكثر الناس محبة له وشفقة عليه من نصرته على دماغه مائة صفة بالشدة والقوة واكثر حتى سكن تلك الدغدغة بل ان كنت ما شاهدت تمزود ولا احواله فاعتبر نفسك فانه اذا وقعت بعوضة على راسك او وجهك فربما صفت راسك ولطمت وجهك مرات وكرات تريد ان تقتلها ثم انها تطير ولا يصيبها منك افة البتة ويسبق ضرر اللطم والصفع على خدك ورأسك الثالث ان الصانع البشري يقدر ان يصور فيل من الخشب او من الحديد ولا يقدر احد من الصناع ان يصور بعوضة من الخشب ولا من الحديد فعلى هذا تكون البعوضة اشرف من الفيل من هذا الوجه وذلك لان الفيل والبعوضة يشتركان في دالة اجر كل واحد منهما على قدرة الصانع وحكمته ثم ان كلما حصل في الفيل من وجوه الدلائل فهو طفيف في البعوض وقد حصلت وجوه من الدلائل في البعوض لم تحصل في الفيل فانما يتبين ان الصانع البشري يمكنه تصوير الفيل ولا يمكنه تصوير البعوض فكانت البعوضة اشرف من الفيل من هذا الوجه فقامل انك ان اعتبرت الاعضا الظاهرة فالبعوض ازيد فيها من الفيل وان اعتبرت الاستيلاء والقهر والقدرة فالبعوض مستولى على الفيل والفيل لا قدرة له على البعوض وان اعتبرت الدلالة على قدرة الله تعالى وحكمته فالبعوض ازيد من الفيل بالوجه الذي ذكرناه لتعلم انه لا عبرة بالصغر والظواهر انما العبرة باعانة الله وتأييده الرابع اعتبر

قوة حواس البعوضة وكما لمعرفتها بمصالحها اما حسن البصر فلان البعوض اذا جلس على عضو من اعضا الانسان فانه لا يزال يدبر خرطوميه من جانب الى جانب حتى يجد الموضع المثقب من جلد الانسان وذلك لان جلد الانسان فيه مسام كثيرة يخرج منها النفس والعرق وهو راس خرطوميه يطلب تلك الثقبه فاذا وجدها غوص خرطوميه فيها فمن الذي هداه الى مقصوده من جذب الدم ومن الذي عرفه ان بدن الانسان فيه منافذ ومسام وان ادخل الخرطوم في تلك المنافذ الموجودة اسهل من احداث منفذ اخر في الجلد واما حسن السمع فلان البعوض في الليلة الظلمة اذا وقعت على عضو الانسان فاذا حاول الانسان بتقريب اليد منها ليضربها احسبت بحركة اليد فيها وطار بهتولوا بالغ الانسان في اخفاء حركة اليد فانها لا يد وان تحس تلك الحركة فمن الذي اعطاه هذه القوة السامعة بهذا الكمال ثم ها هنا شي اخر وهولها علمت مصر الدم من جلد الانسان جناية عليه وانما له وان الانسان لا يد وان يقابل الجناية بان يقصد قتلها وانما هاها فالبعوضة لعلمها بهذا المعنى بقيت مستعدة للفرار والحدرف فانظر انه سبحانه كيف هداه الى التحصيل الغذاء الموافق له ثم اودع في خياله انه لا يد من الحدرف فلما قرب الشرطارت وتخلصت ولا يتأتى مثل هذا التدبير الا من الاله الذي خلق فسوى والحكيم الذي قد فهدى والخامس تأمل في صغر حبة البعوض ولا شك ان خرطوميه اصغر منه بكثير ثم ان ذلك الخرطوم مع غاية صغر مخوف ولولا ذلك التجويف لما قد على امتصاص الدم منه فانظر الى ذلك الخرطوم مع كونه مجوفا كيف يكون غاية رقة ثم تأمل انها مع غاية رقتها كيف قوتها

وشدها فانها بعوض ذلك الخراطوم في جلد الجاموس
 والليل على شدة وثخائه ويستخرج الدم منه كما يضرب
 الرجل اصبعه في الخنصر السادس سحابة خلق في خراطوم
 البعوضة عضواً كبيرة كما في خراطوم القمل فتارة يدها
 وتطوقها وذلك عندما يعوض الخراطوم في الحلة وتارة
 يقبضه الى نفسه وذلك عند الاخراج فتأمل في كل واحد
 من اجزاء العنقون وذلك لانه على قياس خراطوم القمل لا بد
 وان يكون اصله عليظاً ورأسه مستدقاً ولا بد وان
 يندرج من الغلظ الى الرقة على تناسب مخصوص ولا بد
 وان يكون قد اخضر كل واحد من تلك الاجزاء بشكل
 مخصوص وصفة مخصوصة ولا يقدر على ذلك
 الشكل والتصوير الا القادر على جميع المكائن العالم
 بجميع المعلومات السابع تأمل في جسد البعوضة
 فانه في غاية الصغر وخراطومه اصغر منه بكثير ورأس
 خراطومه اصغر من ذلك الخراطوم بكثير ثم ان تعالى اودع
 في رأس خراطومه سما وفيه فايدان **الفائدة الاولى** ان ذلك
 السم اذا انصب على ذلك الموضع من الجلد افسد مزاج
 ذلك الموضع ويسبب فساد مزاجه يحدث فيه نوع
 من اللين والرخاوة فينثني ليهل على البعوضة تعويض
 خراطومها في ذلك الموضع **الفائدة الثانية** ان تلك
 الحرارة السمية تعين البعوضة على هضم ذلك الدم المخصوص
 وقال اهل العلم ان الحكمة في خلق السم فيما بين فكي الحية
 انه ليس لها اضرار تقوى بها على مصغ الاغذية فخلق
 الله سبحانه وتعالى فيما بين فكيها سماحاً اقويا منضجاً
 فالحية اذا قبضت على حبة الحيوانات وجعلتها بين
 فكيها اقبل ذلك السم على ذلك الجسم وهرها من ساعتها
 فينثني تلعبها وتسمرها ولولم يخلق الله فيما بين فكيها

نحسب

ذلك السم لما تمكنت من الاكل لانه ليس لها اسنان ما ضغطة طأ
 فكانت تموت من الجوع اذا عرفت هذا فنقول بنية البعوضة صغيرة
 وحرارة بدنها قليلة وليس لها شيء من الاسنان فخلق الله سبحانه
 وتعالى في رأس خراطومها ذلك السم ليعينها ذلك السم على هضم
 الغذاء واعلم ان سم البعوضة له قوة شديدة في الكيفية ولذلك
 فانه اذا اكثر اجتماع البعوض على بدن الانسان اسود لون البدن
 وربما تودي الى الموت ثم ها هنا حالة اخرى اعجب من كل ما تقدم
 وهو ان حبة البعوضة في غاية الصغر وخراطومها اصغر منها
 ورأس الخراطوم اصغر من ذلك الخراطوم والسم الذي في رأس
 ذلك الخراطوم اصغر لا محالة من رأس ذلك الخراطوم ثم ان البعوضة
 اذا وضعت رأس خراطومها على موضع في بدن الانسان فانه لا
 ينصب على ذلك الموضع جميع ما معها من السم فانها اذا عضت
 موضعاً اخر حصل فيه مثل ذلك الالم فعلنا انه لا ينصب من السم
 الذي في رأس خراطوم البعوضة الا القليل واما الاكثر فيبقى هناك
 فتأمل ان ذلك الذي ينصب منه على بدن الانسان كم يكون في
 القلة والصغر فاعلمه يكون جوهر افراد او جزاً لا يتجزى في علم الله
 ثم انه سبحانه وتعالى قد اودع في ذلك الجزء القليل من الخاصية
 والقوة ما يرفع القيل ويقلقه ويجعله مضطرباً متحيراً ثم انه
 سبحانه وتعالى ما اودع تلك القوة الشديدة في سم البعوضة
 الا ليعينها على اصلاح غذائها ونظم معيشتها وكل من له
 عقل سليم وطبع مستقيم يشهد بان هذا لا يكون الا من تدبير
 مدبر عالم بجميع الكليات والجزئيات قادر على جميع الكائنات
 والممكنات الثامن تأمل في حال البعوضة فانها اذا وضعت على
 عضو الانسان اعتمدت على ما لها من الايدي والارجل وغوصت
 خراطومها في الجلد فاذا احسست بحى اليد اخرجت ذلك الخراطوم
 في الحال على سهل الوجوه وطارت قبل وصول اليد اليها
 ولوان الانسان جعل ابرة او مسلة في جرم غليظ فانه لا يمكنه

ان يخرجها منه الا بعد تعب شديد التاسع تأمل ايضا في
 حالها فانها اذا وحيت الفرصة والمهلة مصت دما كثيرا
 الى ان تنشق وتموت وربما مصت الى حيث تعجز عن الطيران
 فاذا حاول الانسان ضرب يده عليها عجزت عن الطيران بسبب
 ثقلها فبقيت هناك وتصل اليد اليها وتموت وهذا فيه تنبيه
 عظيم للإنسان على احوال دنياه واحزاه اما دنياه فلان الاستكثار
 من اللذات والشهوات سبب للوقوع في المحن والافات واما
 الآخرة فلان الانسان اذا كان خفيفا قليل الغلايق فاذا وصل
 اليه ندا فوله ارجع الى ربك طار من وكر مكر الدنيا الى عيش
 عيش الآخرة اما اذا كان ثقيلا من حب الدنيا عجز عن الطيران
 فبقى في هاوية الجسنيات وظلمات الخيالات كما قال تعالى
 في صفته ناكسوار وسهم العاشرة تأمل في راس البعوضة
 ووجهها فانها مع غاية صغرها قد جعلها الله تعالى منفصلة
 الى اقسام كثيرة واودع في كل قسم من تلك الاقسام حكمة
 معينة وقوة معينة وذلك لانه تعالى خلق في راس البعوضة
 عينين واودع فيهما قوة ناظرة اكمل مما للانسان ويدل عليه
 وجوه احدها انها تنصرف في الظلمة الشديدة الموضع الذي منه
 مص الدم والثاني انها ترى ببصرها مسام حبل الانسان
 ولذلك قال اذا وحيته اغوصت خرطومها فيها ولا انسان
 لا يرى ذلك البتة وايضا انه تعالى خلق في راسها اذنين واودع
 فيها قوة سامعة اقوى مما للانسان ولذلك فانها تسمع في
 الظلمة خفيف اليد مع ان الانسان البتة لا يسمعها الثالث
 انه خلق في راسها قوة الشم ولذلك تحسن بوقوع الجيف من
 المكان البعيد ولولا الشم لما عرفت ذلك الرابع انه خلق في
 راسها الفم واودع فيها القوة اللابقة ولذلك فان البعوض
 يرغب في بعض الطعوم دون البعض ولولا القوة اللابقة
 والا لما كان الامر كذلك والخامس انه تعالى اودع في يديها

القوة الالامسة ولذلك فانها تهرب من الحر الشديد والبرد
 الشديد السادسة انه تعالى خلق في راسها قوة الحفظ ولولاها
 لما ميزت بين ما ينفعها وبين ما يضرها وخلق ايضا قوة الفكر
 ولولاها لما عرفت وجوب الفرار عند محي اليد وخلق فيها قوة
 الذكر ولولاها لما ميزت بين المعاني النافعة والضارة فانظر
 الان راس البعوضة كم يكون مقدار ذلك الجرم ثم انه سبحانه
 وتعالى قسم ذلك الجرم الصغير الى اجزا كثيرة واودع في كل
 واحد من تلك الاقسام خاصية معينة فهذا اعناؤه وهذا
 اذنه وهذا انفه وهذا فمه وهذا مقدم دماغه الذي فيه
 قوة الحفظ وهذا وسط دماغه الذي فيه قوة الفكر وهذا
 موضع دماغه الذي فيه قوة الذكر ثم لا شك انه تعالى خلق له
 منفذ الغذاء ومخرج الفضلة ومتى كان الامر كذلك فقد خلق
 له جوقا واسعا وعروقا وعظاما فيحطربا بالعاقل السليم
 العقل ان يسند هذه التأثيرات العجيبة والنصرفات
 البدنية الى الطبيعة مع انها قوة ولا شعورها بشئ من
 الاشياء ولا يتميز في حال من الاحوال هذا ما لا يقوله عاقل
 بل شواهد الفطرو صراح الافكار وبداية الانظار تتنازع
 باعلى صوتهما على انها انما حدثت بتدبير من لا يعزب عن قدره
 وعلمه وحكمته ذرة من الارضين والسموات الاله الخالق
 والامر تبارك الله رب العالمين ورحم الله من قال
 يا من يرى مد البعوض جناحه في ظلمة الليل المهمم الليل
 ويرى عروق نياطه في مخه والمخ في تلك العظام المحل
 اعقر لعبد ذات من فطرته مكان منه في الزمان الاول
الفصل الرابع في الذباب قال الله تعالى في سورة الحج
 يا ايها الناس ضرب مثل فاستمعوا له وان يسلهم للذباب
 شيئا لا يستنفذوه منه ضعف الطالب والمطلوب
 ما قدر والله حق قدره ان الله لقوى عزيز وفي الآية

ابحاث البحث الاول اعلم ان هذه الآية من جملة الايات التي اقر
 بفصاحتها الصديق والزنديق والموافق والمخالف **حكما** انه
 اجتمع اربعة من الزنادقة بمكة ابن المقفع وابن ابي العوجا وابو
 الديصاني وعبد الملك البصري وقالوا اننا لو انما نارضى القرآن
 كل واحد منا ربيعة فمواعدوا وتفرقوا على ان يجتمعوا في السنة
 المستقبيلة فلما رجعوا قال ابن المقفع اني عجزت عن معارضة قوله
 وقيل يا ارض ابلعي مأك وقال ابن العوجا عجزت عن معارضة قوله
 قلما استيسوا منه خلصوا نجيا وقال ابو شاذان عجزت عن
 معارضة قوله لو كان فيها الهة الا الله لتفسد ما وقال عبد الملك
 البصري اني عجزت عن معارضة قوله يا ايها الناس ضرب مثل فاستمعوا
 له فهو اذنا الزنادقة كانوا اكابر فصحاء العالم وقد عجزوا عن معارضة
 هذه الايات وذلك لجزالة الفاظها وقوة معانيها وعذوبة
 سياقها وفي هذه القصة نكتة اخرى عجيبة وذلك لان الاعدا
 لما طعنوا في فصاحة القرآن وقالوا كيف يليق بالله سبحانه وتعالى
 ذكر الذباب والعنكبوت فاجاب الله تعالى عنه بان حقارة هذه
 الحيوانات لا تقدر في فصاحة هذه الايات اذا كانت المقصود
 بذكرها التنبيه على الحكمة البالغة والمعاني الدقيقة الشريفة
 ثم ان اشد الزنادقة عداوة واكثرهم علما بوجوه الفصاحة والبلاغة
 اعترفوا بالجحجحة عن معارضة هذه الآية المشتملة على ذكر الذباب
 فكان ذلك جارا مجريا معجزة اخرى لمحمد صلى الله عليه وسلم وفيه سواد
السؤال الاول ان الذي ذكره الله تعالى في هذه الآية ليس بمثل فكيف
 سماه مثلا والجواب لما كان المثل في الاكثر نكتة عجيبة جازان
 يسمى كلما كان كذلك مثلا **السؤال الثاني** قوله ضرب مثل فيفيد ان
 هذا الكلام المذكور ليس هو كلام الله بل هو كلام لبعض المتقدمين
 وذلك يجر الى القرآن العظيم اعظم وجوه الطعن والجواب لما كان
 الكلام المذكور في هذه الآية في غاية القوة والبعد عن الشبهة كان
 ذلك كالا معلوم من قبل فلا جرم كان ذكره بمنزلة اعادة امر

قد تقدم اما قوله تعالى فاستمعوا له اي تدبروه حق التدبر
 لان نفس السماع لا ينفع انما النافع هو التدبر والناظر
 ثم انه تعالى اخرج بامر الذباب على ابطال مذهب عبدة الاوثان
 فقال ان الذين تدعون من دون الله لن يخلقوا ذبابا ولو
 اجتمعوا له والمعنى ان هذه الاصنام لو اجتمعت باسرها
 واجمعها لما قدرت على خلق ذبابة على ضعفها فكيف يليق
 بالعاقل الاشتغال بعبادة مثل هذا الشيء وقوله تعالى
 ولو اجتمعوا له نصب على الحال كانه تعالى قال مستحيل ان يخلقوا
 الذباب حال اجتماعهم فكيف حال افرادهم ثم قال وان يسلمهم
 الذباب شيئا لا يستفدوه منه والمعنى كانه سبحانه قال
 اترك حديث الخلق والايجاد واذكر ما هو اسهل منه فان الذباب
 ان سلب منها شيئا فهي لا تقدر على استفادته ذلك الشيء من الذباب
 واعلم ان المقصود من هذا الاستدلال يظهر من وجوه **الحجة**
الاولى ان فعل العاقل لا بد وان يشتمل على فائدة وتكبر هذه
 الاصنام لا فائدة فيها لاهاجمادات لا تضر ولا تنفع والاشغال
 بالعبث محظور عند العقول **الحجة الثانية** ان العبادة غاية
 التعظيم والانسان اشرف من الجماد واقدام الاشرف على
 غاية التواضع للاخص خلاف العقل **الحجة الثالثة** انهم
 لما عظموا الاوثان غاية التعظيم لم يقدروا على ان يعطوا
 الخالق سبحانه وتعالى تعظيما ازيد من ذلك فيزيد يلزم حصول
 التسوية في التعظيم بين مديري السموات والارض وبين تلك
 الاجساد والجمادات وذلك غاية السفاهة اما قوله تعالى
 ضعف الطالب والمطلوب ففيه اقوال احدها المراد منه
 الصنم والذباب فالصنم كالطالب من حيث انه لو طلب ان
 يخلقه او يستفد منه ما اسلبه منه لجزعته والذباب
 بمنزلة المطلوب والثاني ان الطالب عابد الصنم والمطلوب
 نفس الصنم وهذا القرب لان كون الصنم طالبا ليس على سبيل

الحقيقة بل على سبيل التقدير ما هاهنا فعلى سبيل التحقيق
والقول الثالث ان يكون معنى قوله ضعف لا من حيث القوة
لكن لظهور فتح هذا المذهب كما يقال للرجل عند المناظرة ما اضعف
هذا المذهب وما اضعف هذا الوجه اما قوله ما قدروا الله حق
قدره فالمعنى ما عظموه حتى تعظمه حيث جعلوا هذه الاصنام
على نهاية حساستها شريكه الخالق السموات والارض في العبادة
واعلم ان منشأ جميع الشبهات عن القول بالتشبيه والتشبيه في الصفات باطل
في الذات باطل كما نقوله المحسنة والتشبيه في الصفات باطل
كما نقوله الكرامية في التشبيه والافعال باطل كما نقوله المعتزلة
قال الامام ابو القاسم الانصاري انه سبحانه جبار الفت عزيز
الوصف فالاهام لا تصور ولا تفكر ولا تقدر والعقول
لا تمثله والارزمنة لا تدركه والجمادات لا تحويه ولا تحده صمد
الذات سرمدى الصفات اما قوله ان الله لقوى عزيز فاعلم انه تعالى
ذم الاصنام باشيائهم اثني على نفسه باصنادها فالاول
انه تعالى لما قال في هذه الآية للاصنام ضعف الطالب والمطلوب
فوصفها بالضعف ووصف نفسه بالقوة فقال ان الله لقوى
عزيز والثاني قال في حقها ويعبدون من دون الله مالا يفهم
ولا يضرهم وقال لنفسه وان تمسك الله بضر فلا كاشف
له الا هو الآية الثالث انه قال لها فارعوهم فلنستجيبوا لكم وقال
لنفسه ادعوني استجب لكم قال في حقها ليس المولى وليس
العشير وقال لنفسه نعم المولى ونعم النصير والخامس قال
في حقها وتراهم ينظرون اليك وهم لا يبصرون وقال
لنفسه لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار وهو
اللطيف الخبير والسادس قال في حقها ان الذين يدعون
من دون الله عباد امثالكم وقال لنفسه ليس مثله شيء وهو
السميع البصير **الحج الثاني** في اثار حكمة الله تعالى في خلق
الذباب اعلم ان اكثر الاحوال المذكورة في البعوض عايد في الذباب

ثم انما خصه بمزيد وجوه فالاول ان في الذباب ثلاثة انواع
من المناقع الدينية فالاول انه يدل على التوحيد من وجهين
الاول انه من جملة من يسبح الله قال تعالى وان من شيء الا يسبح
بحمد فهو يسبح الله تعالى بحالته ولا يعصيه بعملة البتة
واما الكافر وان كان يسبح الله تعالى بدلائل خلقه لكن
ينكر بلسانه ويعصيه باعماله فكان الذباب مع غاية حقارة
خير من الكافر والثاني انه تعالى جعل الذباب حجة على بطلان
مذهب عبدة الاوثان فقال وان يسلمهم الذباب شيئا
لا يستنفذوه منه فعبوده اتم لا يقدر على خلق ذباب
واحد ولا على ذبها عن انفسهم ولا على استرجاع شيء سلبها
الذباب عنهم ومن كان في الضعف والعجز هكذا كيف
يستحق ان يعبدوه واما الثاني فهو ان الذباب يدل على النبوة
فلا نه صح في الاخبار انه ما كان يقع البعوض ولا الذباب على
جسد رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه كان اغنى الله
من ان يكون جلد مركبا مركبا من البعوض والذباب ووجه
مشرى لها فكون هذين الحيوانين مسلطين على كل الخلق مع كون
ممنوعين عنه على التقيين من اقوى البيئات واظهر المعجزات
واما الثالث فهو ان الذباب يدل على طهارة الصحابة روى ان
المنافقين لما طعنوا في عائشة رضي الله عنها ونسبوا اليها
الفاحشة حصل الغم العظيم في قلب رسول الله صلى الله
عليه وسلم فدخل عليه عمر بن الخطاب رضي الله عنه فقال
النبى صلى الله عليه وسلم يا عمر ما قولك في هذه الواقعة
فقال يا رسول الله انا افطع بكذب المنافقين في هذه الواقعة
فقال عليه السلام وما الدليل عليه فقال عمر الدليل عليه
ان الله عصمك عن وقوع الذباب على جلدك فلما تفكر فيه
علم ان السبب انما تجلس على الخجاسات فتلطيح ارجلكم بها
فان الله سبحانه عصم جلدك عن ذلك القدر من القاذورات

فكيف لا يعصمك عن كل من يكون متلطخا بالفواحش والسيئات
 فاستحسن صلى الله عليه وسلم ذلك ثم دخل عليه عثمان بن
 عفان فسأله عن هذه الواقعة فقطع بكذب المنافقين
 فطالبه بالدليل فقال عثمان الدليل عليه أن الله ما أوقع ظلك
 ثم تفكرت فيه فقلت إن السبب فيه أنه لو وقع ظلك على
 الأرض فرمما وضع انسان قدمه على ذلك الظل فالله سبحانه لم
 يمكن احدا من وضع القدم على ظلك فكيف يمكن الاجتناب من
 تلويث عرض زوجك ثم دخل عليه على فساله عن ذلك
 الواقعة فقطع بكذب المنافقين فطالبه بالدليل فقال الدليل
 عليه أنا كما نصلي خلفك فنزعت في اثنا الصلاة رجلا عن
 نعلك فنزعنا ايضا ارجلنا عن نعلنا فلما تمت الصلاة قلت
 لنا لم نزعنا ارجلكم عن نعالكم قلت فقلت ذلك فوافقتنا
 فقلتنا فقلت ذلك لأن جبريل عليه السلام اخبرني ان عليه
 قدر اهل امرك الله باخراج ذلك عن رجلك بسبب ما التصق
 به من القذارة فكيف يليق بهذه العناية ان لا يامر بك باخراجها
 بتقدير ان تكون ملطخة بشئ من الفواحش فطاب قلب النبي
 صلى الله عليه وسلم عند سماع هذه الدلائل ثم انزل الله الايات
 الدالة على طهارتها وبرائها عن الفواحش لعن الله باغضها
 والمقصود من رواية هذا الخبر ان الذبابة وان كانت متلطخة
 ملوثة الا انها دلت على براءة عايشة عن كل لوث وهذا يقتضي
 كون الذبابة اشرف واعلى من اولئك المنافقين وارفح درجة
 منهم فصارت الذبابة دالة على قدرة الله وحكمته ووحدانته
 وداله على ابطال القول بعبادة الاوثان وداله على نبوة سيد
 الانبياء محمد صلى الله عليه وسلم وداله على طهارة عايشة
 فصارت على حقارتها مسجدة للاله على صحة اصول الاسلام
 الوجه الثاني انه تعالى اظهر خلق الذبابة قبائح الكفار وفضائح
 الفساق والفجار اما قبائح الكفار فلا تاذ اوضعت قصعة

من المرقاة الحارة يبادر الذباب اليها والانسان يذبحها عن تلك المرقاة
 الحارة بكل طريق ثم انها تلقى بنفسها في تلك المرقاة وتموت فيها
 وهذا يشبه طريقة الكفار فان الانبياء عليهم السلام يذبحونهم
 عن نار جهنم باقضى ما يقدرون ثم انهم يلقون بانفسهم في نار جهنم
 الا ان عاقبة الذباب احسن من عاقبة الكفار لان الذبابة كما ماتت
 تخلصت من الالم والكافر كما مات بقي في العذاب ابد الاباد قال
 تعالى ما خطيا تم اعرفوا فادخلوا نارا واما فضائح الفساق
 فلان في الذباب حساسة عظيمة فلا تميز بين الطيب وبين الخبيث
 فثارة يقع على السكر واخرى على القاذورات فكذا الفاسق قد
 وضعت له مائدة الجنة واعدت له جميع النعم الطيبة فهو ثارة
 يقدم على تلك المائدة الطيبة وهي الطاعات والعبادات واخرى
 يجلس على مائدة المعاصي والمنكرات وهي من جنس القاذورات
 والنجاسات فمن اراد ان يصون نفسه عن حساسية الذباب
 وجب ان لا يدور حول النجاسات والمنكرات الوجه الثالث انه تعالى
 اظهر خلق الذباب ذل المتكبرين حكى عن سعيد بن جبير انه توارى
 عن الحجاج وكان مع ذلك لا يترك الصلاة بالجماعة فقتل له
 اياك والخروج فان عليك من الحجاج عيونا فقال كيف تخلف
 عن الجماعة والمودن ينادى بحى على الفلاح ثم اخذه اعوان
 الحجاج في طريق المسجد فانوا به اليه فقال الحجاج يا ابن جبير
 ما الحكم في خلق الذباب وكان قد نادى به لكثرة ما كان يذب
 عليه وهي تعاوده فقال انما خلق الله الذباب ليدل به الجبارة
 وذلك انه يقع على النجاسات ثم يقع على وجوه الجبارة فيظهر
 بذلك ذلهم حيث عجزوا عن دفع ضعف المخلوقات واحقرها
 عن انفسهم **الوجه الرابع** قال اهل الحكمة ان في الذباب منفعة
 عظيمة من ثلاثة اوجه وذلك لان الذباب لا يظهر الا في مواضع
 العفونة والاماكن المستفيدة ثم انه يسمي
 وتعالى يخلق من بعض اجزائك العفونات
 ذات الذباب ويجعل بقية تلك العفونات غذاءها

ثم انما الكثرة طيراتها تحرك الهوى وتحرك الهوى سبب لا زالة
بقية العفونات عن الهوى فصارت الذبابة سببا لا زالة العفونات
عن الهوى من هذه الالواح الثلاثة والذبابة اذا طارت وجلست
على وجه الانسان واذنه فذلك في الحقيقة نعم عظيمة في حق
الانسان فانه لولا وجوده وطيرانه لاستولت العفونات على الهوى
وتودى ذلك الى حصول المضار العظيمة فكما ان الصبي ينادي من
الفصد والحجامة والعاقل يعلم انه من اعظم وجوه الانعام في حق
الصبي فكذلك وقوع الذبابة على وجه الانسان وان تاذى منه الجمل
الا ان العاقل يعلم انه من نعم العظيمة في حقه من حيث انه سبب
لا زالة العفونات عن الهوى الذي هو مادة الحياة فان قيل خالق
العفونات هو الله سبحانه وتعالى فكان ينبغي ان لا يخلقها حتى لا
يحتاج في دفعها الى خلق الذباب قلنا هذا السؤال غير محقق بالذباب
فانا اذا قلنا انه سبحانه وتعالى خلق الحبر والماء واصناف الفواكه
ليلد الانسان باكلها فيقول السائل خالق الذات هو الله
سبحانه وتعالى فكان ينبغي ان لا يخلقها ابتداء حتى لا يحتاج الى
خلق الماء والحبر ولما كان هذا ردا على كل القرآن علمنا سقوطه ثم
التحقيق ان الدنيا دار الاسباب فربط الله كل شيء بشي حتى انه
كما ظهرت قدرته بايجاد الاشياء فكذلك تظهر حكمته بخلق
الاشياء اسبابا لساير الاشياء **الوجه الخامس** في امثال العرب
اجرى من الذباب واطيش من الذباب ولح من الذباب واشبه
بالذباب من الذباب اما شدة جراته فظاهرة لان الانسان كلما
دفعه عاد اليه وقيل انما سمي الذباب ذبابا لانه كلما ذاب
ولح في صفته بالحرارة لانه لما كان المقصود من خلقه افناء
العفونات فارة بالاعتماد وتارة بتحريك الهوى وتلطيفه بسبب
الطيران وجب كونها موصوفة بالحرارة حتى انها متى ذبت لم يمنع
عن الحركة فيبطل هذا المقصود وكذلك طيشها ولحاحها من
الامور المعينة على هذا المقصود وانما كون بعضها شبيهها

بالبعض ففيه حكمة عجيبة وذلك لانا بيننا انه لو حصلت
المشابهة بين الاشخاص لا شأنا في انسانية اخلفت مصلح
العالم فان على هذا التقدير ما كان يتميز زوج هذه المرأة
من غيره وما كان يتميز ما لك هذه الدار عن غيره وذلك
يفضو الى وقوع المفساد العظيمة فلاجل رعاية هذه المصالح
ميز الله تعالى كل انسان عن غيره في الشكل والصورة والصوت
واما الحيوانات الاهلية فهي غير مكلفة فاما كانت مصالحها
تحتل عند حصول هذه المشابهة في الصورة والحلقة الا ان
الانسان انتفع بفرد معين منها ولم ينتفع بفرد اخر منها
مثل ان كان هذا الفرس اشدر ركضا واشد عدوا من سائر
الافراس فلاجل هذا المعنى اظهر الله المخالفة بين صور الحيوانات
الا ان المخالفة هاهنا اقل من المخالفة التي بين صور الانسان
واما الحيوانات البرية فان حاجة الانسان اليها قليلة وانفعا
معين منها دون غيره فادركنا واشد عدوا من سائر
والاشكال اقل من المخالفة الحاصلة بين صور الحيوانات الا ان
واما هذه الحيوانات الخسيسة التي لا يتعلق حاجة الانسان
بها البتة فلم يحصل المخالفة بين صورها البتة وصارت في
المشابهة بحيث لا يمكن تميز بعضها عن البعض وهذا الترتيب
الذي ذكرناه في تخلق ابدان الحيوانات يدل على انها باسرها
مخلوقة لمنفعة الانسان حتى انها صارت مخلوقة على وفق
مصلحة الانسان فاذا عرفت هذا فنقول ان امتياز الانسان
عن ساير الحيوانات ليس الا بكونه عارفا بالله مستغلا بطاعته
الله فدل هذا على ان كل الحيوانات مخلوقة لهذه الحكمة كما قال
تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون وولا ايضا على
ان خلق هذه الحيوانات ليس هو الطبيعة ولا العلة ولا
الخاصية بل الموتر فيها هو قدرة الصانع المخار حتى انه
سبحانه وتعالى حيث تعلق هذه المصلحة باظهار المخالفة

بين الصور والاشكال اظهرها وحيث لم تغلق المصلحة
 باظهار هذه المخالفة لم يظهرها فسمحان من لم يخل ذرة من
 ذرات الارض والسماء عن دلائل ظاهرة وبراهين باهرة عن
 كمال قدرته وغاية حكمته **الوجه السادس** من عجائب خلقته
 الذباب انما يبين ان كثرة طيراتها سبب الزوال والعفونة عن
 الهوى فقول ان كثرة طيراتها في العفونات يكون سببا لوقوع
 تلك العفونات على اجفانها وعجبت عن الطير ان قدر الخالق
 الحكيم المدبر الرحيم ان اقدر الذبابة على ان تنظف جناحيها
 عن كل ما التصق بها من العفونات ثم كما انها تنظف اجفانها
 برجليها فكذلك اخلق في مقدم يديها يدين زائدين تنظف
 بهما عينيها وذلك لان العين لا تكمل الا شفاها بها الا اذا كانت
 صافية صفيحة والحيوانات الكثيرة خلق الله تعالى على
 وجه احداقها اجفانا وهي تكون مطرقة ابداعا حتى ان الاطراف
 الكثيرة لتلك الاجفان ينظف سطح الحدقة في كل لحظة
 واوان عن انواع البخار والغبار فتبقى صفيحة صافية فتبقى
 القوة الباصرة كاملة فاما الذبابة فان راسها صغير ولا
 تحتمل اعينها الاجفان فلما لم يحصل لها الاجفان التي تصقل
 عيونها الاجرم دبر الحكيم الرحيم في ذلك ان خلق في مقدم يديها
 هاتين اليدين الزائدين واقدرها على ان تنظف بهاتين الزائدين
 عينيها حتى تبقى صفيحة صافية ابدان فسمحان من خلق
 كل شيء على احسن الوجوه **الوجه السابع** في خلقه عجائب
 الذباب قوله عليه السلام اذا وقع الذباب في انا احدكم
 فامقلوه ثم انقلوه فان احد جناحيه داء وفي الاخر دواء
 واعلم ان هذه خاصية اطلع عليها الرسول عليه السلام
 بنور النبوة والرسالة وهذا ايضا من عجائب الخلقة فان
 كون احد الجناحين داء والاخر دواء مخصوص بالذباب ولا
 يوجد في غيره **الوجه الثامن** انه تعالى خالق الذباب بحسب الصيغ

والشئنا دليلا على اختلاف حالنا الانسان بحسب الموت
 والبعث فكما ان الذباب يغيب في الشئنا ثم يظهر في الصيف
 فكذلك الانسان يغيب في اللحد بالموت ويظهر في القيمة بالبعث
 وبالله التوفيق **الفصل الخامس** في الكلام في بقاء
 الحيوانات المذكورة في القرآن اما العنكبوت فقال تعالى مثل
 الذين اتخذوا من دون الله اولياء كمثل العنكبوت اتخذت
 بيتا وان اوهر البيوت بيت العنكبوت لو كانوا يعلمون وفي
 تشبيه عبادة الاصنام ببيت العنكبوت وجوه الاول
 ان بيت العنكبوت لا تصون عن البرد والحرق فكذلك عبادة الاوثان
 لا تجلب النفع ولا تصون عن الضر والثاني ان بيت العنكبوت
 ينهدم بادنى سبب فكذلك مذهب عبادة الاوثان يبطل بادنى
 حجة والثالث ان الشئ انما يعرف بضده فلما كان الاشتغال بغير
 الله كبيت العنكبوت في الضعف لزم ان يكون الاستغفار
 بطاعة الله وعبوديته اعظم واغنى عن السموات السبع
 والارض ثم في الآية لطائف دالة على شرف المؤمن الاول
 انه قال مثل الذين اتخذوا من دون الله اولياء سمي الاصنام اولياء
 للكافرين ثم وصف نفسه بكونه وليا للمؤمنين فقال الله ولي
 الدين امنوا فالصم ولي الكافرين وجبار السموات والارض
 ولي المؤمن الثانية انه تعالى خلق البعوضة والعنكبوت
 فجعل البعوضة سببا لهلاك اشد الخلق طغيانا وكفرا
 وهو نمrod وذلك لان البعوضة التي اهلكت نمrod قالوا
 كانت لها نصف بدن اما النصف الثاني فكان مقلوبا
 فاسدا واما العنكبوت فانه جعله الله تعالى سببا لنجاة محمد
 صلى الله عليه وسلم عن شر الكفرة وذلك لانه عليه السلام
 كما دخل الغار شبع العنكبوت على باب الغار والحكمة في الكلاله
 تعالى خلق الاشياء الحقة الصغيرة ثم جعلها اسبابا لله
 العظيمة ليعلم الخلق ان الامر بيد الله يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد

ومن عجائب احوال العنكبوت انه اذا اراد يبنى بيته طلب
زاوية يحيط بها ضلعان ثم يبتدى قيليقي اللعاب الذي هو
خيطة على جانب ليلنصق به ثم يعدو الى الجانب الآخر قليصق
القطر الاخر من الخيط ثم لا يزال يذهب ويحجي ثانيا وثالثا
على تناسب مخصوص السدى تارة والجهة ثم اذا
احكم الخيوط كالسدى اشتغل باللمة ويضيف البعض
الى البعض على مناسبة هندسية ثم يها شبكة يقع
فيها البق والذباب ثم يقعد في زاوية مترصدا لوقوع
الصيد في الشبكة فاذا وقع الصيد فيها بادرا الى
اخذة فان عجز عن الصيد بهذا الطريق طلب لنفسه
زاوية من حايطة ووصل بين طرفي الزاوية بخيط ثم
علق نفسه منها بخيط اخر وبقى منكسا في الهوى ينظر
ذبابة يطير فاذا طارت الذبابة رهي بنفسه اليها فاخذها
ولفف خيطه على رجليها واحكمها ثم ما من حيوان صغير
ولا كبير الا وفيه من هذه العجائب ما لا يحصى افترى
انه يعلم هذه الصنعة من نفسه او بتعليم ادمي بل هذا
من الالهامات الربانية والهدايات الرحمانية ولما اتمم
فقال تعالى في سورة النمل في قصة سليمان عليه السلام
حتى اذا اتوا على واد النمل قالت نملة يا بها النمل ادخلوا
مساكنكم لا يحطمنكم سليمان وجنوده وهم لا يعلمون
يشعرون قال المفسرون وادى النمل واد بالشام كثير
النمل فان قيل لم عدى ايتوا على قلنا الوجهين الاول ان اتيانهم
كان من فوق فاتي بحرف الاستعلاء والثاني ان مراد قطع
الوادي وبلوغ اخره اما قوله قالت نملة فالمعنى لها تكلمت
بذلك وهذا غير مستبعد فان حصول العلم والنطق لها
ممكن في نفسه والله تعالى قادر على كل الممكنات وعن قتادة
انه دخل الكوفة فالتفت عليه الناس فقال سلوني عما شئتم

وكان ابو حنيفة رحمه الله حاضرا وهو علام حديث
السنن فقال سلوه عن نملة سليمان اكانت ذكرا ام انثى
فسالوه فاجب فقال ابو حنيفة كانت انثى فقيل له كيف
عرفت فقال من كتاب الله وهو قوله قالت نملة يا بها النمل
ولو كان ذكرا لقال قال نملة وذلك لان النملة مثل الحمامة
والشاة في وقوعها على الذكر والانثى ثم يميز بينهما بعلامه
كقولهم حمامة ذكر وحمامة انثى وهو وهى اما قوله ادخلوا
مساكنكم فاعلم ان النملة لما قاربت حذاء العقل لا جرم حوت
بما يحاطب به العقلا فلها قال ادخلوا مساكنكم واما قوله
لا يحطمنكم سليمان وجنوده ففيه وجهان احدهما التقدير
ادخلوا مساكنكم ليلا يحطمنكم والثاني ان يكون التقدير
لا تكونوا حيث انتم فيحطمنكم على طريقة لا ريتك ها هنا
وفي الآية هذه تنبيه على امور احدها ان من سير في الطريق
لا يلزمه التحرز وانما يلزم من في الطريق التحرز وثانيها النملة
قالت وهم لا يشعرون كانتا عرفت ان البني يكون معصوما
والمعصوم لا يقع منه قتل هذه الحيوانات الاعلى بسبيل السهو
ثم انها كما اثبتت هذه العصمة لاصحاب سليمان حيث قالت
لا يحطمنكم سليمان وجنوده وهم لا يشعرون فقلت
النملة كانت اكثر عقلا من الحشوية الذين يجوزون المعصية
على الانبياء ومن الروافض الذين يطعنون في اصحاب محمد صلى الله
عليه وسلم وثالثها ما رايت في بعض الكتب ان تلك النملة انما
امرت رعيثها بالدخول في مساكنها لئلا ترى تلك النعم
تقع في كفران نعم الله تعالى وهذا تنبيه على ان مجالسة ارباب
الدنيا محذورة ويروى ان سليمان عليه السلام قال لتلك
النملة لم قلت للنمل ادخلوا مساكنكم اخفت مني عليها الخلفاء
قال لا ولكني خشيت ان يفتنوا بما يرون من ملككم فيشتغلوا
ذلك عن طاعة ربهم قال بعض اهل التذكير ان النملة تكلمت

في هذه الآية بعشر اجناس من الكلام نادت ونهت
ونبهت وسمت وامرت ونصت وحذرت وخصت وعت
واشارت وعذرت اما التنافيا واما التبيينه فقولها
واما التسمية فقولها النمل واما الامر فقولها ادخلوا واما
النص فقولها مساكنكم واما التحذير فقولها لا يحطبنكم
واما التخصيص فقولها سليمان واما التميم فقولها
وجنوده واما الاشارة فقولها وهم واما العذر فقولها
لا يشعرون وايضا ان هذه النملة قامت بأرا خمسة من
الحقوق اولها حق الله تعالى فانه تعالى جعل ملك النمل فاحت
في رعاية الرعية وثانيها حق سليمان عليه السلام فانها
نبهته على الاحتراز من قتل البري عن الجرم وثالثها حق
النمل فانها نصحت النمل حتى دخلت مساكنها فخلصت عن
البلاء ورابعها حق جنود سليمان فانها حذتهم الاقدام
على اذاء الحيوانات من غير فائدة وخامسها حق جميع الخلق
فانها بهذا الكلام علمت جميع الخلق الاجتهاد في ايصال
الاحسان الى الخلق والمبالغة في كف الاذى عن الخلق كما
قال عليه السلام كلهم راع وكلهم مسؤل عن رعيته فهذا
ما يتعلق به الآية على سبيل الاختصار واما الحكمة في خلق
النملة وفي عجائب احوالها فمن وجوه الاول انه تعالى اشار بخلق
النمل في الدنيا الى كيفية حال المتكبرين في القيمة من الذلة
والحقارة قال صلى الله عليه وسلم يحشر المتكبرون امثال
الذريوم القيمة يطاهم الناس باقدامهم والثاني ان النمل
يجمع للصيف في الشتاء وفي وقت الوحل والوقت للفقدان
فينبغي ان يكون العبد كذلك يشتغل بالطاعة في الدنيا ليحصد
الثواب في العقبى قال صلى الله عليه وسلم في خطبة له فليأخذ
العبد من نفسه لنفسه ومن دنياه لآخرته ومن الشبيبة
قبل الكبر ومن الحيوة قبل الموت هو الذي نفس محبته ما بعد

الموت

الموت من مستعقب وما بعد الدنيا دار الالحنة والجنة
الثالث ان النملة قد تكلفت حمل نوى التمر وتحمل العنا والمشقة
العظيمة في ذلك ثم انها لا تنقطع بتلك النواة الا ان تنظر
اليها ولا تنفع بها قط الى ان تموت فيكون نصيبها من تلك
النواة فيكون نصيبها من تلك النواة محض المحنة والمشقة
فكذلك العبد يصير يتحمل المشقة في جميع الدنيا ثم يموت ولا ينفع
بها ولا يكون له منها حظ الا القرب الرابع ان النملة تحمل
اصغاف وزن بدنها فكذلك العبد ينبغي ان يتحمل اصغاف قوة
المشقة في طاعة الله الخامس من عجائب احوالها انها تتخذ تحت
الارض منازل لا يبونها وتملأها حبوبا ودخاير قوتها للشنا
ثم تجعل بعض بيوتها متعرجا عن البعض ليلا يجري اليها ما المطر
وربما اتخذت بيتا فوق بيت ليلا يسيل اليها ما المطر و اذا
ابتل من تلك العيوب اخرجته الى الشمس ايام الصحو ليحفظ ثم
انها تقطع الحبة بصفين خوفا من ان تنبت وكذلك تقشر
الشعير والباقل والعنبر لاجل ان لا ينبت ثم اذا خرجت من
حجرها فيوما يذهب لونه ويوما يذهب لونه ثم انها في الدنيا
والحي كما انها قوافل لا يعرف عن الطريق ثم اذا ذهبت واحدة منها
فوجدت شيئا لا تقدر على حملها اخذت منها قدرا ورجعت
فاخبرت الباقيين بذلك وربما اجتمع على الشئ الواحد عدد منها
يحملونه ويقبلونه ويذهبون به الى الحجر ويحملون العنا والمشقة
والشدة فيه واذا علمت بان واحدة منها توانت في الحال او
تكا سلت في الاعانة اجتمعت على قتلها ورمت بها عبرة لغيرها
قال امير المؤمنين علي بن ابي طالب رضوان الله عليه في خطبة
له انظر الى النملة في صغر جسدها ولطافة هيشها كيف دبت
على ارضها وضنت على رزقها تنقل الحبة الى حجرها وتعددها
في مستقرها تجمع في حرها لبردها وفي ورودها لصدورها
مكحول برزقها مرزوقة بوقتها ولا يغفلها المنان ولا

يحرّمها الديان ولو في الصفاء اليابس والحجر إلا ملس واما
الارض فقد قال الله تعالى في سورة سبا في قصة سليمان
عليه السلام فلما قضينا عليه الموت ما دلهم على راية الارض
ماكل منساة فلما خربت الجحش ان لو كانوا يعلمون الغيب ما لبثوا
في العذاب المهين قيل انه عليه السلام قال اللهم ابرهم على الجن موتي
ليعلم الانس انهم لا يعلمون الغيب ودخل محرابه وقام متكيا على
عصاة فمات وتوفي قائما سنة حتى تم بنا بيت المقدس ثم سلط
الله الارض على منساة فخر فخرقت الجن موتة وكانوا يحسبون
حيا لكثرة ما يشاهدوا من طول قيامه قرانا فغوا وبوعمر ووليد
منساة بغير همز وقرأ ابن عامر بهمن ساكنة والباقيون بهمنة
مفتوحة وكلها لغات صحيحة واصله الهمة لانه من نسات الشئ
طردته واما قوله تبين الجن ان لو كانوا يعلمون الغيب ما لبثوا في العذاب
المهين ففيه قولان احدهما تبين حال الجن للانسان ان الجن لا يعلمون
الغيب والثاني عرف عوام الجن ان رؤسهم لا يعلمون الغيب فانهم
كانوا يوهون انهم يعلمون الغيب والعذاب المهين هو تلك الاعمال
الشاقة في البناء ومن عجائب احوال هذا الحيوان امور ثلاثة الاول
ان الله تعالى اعطاها شغرين تشبه السوا طير تقرض من الخشب
ونوى التمر وتنقب الاجر والحجارة وهذا من العجائب فان ذلك
الحيوان على صغر جرمه ورخاوة بدنه كيف حصل لمشقرية هذه
القوة العظيمة والثاني انها اذا نقت الخشبة من داخل تبنت
هناك على نفسها بيتا من الطين الصوف يشبه الازاج والاروة
فمن اين وجدت هناك المتراب والماء حتى جعلتها طينا ونبت
لنفسها من ذلك الطين والثالث ان الطير المستمي ينقار الخشب
لا ينقر الا على الموضع الذي يكون تحته هذا الحيوان فتأمل ان هذا
الطير يابى علامة عرف ان تحت ذلك الموضع هذه الارضه وكيف
يميز عنده ذلك الموضع من الشجرة عن سائر المواضع ومن انصف
علم ان علوم الخلق لا تنصل الى هذه الاسرار واقر بجلالة علم الخلق

العالم وكمال قدرته وحكمته واما الفراش فقال تعالى
في سورة القارعة يوم يكون الناس كالفراش المبثوث
واعلم انه تعالى وصف يوم القيمة بامر من الاول كون الناس
فيه كالفراش المبثوث قال قال الزجاج الفراش هو الحيوان
الذي يتهاث في النار وسمى فراشا لتقرشه وانتشاره
ثم انه تعالى شبه الخلق وقت البعث في هذه الآية بالفراش
وفي آية اخرى بالجراد المنتشر اما وجه التشبيه بالفراش فلا
الفراش اذا ثارت لم يتجه لجهة واحدة بل كل واحد منها يذهب الى
غير جهة الاخر وهذا يدل على ان الخلق اذا بعثوا فرغوا فخلطوا
في المشي الى جهات مختلفة غير مضبوطة والمبثوث المتفرق
يقال به اذا فرقه واما وجه التشبيه بالجراد فهو في الكثرة
قال الفرأفوغات الجراد يركب بعضه بعضا وبالجملة فالله سبحانه
وتعالى شبه الناس في وقت البعث بالجراد المنتشر وبالفراش
المبثوث لانهم لما بعثوا تموج بعضهم في بعض كالجراد والفراش
ويتأكد ما ذكرناه بقوله تعالى تاتون افاجا وقوله يوم يقوم
الناس لرب العالمين وفي قوله في قصة ياجوج وماجوج ويركبا
بعضهم يومئذ يموج في بعض فان قيل الجراد بالنسبة الى الفراش
كبار فكيف شبه الشئ الواحد بالصغير والكبير فلما شبه الشئ
الواحد بالصغير والكبير لكان في وصفين اما التشبيه بالفراش
فلاجل ذهاب كل واحد الى غير جهة الاخر واما بالجراد فلاجل
الكثرة والتتابع ويحتمل ايضا ان يقال انها تكون كبارا اولادهم
تصير صغارا كالفراش بسبب احتراقهم بحر الشمس وذكروا
للتشبيه بالفراش وجوها اخر الاول ما روى انه صلى الله
عليه وسلم قال الناس عالم او متعلم وسائر الناس همج ورعاع
فجعلهم الله في الآخرة كذلك جزاء وفاقا والثاني انه تعالى لما قال
انما قال كالفراش لانهم يكونون في ذلك اليوم اذل من الفراش لان
الفراش لا يعذب وهم يعذبون ونظيره قوله تعالى اولئك

كالا نعام بل هم اضل المثلث ان الفراش كلما منع عن ان يلقي
 نفسه في النار فانه يعود فكذا هؤلاء الكفار كما نوايتمنون
 عن نار جهنم وهم كانوا يلحقون انفسهم فيها **الصفة الثانية**
 من صفات ذلك اليوم قوله تعالى وتكون الجبال كالعهن
 المنفوش والعهن الصوف ذو الالوان والنفس هو جعل
 الصوف بحيث ينفش بعضه عن بعض ويتميز بعضه عن
 بعض واعلم انه تعالى اخبر ان الجبال مختلفة الالوان كما قال
 ومن الجبال حديد بيض وجرم مختلف الوانه وخرابيب سود
 ثم انه سبحانه يفرق اجزاؤها ويزيل التاليف والتركيب
 عنها فيصير ذلك مستابها للصوف المتلون بالالوان
 المختلفة اذ جعل منقوشا وانما ضم تعالى بين حال النار
 وبين حال الجبال كانه تعالى قال انما يتركلك القرعة في
 الجبال هو انما تصير كالعهن المنفوش فكيف يكون حال
 الانسان عند سماعها فالويل ثم الويل لابن ادم ان لم يتداركه
 الله برحمته ويحتمل ان يكون المراد ان جبال النار يصير كالعهن
 لشدة حميتها وانما لم يقل يوم يكون الناس كالفراش المبثوث
 والجبال كالعهن المنفوش لان التكرير في مثل هذا المقام يبلغ
 في التحذير واعلم ان حال هذا الحيوان عجيب فانه كما يقال انه يجب
 النور وينبض الظلمة جدا فاذا احس بالسراج فظن انه منفذ
 الى عالم النور فيلحق نفسه على السراج يطلب ان يتخلص من
 عالم الظلمات الى عالم الانوار ومنهم من قال انه يجب شكل
 النار وصورتها فلنظرة حبه للنار جعل نفسه فدا للنار
 وعلى التقديرين فهو اما ان يكون محبا للنور والنار وكيف كان
 فانه جعل نفسه فدا لمحبوبه واذا كان الامر كذلك فالانسان
 اولى بان يجعل نفسه فدا للنور معرفة الله تعالى ولنا رغبته
 بل اهل الهند يحرقون انفسهم على حب الصنم فالوم من اوليائ
 يحرق قلبه في حب الله تعالى فان قيل قال الله تعالى ومن الناس من

من دون الله اناد يحبونهم كحب الله والذين امنوا اشد حبا لله
 ثم ان الهند يحرقون انفسهم والوم من لا يفعل ذلك والجواب
 من وجوه الاول ان معبود الكافر لا رحمة له عليه ومعبود
 المومن رحيم وكذلك معبود الكافر لا علم له بشي ومعبود
 المومن عليم فعاب الصنم اذا احرق نفسه لاجله فالصنم
 ما علم ولا رحمة واما الحق تعالى فانه عليم باحوال عبده رحيم
 بهم فلهذا منعه عن ذلك العمل والثاني ان الكافر يحرق نفسه
 وهو يرى معبوده يعينه والمومن يعرض نفسه للقتل ولا
 يرى معبوده فكان هذا اعظم الثالث ان قليل الحقيقة
 خير من كثير المجاز وفعل المومن حقيقة وفعل الكافر مجاز
 والرابع قال الجنيد اهل الهند يحرقون انفسهم لاهل الصنم
 فاذا كان يوم القيمة تحشر وامن اصنامهم الى باب جهنم فيقال
 لهم ادخلوا النار مع اصنامكم كما دخلتم النار في الدنيا فيأتون
 ويقول الله تعالى للمومنين ادخلوا النار فيقولون سمعنا
 واطعنا ويتسارعون الى النار فذلك قوله تعالى والذين
 امنوا اشد حبا لله وصلى الله على سيدنا محمد وعلى اله وصحبه وسلم
الفصل السادس في حيوانات الما قال تعالى والله خلق كل دابة
 من ماء فمنهم من يمشي على بطنه ومنهم من يمشي على رجلين ومنهم
 من يمشي على اربع يخلق الله ما يشاء ذكر وانثى حصل في الربع المعمور
 اربعة عشر جبارا منها بحر الروم وبحر القلزم وبحر الفارس
 وبحر الهند وبحر الصين وبحر باجوج وما جوج وبحر الحبشة
 وبحر الاخضر وبحر الشرق وبحر الغرب وبحر الشمال وبحر
 الجنوب وبحر طبرستان وثمانية امار طوال مثل سيمون وحيون
 والدجلة والفرات ونبيل مصر ونهر الكرو والاس وهيرمد
 طول كل واحد من مائة فرسخ الى الف فرسخ وقريبا من خمسمائة
 انهار صغار واما الاجام والعدران والانهار الصغار فلا
 تعد ولا تحصى فهذا مجموع في الربع المعمور واما الارباع الثلاثة

من الارض فانها معمورة في البحر فاذا عرف هذا فامل في
الحوانات الموجودة في بحار الربع المسكون واوديتها
واجامها ثم تامل فيما حصل في البحر المحيط من العجايب حتى تعلم
ان حيوانات البحر لا نسبة لها في الكثرة وعجايب الخلقة
والصفة الى حيوانات البر ثم ان الله سبحانه يحفظها ويرعاها
ولا يخفي عليه خافية من امورها ويعلم مستقرها ومستودعها
كل في كتاب مبين وذكروا ان ملك حيوانات البحر هو الثعبان
وجنوده التماسيح والسرطانات واصنافا من الحيوانات
البحرية التي لا يحصى عددها وانواعها الا الله تعالى قالوا
وهذا الثعبان حيوان هائل المنظر مهيب المخبر يخافه كل
حيوانات البحر لشدة وقوة وعظم صولته اذا تحرك موج
البحر من شدة سباحته براق العينين واسع الفم والجوف
كبير الاسنان يتبلغ كل يوم من حيوانات البحر عدد لا يحصى
فاذا امتلأ جوفه منها وانحتم تقوس والنوى واعتمد على راسه
وذنبه ورفع وسطه خارجا من الماء مرتفعا في الهوى مثل
قوس قزح ومقصوده ان يورث فيه حر الشمس فيستمرى ما في
جوفه ربما عرّض له في تلك الحالة ما يشبه الغشي والسكر
فيبقى كذلك اياما ثم ينعقد السحاب من تحته ثم ترفعه الريح
الشديدة وترمي به الى البر فيموت وما كل جيفته السباع
مدة مديدة ويرمي به الى اجوج وما جوج وما ورا السد
فيصير غداءا لها ثم ان هذا الحيوان على غفلة لا ينادي من شيء
الا من حيوان صغير في البحر يلسعه وهو لا يقدر عليه قيد
سم في جسم هذا الثعبان فيموت ويصير غداءا للحيوانات
البحرية وهكذا حكم تلك الحيوانات وذلك ان الجراد والنمل
والذباب والبق وما شابههم غدا للعصافير والقنابر
والخطاطيف ثم هذه الخطاطيف والعصافير غدا للبواشق
والسواحين ثم هذه الحيوانات اعذية للنسور والعقارب ثم

ثم انها اذا ماتت اكلها الحيوانات الصغيرة من النمل والذباب
والدود وهكذا حال بني ادم فانهم ياكلون الطيور ثم ان الطيور تاكل
الذباب والبق ثم اذا مات ابن ادم اكلتهم في قبورهم الديدان
والحشرات فانه ياكل صغار الحيوانات كبارها وتارة تاكل
كبارها صغارها ليحصل العدل فان بالعدل قامت السموات
والارض ومن عجايب البحر صدف الدرّة ويقال ان لها وقتا
معينا في السنة تصعد من قعر البحر الى ظاهر سطح الماء في يوم
المطر ففتح اذنين لها شبيه السفطين فيقطر فيها من مياه
المطريات فاذا احست بذلك صمت السفطين فما شديدا
حتى لا يقع فيه شيء من الماء المالح الذي في البحر ثم تنزل برفق الى
قعر البحر وتمكث هناك منضمة على الصدفين الى ان ينغقد
فيه الدرّة **الفصل السابع** في احوال الانعام اعلم انه سبحانه
استدل على وجود الصانع وقدرته وحكمته باحوال
البهائم وذكر ذلك في ايات كثيرة واجمعها ما ذكر في سورة
النحل فقال والانعام خلقها لكم فيها ذكوا ومنافع ومنها
تاكلون واعلم ان هذه الحيوانات مخلوقة لمصلحة المكلفين
فكل حيوان كان انتفاع المكلفين به اكثر كان اشرف ومعلوم ان
انتفاع المكلفين بالانعام اكثر من انتفاعهم بغيرها وذلك
لان الانعام منفع بها في الاكل وذلك باكل لحومها وفي الشرب
وذلك بشرب لبنها وفي الملابس باتخاذ الملابس من اوصوفها
واوبارها وبالركوب وذلك بركوبها وبالجل وذلك بان تحمل
امتعتهم في الاسفار وفي كثرة المال وذلك بسبب درها
ونسجها وفي التحمل بها وذلك لانها اموال ظاهرة فيحصل
التحمل بها ولما كان انتفاع الناس بالانعام اكثر من انتفاعهم
بسائر الحيوانات لاجرم كانت الانعام اشرف انواع الحيوانات
فهذا السبب قدمها الله تعالى في الذكر على سائر الحيوانات
فقال والانعام خلقها لكم ثم انه سبحانه وتعالى فصل القول

في بيان منفعتهما فالمنفعة الاولى قوله تعالى لكم فيها دفء
 والمراد من الدفء هو اللباس وذلك لان اللباس سبب الدفء
 فسمي اللباس باسم الدفء وتحقيق الكلام ان الروح الانسانية
 اشرف الارواح السفلية والسبب في هذا الشرف العظيم
 كونها مشرفة بمشربف الاضافة المذكورة في قوله تعالى
 فيه من روي ولما كانت الروح الانسانية اشرف
 الارواح السفلية وجب ان يكون البدن الانساني
 اشرف الابدان السفلية واشدها اعتدالا وابعدها
 عن الكفاة والصلابة ولما كان بدنه في غاية الاعتدال
 لا جرم لا يثبت على جلده الشعور الكثيرة فيبقى عاريا عن
 الغطاء والذئار الذي هو حاصل لسائر الحيوانات واذا كان
 كذلك فلطافة مزاجه محتاجة الى التصون عن الحر والبرد
 وكذا عرى جلده عن الشعر محتاجة ايضا الى ذلك فلا جرم
 احتاج الانسان الى ملابس يصونه عن الحر والبرد وكيفيات
 الاهوية ورطوبات الامطار فهذا هو السبب في احتياج
 الانسان الى الملابس المنفعة الثانية قوله تعالى في هذه
 الاية ومنافع للناس واعلم ان ما قبل هذه الكلمة هو ذكر
 الدفء وما بعدها هو ذكر الاكل ولفظة المنافع مبهمة
 مجملة فلما قدم ذلك الدفء يحتمل ان يكون المراد من هذه
 المنافع هو المسكن ولما ذكر بعد هذه الكلمة الاكل يحتمل
 ان يكون المراد من هذه المنافع الشرب اما الاحتمال
 الاول فنقول ان الانسان كما هو محتاج الى الملابس فكذلك هو
 محتاج الى المسكن وسبب الاحتياج من وجوه الاول
 ان كل احد من الناس قد لا يقدم على ما يستحي من اطلاع
 الغير عليه فلا جرم محتاج الى المسكن مفرقا والثاني
 ان الانسان لا يمكنه الجلوس في الحر الشديد للشمس وفي
 الهوى البارد جدا ولا يمكنه ان يجلس في الرياح الشديدة

وفي الامطار القوية فلا جرم محتاج الى المسكن والثالث
 ان الانسان محتاج الى ادخار الاموال والمطعمات والملبوسات
 ولا يمكن حفظها الا بالدار الرابع ان الانسان محتاج الى ان
 يحترز عن ضرر الاعداء من الناس والسباع وذلك لا يمكن
 الا بالدار فلاحمل هذه الوجوه محتاج الانسان الى التقرد
 بالمسكن واعلم ان المسكن يجري مجرى الثوب في كونه ساترا
 للبدن ما نفا من وصول المؤذيات من الحر والبرد والرياح
 اليه ولما ذكر الله تعالى امر الملبوس قال بعده ومنافع اي
 ومنافع من جنس منفعة الملبوس وهي منفعة المسكن
 واعلم انه تعالى شرح امر هذه المنفعة في هذه السورة في اية
 اخرى فقال والله جعل لكم من بيوتكم سكنا وجعل لكم من جلود
 الانعام بيوتا تستخفونها يوم ظعنكم ويوم اقامتكم ومن
 اصوافها وابوابها واشعارها اثاثا ومتاعا الى حين فقوله
 جعل لكم من بيوتكم سكنا اي مسكنا تسكنون فيه اما يتخذ
 من الحجر او المدر وكل ذلك مخلوق لله تعالى ولكنه تعالى جعلها
 بحيث يمكن المقيمين اتخاذها لانيية منها ثم قال وجعل لكم
 من جلود الانعام بيوتا تستخفونها يوم ظعنكم ويوم
 اقامتكم يعني الخيام والقياب والفساطيط المخذة من
 النطاع والجلود والسفر والحضر ثم قال ومن اصوافها
 وابوابها واشعارها اثاثا ومتاعا الى حين والاثاث
 ما يحتاج اليه في البيت والمتاع ما يتنعم ويتجمل به
 ثم قال الى حين اي الى الموت والمعنى ان الانتفاع بالذنيا
 يكون الى مدة ولا يدوم فيذنبى للعاقلة ان يتخار الاخرة واما
 الاحتمال الثاني وهو ان يحمل المنافع المذكورة في هذه
 الاية على المشروب فاعلم انه تعالى جعل الباهنا مشروبا
 لطيفا طاهرا لنا وذكر هذه النعمة في ايات احدها قوله
 تعالى في هذه السورة اعني سورة النحل وان لكم في الانعام

لعبرة نسقيكم مما في بطونها من بين فوث ودم لبنها خالصا
 سايعا للشاربين وثانيها قال في سورة المومنين وازكم
 في الانعام لعبرة نسقيكم مما في بطونها ولكم فيها منافع
 كثيرة المنفعة الثالثة من المنافع المطلوبة من الانعام
 قوله تعالى ومنها تاكلون واعلم انه تعالى ذكر منفعة الاكل
 في المرتبة الثالثة وهاهنا اثبات البحث الاول في سبب
 احتياج الناس الى اكل اللحم واعلم ان السبب في ان الانسان
 مركب من العظم واللحم ومن شأن الغذاء ان يكون شبيها
 بالمغذي لهذا السبب كان اكل الاعذية للانسان هو
 اللحم البحث الثاني ان قوله تعالى ومنها تاكلون يفيد الحصر
 والمعنى منها تاكلون لا من غيرها وظاهر هذه الآية يقتضي
 تحريم اكل غيرها الا ما خصه الدليل فلما قال بعده والخيول
 والبغال والحمير لتركبوها وزينة ذكر هذه الحيوانات
 وخصها بانها مخلوقة للركوب مع ان الآية المتقدمة دالة
 على حصر منفعة الاكل في جنس الانعام كان مجموعها دالا
 على حرمة لحم الخيل كما يقوله ابو حنيفة رحمه الله عليه
 المنفعة الرابعة قوله تعالى ولكم فيها جمال حين يرحلون
 وحين يسرحون الراحة رد الماشية بالعيش من مراعيها
 الى مباركها وسرح الماشية اطلاقها وانما قدم الاربعة
 في الذكر مع انها متأخرة في الوجود لان وقت الراحة يكون
 وقت شبعها وامتلاء ابدانها من اللبن بخلاف وقت السرح
 ولا شك ان التحمل في ذلك الوقت اكمل المنفعة الخامسة
 قوله تعالى وتحمل اثقالكم الى بلد لم تكونوا بالغيه الا بشق
 النفس الشق المشقة والتحقيق ان الشق نصف الشئ
 والمعنى لم تكونوا بالغيه الا بذهاب بعض قواكم واعلم انه
 تعالى ذكر هذه المنفعة في آيات كثيرة منها قوله تعالى
 ومن الانعام حمولة وفرشا ومنها قوله تعالى في يس او لم يروا

انا خلقنا لهم مما عملت ايدينا انعاما فهم لها مالكون وذللتنا
 لهم فمنها ركوبهم ومنها ياكلون ولهم فيها منافع ومشارب
 افلا يشكرون ومنها قوله تعالى في المومن الله الذي جعل
 لكم الانعام لتركبوها ومنها تاكلون وعليها وعلى
 الفلك تمهلون ويريكم اياته فاي آيات الله تنكرون ومنها
 قوله في الزخرف وجعل لكم من الفلك والانعام ما تركبون
 لتستقوا على ظهوره ثم تذكروا نعمة ربكم اذا استوتيت عليه
 وتقولوا سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين وانا
 الى ربنا المنقلبون وبالله التوفيق والنكتة فيه ان الابل
 اقوى من سائقه وكذا الخيل والبقيل فذلك الانقياد لا يكون
 الا بتسخير الله تعالى كما قال تعالى سبحان الذي سخر لنا هذا وما
 الغرض منه الا التنبيه انه تعالى يقول انا الذي جعلت
 القوى منقادا للضعيف فاعلم اني قادر عليك ومسؤول
 عليك فينبغي ان تكون خائفا مني ومنقادا للحكمي والا كسرت
 رقبتي في محل القهرو وبالله التوفيق وهو حسبي ونعم الوكيل

وقع الفراغ من هذا الكتاب في ثامن عشر
 شوال المبارك من شهر ربيع الثاني
 والفا أحسن لسرخاها بابل
 المأمول بحاجه سيدنا وولايها
 محمد اكرم رسول
 ولحمد لله

